



محررة
الرسول المصطفى
باصتهام: محمد أحمد الملقب



بسم الله

وكتبه



الرسول المصطفى
صلى الله عليه وسلم

الغالب النجاشي

بسم الله





بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
فِي طَبِيعَةِ
السُّبُورِ الْمُصْطَفِيِّ
الْعِيَالَةِ

تبریزیان، عباس، ۱۳۴۳.

دراسة في طب الرسول المصطفى صلى الله عليه وآله: العلاج /

عباس تبریزیان. - مشهد: سنبله، ۱۳۸۵

۵۹۶ ص.

ISBN:964-392-378-9

۱. محمد(ص)، پیامبر اسلام، ۵۳ قبل از هجرت - ۱۱ق - کلمات

قصار ۲. محمد(ص)، پیامبر اسلام، ۵۳ قبل از هجرت - ۱۱ق -

نظریه درباره پزشکی ۳. پزشکی اسلامی-متون قدیمی تا قرن

۱۴ الف. عنوان

۲۹۷/۲۱۸

BP ۱۴۲ / ۵ت۲۵۴



دراسة في طب الرسول المصطفى صلى الله عليه وآله (العلاج)

عباس تبریزیان

ناشر: سنبله

شمارگان: ۱۰۰۰ نسخه

نوبت چاپ: اول ۱۳۸۵

تعداد صفحات: ۵۹۶ ص وزیری

چاپ: دقت

هماهنگی و نظارت چاپ: هادی عدالتیان

شابک: ۹ - ۳۷۸ - ۳۹۲ - ۹۶۴

قیمت: ۴۰۰۰۰ ریال

مكتبة ابن الجوزي العمانية
بمناسبة عيد ميلاد المصطفى

الشرستان
الطبعة سنة ١٣٦١ - ١٩٤١
تخراجه الطبعة - الرابع

دراسة

في طب

السيرة المصطفوية
صلى الله عليه وآله

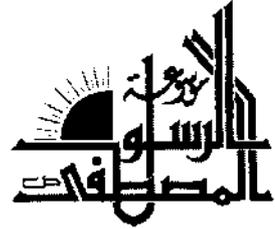
العلاج

بمباركة تبريرات

هدية

مؤسسة آل البيت لإحياء التراث

بلى محمية البحرين العامة



(٨)

العنوان البريدي في لبنان:
بيروت- الغبيري ص.ب. ٢٥/١٣٨

العنوان البريدي في إيران:
مشهد - ص.ب. ٩١٣٧٥/٤٤٣٦

الفاكس: ٢٢٢٢٤٨٣ (٥١١ - ٠٠٩٨)

الموقع في الإنترنت:

www.al-mawsouah.org

مركز التوزيع و النشر في لبنان:
دار الأثر- بيروت- بئر العبد- شارع دكاش- بناية شحور- هاتف: ٢٧٠٥٧٤ (١ - ٠٠٩٦١)
٣٤٩٢٣٧ (٣ - ٠٠٩٦١)

مركز التوزيع و النشر في إيران: انتشارات ستيله
مشهد- خيابان سعدي- پاساژ مهتاب- طبقه منهاي يك- هاتف: ٢٢١٦٧٥٣ (٥١١ - ٠٠٩٨)

كافة الحقوق محفوظة و مسجلة للناشر
الطبعة الأولى: بيروت ١٤٢٧ - ٢٠٠٦
الطبعة الثانية: مشهد ١٤٢٧ - ٢٠٠٦

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

لا شك أن الإنسان يمرض وتصيبه الآلام والأوجاع بين الفترة والأخرى أو حتى على الدوام وقد لا يمرض البعض أبداً، ولكنه نادر وقليل.

ومن يمرض لا يبقى مريضاً إلى الأبد في الغالب ولا بد من وجود وسيلة لشفائه من مرضه في أكثر الأمراض وفي مختلف العصور ما خلا بعض الأمراض الدائمة التي تدوم وتحتاج إلى رعاية ووقاية مستمرة ولا ينفع فيها دواء على فرض وجود هكذا مرض.

وهذا الحل جارٍ قبل النهضة العلمية الأخيرة وبعدها، ولم تأتِ النهضة العلمية الأخيرة ولا غيرها بما يدرأ الموت ولا زادت في عمر الإنسان ولا حالت دون مرضه، وأساساً فإن هذا التفكير واعتقاد درء الأطباء للموت خاطئ، لأن الأعمار بيد الله سبحانه وتعالى وقد بينا في كتاب الأمراض أن المرض سنخان، واحد منهما ما يسمى بمرض السام الذي هو مرض الموت لا ينفع فيه دواء ولا علاج، ولا تنفع معه مهارة الطبيب وحنكته ولا أي شيء آخر.

وإذا كان الناس يموتون بمرض السل وقد تم اكتشاف دوائه ولا يموت به أحد كما هو المتصور فالיום يموت الناس بالسكتة القلبية والسرطان وما شابه ذلك، ولو تم كشف دوائهما مات الناس بشيء آخر، فلا ارتباط للموت بالمرض كما هو مألوف في أذهان الناس، بل لا بد من الموت بالأجل المكتوب واختموم، إنما الأمراض وغيرها مجرد ذرائع، ولولا ذلك لظل عمر الإنسان كلما تقدم علم الطب، ولكن هيهات.

نعم هناك نوع آخر للمرض وهو الذي ينفع فيه الدواء والعلاج ولا يجر إلى الموت، وهو الذي تنفع فيه محاولات الأطباء ويدور عليه جميع الجهود

التي بذلها البشر في مجال اكتساب العلم من الأنبياء والعلماء أو في مجال التجربة والاختبار وأخذ النتائج وهو المرض المصاحب للألم أو المؤدي إلى حصول قصور في فعالية الإنسان وما يوجد له محدودية في إطار التحرك ومزاولة أعماله اليومية، وما يوجد فيه بعض النقائص والعاهات فقط ولا يؤدي إلى الموت، فهذا هو الذي تأسست له الجامعات و المراكز العلمية وأقيمت الدراسات المضنية الطويلة التي قد تستغرق عمر الإنسان من دون أن يصل إلى نهايتها.

ويمكن تلخيص العمل الطبي بعامته في أنه تقليل الألم الجسدي والروحي، فالأول بواسطة المسكنات الراقعة للألم أو العلاجات التي تقمع المرض الموجب للألم وإن كان لنا فيها وقفة تأمل لما تقتضيه هذه العلاجات من تشديد الحاجة إلى الدواء وتنوعه فهو داء آخر يعيه علماء الطب لا الأطباء.

فقد تكون النتيجة عند من يصبر على الألم ولا يكافحه أوفق وإن كان الأوفق بالنسبة للمرض هو استخدام العلاج الحاسم بعد معاشاته برهة من الزمن ما لم يؤد إلى الخلود إلى الفراش، وغلبة المرض على الصحة.

يجب أن نستوعب العملية بشكل واضح وصحيح ونتعرف على ما يجري على البشر عند ما يمرض أحدهم وما سيكون مصيره إذا لم يعالج نفسه وماذا سيكون إذا عالج نفسه، وما هو الفرق بين الحالين وما هو السبيل الصحيح.

فإذا أصاب الإنسان الرمد مثلاً أو الحمى أو السعل فما هي الحقيقة التي يجب الجزم والاعتقاد بها؟ هل إن ترك العلاج سيؤدي في هذه الأحوال إلى تشديد المرض واستوخامه وبالتالي الموت، أو يؤدي فقط إلى تأخر البرء والشفاء أو يؤدي إلى حصول النقص والعيب في البدن وليس مجرد تأخر البرء، أو لا يؤدي إلى شيء من ذلك؟

فإن الاستقراء يوصلنا إلى أن أكثر الأمراض لا يؤدي إلى الموت، وأن النفس الإنسانية أقوى من أن تزول بأكثر الأمراض المعروفة ما لم يبلغ أجل المرء فيكون كما قل أمير المؤمنين عليه السلام: «نعم الدواء للأجل»^(١) نظير قوله عليه السلام: «حرس امرء أجله»^(٢).

وإذا كان الناس يموتون بالمرض فالיום أيضاً يموتون بالمرض، وإن كان نوع المرض الذي يموت به الناس قد يختلف فليس بهم لأن النتيجة واحدة.

والسؤال الذي يمكن طرحه هو صحة القول بأن الطبيب قد أنقذ المريض من الموت المحتم، أو لا دخل للطبيب في الأجل والموت، وإنما يشفي من المرض ويخلص الشخص من المعاناة والألم، ولا يتحكم بأجل أحد ولا يزيد في عمر أحد ولا ينقصه؟

وهل نستطيع أن نقول إن عمل الطبيب من القدر، بمعنى أنه إذا قدر الله شفاء شخص وتخليصه من الموت يوفقه للوصول إلى الطبيب الخالق الذي يعرف المرض ويعرف الدواء فينجو من الموت، وإذا لم يرد ذلك حل دونه ودون وصوله إلى الطبيب، فيموت جراء ذلك؟

وهل إن هذه الخصوصية موجودة لنفس الدواء والعلاج حتى تنسب للطبيب العارف بالدواء والعلاج أو إن هذه الخصوصية يفقدها نفس الدواء ولا تصل التوبة إلى الطبيب أبداً؟

(١) غرر الحكم: ٢٨٤٥، ١٠٦٤٨، ٢٩٢٠، ٩٩٠٥.

(٢) الكافي ٢: ٥٨ ح ٥.

فهل الدواء والعلاج مثل الماء والهواء إذا لم يحصل عليه الشخص لمدة معينة يموت لا محالة، أو أن الدواء يعالج المرض فقط، والمرض لا يؤدي إلى الموت، وليس هو كعدم شرب الماء وعدم التنفس؟

ولا شك في صعوبة الجواب على هذا السؤال مع وجود القرائن والشواهد من الطرفين، فكم من صحيح مات من غير علة، وكم من عليل عاش من دهر إلى دهر.

﴿فَإِذَا جَاءَ أَجَلُهُمْ لَا يَسْتَأْخِرُونَ سَاعَةً وَلَا يَسْتَقْدِمُونَ﴾^(١)

ومن خلال السؤال الأخير المار قد نعرف أن الموت بالأجل لا ينافي عليه المرض للموت من جهة أن الله سبحانه وتعالى جعل لكل شيء سبباً وجعل المرض أحد الأسباب، وإذا أراد أن يميت إنساناً أمرضه فيموت، ولكن السؤال المطروح هو قدرة الطبيب والحل هذه على الحيلولة دون الموت، فيكون موته إذا مات لعدم وصول الطبيب أو ليس له هذه القدرة باعتبار أن هذا السنخ من المرض يختلف عن المرض القابل للعلاج كما بينا سابقاً فهذا هو السام وهو مرض الموت الذي لا يؤثر فيه الدواء.

فإن أكثر الأدلة والروايات الذاكرة للدواء والعلاج تستثني السام ومرض الموت وفي بعضها استثناء المرض الذي قضي أن يموت فيه، وهذا أمر مشهود، فإن من يموت بالمرض فالملاحظ أن الدواء لا ينفع فيه ولا يؤثر، بل لا يزيد الطين إلا بلة، وكم من المرضى يموتون بالعلاج والدواء كالعاملات الجراحية.

ومع ذلك فهناك بعض النقل الذي يوحى إلى درء العلاج والوقاية للموت، منها بعض روايات الحجامة التي مضمونها: «إذا ضار بأحدكم الدم فليحتجم لا يتبغ به فيقتله»^(١) أو «إذا تبغ بأحدكم الدم فليحتجم لا يقتله»^(٢) فهي تدل على أن العلاج بالحجامة وعمل الحاجم يدفع الموت.

ومنها الرواية القائلة: «إن عامة هذه الأرواح من المرة الغالبة أو دم محترق أو بلغم غالب فليشتغل الرجل بمراعاة نفسه قبل أن يغلب عليه شيء من هذه الطبائع فيهلكه»^(٣).

وهناك روايات تدل على أن ترك توصيات الأطباء بصورة عامة قد يؤدي إلى الهلاك، منها روايات المجدور أو الجريح الذي أصابته جنابة فغسلوه فكز فمات، فقل الرسول ﷺ أو الإمام: «قتلوه، ألا سألوا ألا يممومه»^(٤) فمن الواضح أن توصية الطبيب وكل عارف بالطب عدم صحة غسل المريض في هذا الحل، ويؤيد جميع ذلك الروايات الكثيرة الدالة على أن لكل داء دواء.

ولكن جمع ذلك مع الروايات الدالة على أن الطبيب إنما يطيب نفوس المرضى وإنما الداء والدواء من الله سبحانه وتعالى، ومثل ما ورد من أن الحجامة لا تعالج مرض الموت مثل «الحجامة في الرأس شفاء من كل داء إلا السام»^(٥) فكيف تُجمع مع الروايات السابقة الدالة على أن الحجامة تدرأ الموت.

(١) مكارم الأخلاق : ٧٥ .

(٢) طب الأئمة : ٥٦ .

(٣) طب الأئمة : ١١٠ .

(٤) الكافي ٣ : ٦٨٧ ح ٤ عن النبي ﷺ وح ٥، عن علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن ابن أبي عمير، عن محمد بن مسكين وغيره عن أبي عبد الله عليه السلام.

(٥) طب الأئمة : ٥٧ .

وهناك رواية أخرى يجب ملاحظتها يرويها الكليني بسنده عن حمدان بن إسحاق قل كان لي ابن وكانت تصيبه الحصاة فقبل لي: ليس له علاج إلا أن تبطئه، فبططته فمات، فقالت الشيعة: شركت في دم ابنك، قل: فكتبت إلى أبي الحسن صاحب العسكر، فوقع صلوات الله عليه: «يا أحمد ليس عليك فيما فعلت شيء، إنما التمسست الدواء وكان أجله فيما فعلت»^(١).

حيث دلت على أن علاج الطبيب هو سبب الموت وكان أجله فيما فعله الطبيب من العملية الجراحية.

والخول المطروحة هذه المعضلة إما بالتزام وجود أجلين أحدهما محتوم والآخر غير محتوم، وغير المحتوم يتحقق بالانتحار والقتل وميتة السوء وترك العلاج من الأمراض، فلو لم ينتحر لم يميت ولو لم يقتل لم يميت ولو عالج المريض نفسه لم يميت، وإذا لم يعالجها مات، فالمرض أحد أسباب الموت.

أو نلتزم بأن معالجة الأطباء تنفع في درء المرض مما عدا مرض السام والالتزام باختلاف سنخي المرض كما بينا في كتاب الأمراض، فالطبيب يعالج المرض الذي لا يجر إلى الموت أبداً، ولا يعالج ما كان سنخه ينجر إلى الموت مهما كان حلقاً.

فإن هذه الحقيقة تقضي بعدم التخوف من المرض والمهرع إلى الطبيب عند حصوله؛ لأنه إن كان من سنخ ما يداوى فلا يجر إلى الموت، وما كان من سنخ ما لا يداوى فلا ينفع فيه الدواء، وعلى هذا التفكير ترك الكثير من المعمرين التداوي بالمرّة، واعتمدوا على الحمية والدعاء والقرآن وما شابه ذلك.

غير أنا نجد هرع الناس إلى الطبيب وحصول الخوف من جراء عدم المعالجة من جهة تشابه سنخي المرضين بالعلائم، فإذا مات إنسان بمرض تخوف كل من أصيب بذلك المرض وظن أنه إذا لم يتداو كان مصيره مصير من مات

بذلك المرض والحال أن سنخي المرض يختلفان اختلافاً جوهرياً ولا ارتباطاً لذلك المرض مآلاً وعاقبة بهذا المرض وإن تشابها بالأعراض.

ولست بصدد أخذ نتيجة نهائية وحاسمة في هذا المجال إذ يكفيني حصول التردد في أصل عمل الأطباء بكل أنواعهم، وإرجاع الأمر كله إلى الله سبحانه وتعالى كي نتمكن من فهم العلاج الإسلامي بشكل أفضل، ومن أجل استقبال التداوي بمثل الدعاء والقرآن والصدقة. وأودُّ أن أعمل مقايسة ملحّة في هذا المقام، وهي مقايسة الصحة والمرض بالرزق والحرمات.

فنحن نرى أن البشر برمتهم تهافت على جمع الدنيا ويبدلون نهاية الجهد ويستعملون نهاية الجهد والحزم في طلب الأموال، وشاهد حل الجميع ينطق بأن طلب المال بالسعي وبذل الجهد وبلجده والمثابرة، بينما الشواهد القرآنية والروائية تدل على قسمة الأرزاق وأن الرزق من السماء: ﴿وَقِيلِ السَّمَاءِ رِزْقُكُمْ وَمَا تُوعَدُونَ﴾^(١) و ﴿قُلْ مَنْ يَرْزُقُكُمْ مِنَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ قُلِ اللَّهُ﴾^(٢).

ومثل قول أمير المؤمنين عليه السلام: «الرزق مقسوم والأيام دول»^(٣).

وقول الإمام الحسين عليه السلام:

إذا كانت الأرزاق قسماً مقسماً فقلّة حرص المرء في الكسب
أجل^(٤).

(١) الذاريات: ٢٢.

(٢) سبأ: ٢٤.

(٣) تحف العقول: ٢١٧.

(٤) مناقب آل أبي طالب ٣: ٢٤٦.

والكل يحكي عن قسمة الرزق وفراغ الأمر، وليس يزيد فيه جد الناس وجهدهم، وهو ملحوظ يعرفه العارفون، فإن أصحاب الأرزاق أقل جهداً كالتجار والأطباء، بينما مثل العمل والفلاحين أكثر جهداً وأقل رزقاً، فليس الرزق بالجهد ولا يزيده الحرص ولا ينقصه الإعراض، ولكن عمل الناس بظاهره هو رفض لهذه الحقيقة ويوحى إلى عدم الاعتراف بها، بينما الله سبحانه وتعالى يقسم على ذلك ويقول: ﴿فَوَرَبِّ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ إِنَّهُ لَحَقُّ مِثْلِ مَا أَنْتُمْ تَنْتَقُونَ﴾^(١).

وإذا قسمنا الرزق إلى القوت المقسوم والفضل المعلق فهو غير معلق على الجهد وبذل الجهد، وإنما هو معلق على السؤال ﴿وَأَسْأَلُوا اللَّهَ مِنْ فَضْلِهِ﴾^(٢).

ولكن قوله تعالى: ﴿مَنْ كَانَ يُرِيدُ الْعَاجِلَةَ عَجَلْنَا لَهُ فِيهَا مَا نَشَاءُ لِمَنْ نُرِيدُ﴾^(٣) قد يستفاد منه شرطية إرادة العبد وإرادة الله سبحانه في الحصول على السعة ولا يعط من لا يريد، والمراد بالإرادة جهد الإنسان وسعيه الجاد في طلب الرزق، ولكنه مختص بمن لا يريد الآخرة على ما يظهر من بقية الآية، والجموع المكور هو عدم الجزم بمدى دخل الجهد والسعي في حصول الرزق، والأمر كما قلنا ليس بشلقة الطلب وكثرة بذل الجهد حيث وجدنا أن أكثر الناس جداً وأحرصهم أقلهم أرزاقاً.

فالمرض والصحة كذلك ليستا برعاية توصيات الأطباء ولا بكثرة مراجعتهم ولا العلم بما ينفع البدن وما يضره، ولو كان بذلك لكان الأطباء

(١) الذاريات: ٣٣.

(٢) النساء: ٣٢.

(٣) الإسراء: ١٨.

أطول الناس أعماراً وجهلة الناس وسكان القرى أقلهم أعماراً بينما الأمر بالعكس، ولكانت أمراض الأطباء وأمراض أولادهم أقل ممن عداهم، بينما الأمر بالعكس من ذلك نجدهم يسرع إليهم المرض وهم ضعفاء البنية، بينما القروي والبدوي وأبناء الفقراء أقوى مناعة وأصلب عوداً، ومن ينكر ذلك فهو قليل الاطلاع، وما أجمل ما قيل : طبيب يداوي الناس وهو عليل .

ونحن عندما نتعرف الحال ونلاحظ القرائن والشواهد والأدلة من الآيات والروايات نجد أن الأهمية والألوية في جانب آخر، والهدف موضوع باتجاه آخر، والكل يصب في مجرى العبادة والمعرفة .

وما كان الله سبحانه وتعالى ليكلف عبده ذلك ويتركه في معترك الحياة لا حيلة له إلا الانصباب على إصلاح معيشتة، وما كان ليندبه إلى ذلك ويبلية بجسده ويضطره إلى فناء عمره في معرفة أمراضه ودواء آلامه، فإن هذا مما لا يمكن تصوره، وفيه من الكلفة والمشقة إلى أبعد الحدود .

والحال أن التأكيد الأكيد والأمر الذي ندب إليه الإنسان والهدف الذي خلق له وغاية ما يراد منه هو العبادة والمعرفة والسعي في اكتساب الجنان والسباق في الفضائل وأعمال الخير .

وفي مقابل ذلك ضمن الله سبحانه وتعالى له رزقه وسلامته في معاملة عادلة ومعاملة منصفة، حيث جعل الخير كله في تقوى الله سبحانه وتعالى والتحذر من الذنوب التي هي العلة الأساسية للأمراض والمصائب، وجعل الحصول على الفضل والزيادة في الرزق فيما يصب في سبيل العبادة من الدعاء والصدقة وأعمال الخير، وكذا السلامة والصحة والخلاص من الأمراض بالدعاء والقرآن والصدقة وغيرها.

وجعل الزيادة في العمر بالبر والصدقة والصلة، «ومن يموت بالذنوب أكثر ممن يموت بالأجل، ومن يعيش بالإحسان أكثر ممن يعيش بالأعمار»^(١).

وبعد ملاحظة أن المرض لا بد منه لكل بر وفاسق وحتى الأنبياء، فقد أخبرهم بأنها مكتوبة محسوبة يدفعها الدعاء وينقصها البر وأنه تعالى خلق كل نفس فكتب حياتها ومصيباتها ورزقها كما جاء عن الرسول ﷺ^(٢) فالعملية أسهل من اهتمام البشر، وأهون من تصوراتهم، وإنما يركض الإنسان وراء سراب. وإذا اهتم المشرع الإسلامي وجدَّ في وصف أنواع الدواء، فلاجل معالجة واقع موجود ومفروض معلول لأفعال الخلائق وانحراف عقائدهم رافة منه عليهم، لا لأنه الواقع المنشود، والأمل المطلوب .

ولا يسعنا إنكار الطب الحديث والطب اليوناني والصيني وما شابه ذلك أبداً ونحن نشاهد آثاره وتأثيره واعتماد الأمم والشعوب عليه بل العالم أجمع في خصوص الطب الحديث، فماذا نريد إثباته وما ننشد إليه في هذه الدراسة بعد تسليم تأثير الطب الحديث؟

ففي الحقيقة نريد القول بالمرحلة الأولى أن هناك طباً إسلامياً إلى جانب الطب اليوناني و الطب الحديث والطب الصيني وغيره، عفا عليه الدهر وقد طمست معالمه وهو لا يقل من ناحية الأهمية عن باقي أنواع الطب، وقد يكون له امتيازات يفقدها مثل الطب الحديث وهي قلة أضراره وتحصينه الجسد وإيجاد المناعة الكافية المؤدية إلى عدم تكرار المرض وعدم تشديد الحاجة إلى الدواء مثلما يشده الطب الحديث الذي يكفي في إثباته إحصائيات بيع الدواء في العالم وعدد الأطباء.

(١) أمالي الطوسي ١: ٣٦١.

(٢) انظر قرب الإسناد: ٣٨، والكافي ٥: ٥٧ ح٦.

كما أن الطب الإسلامي يمتلك بعض المقومات التي تنفع في تأثير باقي أنواع العلاج كالدواء الكيماوي والرئج والعلاج الطبي الحديث بكل ألوانه سنشير إلى بعضها.

والمهم في هذه المرحلة الإشارة إلى وجود طب إسلامي، ولا أعني به مثل طب أبي علي سيناء الذي هو خليط من الطب اليوناني والطب الإسلامي والذي يغلب عليه أنه يوناني.

وإنما نعني الطب المستفاد من مجموع توصيات النبي ﷺ والأئمة من أهل البيت عليهم السلام مع قطع النظر عن باقي أنحاء الطب، فإن لهذا الطب كيانه المستقل ورموزه المنحصرة وحدوده المعينة بحيث تحصر المرض وتقسمه وتحصر الدواء وتجده، كل ذلك قد طوى عنه الناس كشحاً حتى المسلمين أنفسهم وهرعوا إلى الطب اليوناني والطب الحديث وغيره، خصوصاً في البرهة الأخيرة حينما جاء العلم الحديث بالسيارة والطائرة والهاتف والدواء المكبوس المسلفن والملون بالألوان الرائعة وهو سهل التناول سريع التأثير مقبول الطعم، وكذا العمليات الجراحية المصاحبة للتخدير وغيره من أنواع العلاج الذي نشاهده ونراه .

والسبب في هذا الإعراض الذي حصل وكل ذلك المهجران القاسي في حق الطب الإسلامي هو أن الإنسان بطبعه قصير النظرة متغافل عن العاقبة مستعجل قليل الصبر ﴿إِنَّ الْإِنْسَانَ خُلِقَ هَلُوعًا إِذَا مَسَّهُ الشَّرُّ جَزُوعًا﴾ ^(١) ﴿وَكَانَ الْإِنْسَانُ عُجُولًا﴾ ^(٢) بالإضافة إلى ما جاء به العلم الحديث بزخمه الكبير الذي صادر الاعتقاد بالطب الإسلامي وغيره، وسلب منه روحه وحتى تأثيره بعد ما فقد الناس الاعتقاد به والاعتماد عليه .

(١) المعارج: ١٩-٢٠.

(٢) الإسراء: ١١.

فنحن نطالب في هذا الكتاب بإعادة ذلك الطب المصادر والاعتقاد السليبي ونريد إرشاد المسلمين إلى إعادة أمجاد طب ضيعوه بسوء اختيارهم بعد ما كانوا يعتمدون عليه كل الاعتماد وقد بنيت عليه حياتهم ونظام سلامتهم، فكانوا يعمّرون الأعمار الطويلة ويمرضون الأمراض القليلة، ولهم أبدان قوية، شاهدتها طول أعمار علمائنا وصلحائنا المتوكلين على الله سبحانه وتعالى المصدقين بكل ما جاء به النبي ﷺ العاملين بعامة توصياته وأوامره ونواهيہ التنزيهية.

صحيح أن العلاج الإسلامي قد يكون بطيء التأثير ولكنه قليل الضرر أو عديمه، بل يكمن فيه النفع من نواحي عديدة منها تقوية الاعتقاد وتقوية البنية وقلّة الحاجة إلى الدواء والطبيب، ولا يتجاوز كونه غذاءً وماءً وأعشاباً وحجامة وصدقة ومعروفاً ودعاءً أو قراءة قرآن وغير ذلك مما ستفصل فيه الكلام.

ولا تظن أن العملية التي نخطط لها سهلة بحيث تفتح هذا الكتاب وتأخذ العلاج المذكور فيه ويحصل لك البرء والشفاء العاجل والخلاص من الأمراض الصعبة التي يعجز عنها الأطباء بهذه السهولة والبساطة، بل العملية هي عملية تأسيس اعتقاد فردي وجماعي ودفع متقابل وفورة علمة على صعيد الأمة الإسلامية أو بعض أصقاعها بحيث تقع الصيحة بين المسلمين أو جميع العالم بأن الطب الإسلامي هو الطب الأفضل المؤثر ويحصل جراء ذلك التصديق، الاعتقاد الجازم والاعتقاد المطلوب في تأثير العلاجات الإسلامية بعد ما المجرف الاعتقاد إلى العلاج الحديث في العقود السابقة والقرون الخالية.

فنحن نأمل من خلال هذه الدراسة والدراسات اللاحقة أن نضع حجر الأساس لبناء هذا الطب من جديد وإعادة أمجاده والاعتقاد المصادر المجروف، وهو عمل يشبه المستحيل غير أن رجوع العالم إلى الطب القديم واختيار التداوي بالأعشاب والاعتراف بتأثير القرآن والدعاء والأذكار، والإفصاح عن مضار العلاج الكيماوي وحصول المخاوف منه في بعض أنحاء العالم وخصوصاً

معاهد التحقيق الطبي وعند العلماء سيساعدنا في إنجاز هذه المهمة، وإلا فمن يستمع إلى هذا النداء في غوغاء هذا العالم الذائب في بحار الطب الحديث الذي بلغ أقاصي العالم وغزا جميع الربوع ومسح آثار كل طب ودواء، وزعزع كل عقيدة بباقي أنواع الطب وسلب الاعتماد عليها بالمرّة؟

نعلم إن أصحاب العقائد الراسخة والمعتقدين بالنبي الصالح الأمين ﷺ اعتقاداً صلباً ينفعهم الدواء المعروض في هذا الكتاب وغيره مما هو منقول عن النبي ﷺ وأهل بيته عليهم السلام إذا لم يحصل عندهم التردد والاحتمالات وأذعنوا بذلك وجزموا به، فإنهم سيرأون ويحصل لهم الشفاء من المرض والمعاناة، من دون الحاجة إلى حصول الفورة الجماعية المذكورة والدفع المتقابل المشار إليه، كما هو مشاهد في بعض المسنين من الرجال والنساء الذين يمتنعون عن استعمال الدواء الحديث ويكتفون بما يعلمونه من العلاج الإسلامي .

المقومات

نحن نقبل الحقيقة القائلة بوجود شيء اسمه دواء، لأننا نروي بطرق مستفيضة أن لكل داء دواء، وأن الذي خلق الأدوية خلق لها دواء علمه من علمه وجهله من جهله، ولم يقصر النبي ﷺ وأهل بيته العلم بالطب عليه وعليهم، بل تركوه مفتوحاً على مصراعيه بدليل أن كل من كان يسألهم عن دواء أو عن الرجوع إلى طبيب يهودي أو نصراني وعن العمليات الجراحية التي ليست من طب الإسلام أو عن أنواع العقاقير اليونانية فكانوا يرخصون في جميع ذلك بل يأمرون به وإن كان اعتقادهم وعلمهم بأن العلاج الإسلامي هو الأفضل على الدوام كما يظهر من قصة العملية الجراحية التي يعالج بها بعض اليهود رخص فيها الرسول ﷺ إلا أنه قل: إن خير الدواء الحجامة والفصد والحبة السوداء يعني الشونيز.

وما ذلك إلا لعدم توقيفية الطب ولا هو كالأحكام الشرعية التي لا يجوز البت فيها، بيد أن الطب يخضع للتجربة والاختبار ويمكن أخذ النتائج

١٨..... دراسة في طب الرسول المصطفى ﷺ العلاج العام

ومعرفة الصحيح من غير الصحيح بذلك الاختبار، ولا يتصور ذلك بالنسبة للأحكام الشرعية.

والنتيجة أن الأمر متروك للناس يجربون ويبذلون الجهد ويتخذون النتائج، اعتماداً على بعض الأصول الطبية التي منها تعدد الدواء والعلاج بالنسبة لكل مرض ودخل الاعتقاد العام في تأثيره، فتكون النتيجة لمن يركب الأمواج ويتمكن من كسب اعتماد الناس، سواء أرباب الطب الحديث، أو أرباب الطب القديم، أو الطب الإسلامي.

ومع كل ذلك فإن المعرفة الإسلامية لا تفقد صلاحيتها ولا غنى عن بعض الأسرار التي تحتفظ بها عبر الوحي والهام الرسل والأوصياء عليهم السلام حتى في صورة غلبة الطب الحديث وتمكنه من الإمساك بزمام الأمور، لأن هناك حواجز بين الدواء والبرء ووسائط تقرب وتبعد نسميها المقومات وهي التي تتضمنها الرواية التي بين يديك.

فإننا نروي عن العالم عليه السلام أنه قال: «أيام الصحة محسوبة، وأيام العلة محسوبة، ولا تزيد هذه ولا تنقص هذه فإن الله عز وجل يحب بين الداء والدواء حتى تنقضي المدة، ثم يخلي بينه وبينه فيكون برؤه بذلك الدواء، أو يشاء فيخلي قبل انقضاء المدة بمعروف أو صدقة أو بر، فإنه يحو الله ما يشاء ويثبت، وهو يبلى ويعيد»^(١).

فإنها تقوي الترديد في الحاجة الماسة للدواء عند ما ذكرت أن أيام المرض محسوبة، معينة ومقدرة، لا حاجة إلى كل الاهتمام الموجود والعكوف على الاختبارات والدراسات المضنية في مجال الطب، إذا كانت أيام المرض محسوبة ومقدرة من السابق لا تزيد ولا تنقص مهما اجتهد الأطباء، ولم تذكر الرواية دوراً للمعالجة في مجال تقليل تلك الأيام والساعات، وإنما جعلت الدور

(١) فقه الرضا عليه السلام: ٣٤١.

للمقومات التي أشرنا إليها وهي الصدقة والبر والمعروف الذي يفعله صاحب المرض فيقلل أيام العلة بإشارة الله سبحانه وتعالى، فهذا السر الذي يجب أن تتوجه إليه الدراسات الأكثر حداثة والأقرب إلى واقع الحياة البشرية.

ولم تغفل هذه الرواية عن دور الدواء في هذه العملية، حيث جعلت براء المرض بالدواء الذي عرفت دوائيته واستطاع أن يكسح الساحة العالية أو المحلية أو القومية .

وهنا يتأتى دور البشر وعلماء الطب وجولانهم في هذا المجال وهذه المحدودة، فقد تعني الرواية عدم حصول البرء بدون ذلك الدواء فيظل الإنسان يكابد المرض ولا يقدر تمامه ما لم يعالج نفسه، ويؤيده ما روي من أن نبياً من الأنبياء مرض فقل: لا أتداوى حتى يكون الذي أمرضني هو الذي يشفيني فأوحى الله تعالى إليه لا أشفيك حتى تتداوى، فإن الشفاء مني^(١).

ولا يكون كل شيء دواء في هذا الحال لما روي «أن لكل شيء دواء عرفه من عرفه وجهله من جهله وهو يعني أن من جهله لا يبرأ، وإنما يبرأ من عرفه، ولا يعرفه إلا علماء الطب بكل أنواعه إذا استطاعوا أن يبرهنوا ذلك لعامة الناس لأجل ما للاعتقاد من دور فاعل وحساس ويجب توفر العوامل الأخرى والشروط التي يتوقف عليها حصول البرء بالدواء التي لا يوفق بينها إلا الله سبحانه وتعالى ولذلك يختم الحديث القدسي المار بالقول «فإن الشفاء مني».

ومن الواضح جداً عدم إرادة العلاج الكيماوي الرائج اليوم أو العلاج بالعمليات الجراحية والليزر المتعارف - بالتعيين ولا غير - في هذه الأزمنة من كلمة الدواء في هذه الرواية لعدم وجود عين منه ولا أثر في زمان صدورها وليس له أي ذكر وحديث، بل المراد هو الدواء الرائج في كل زمان سواء كان مثل الحجامة أو الأعشاب اليونانية أو الكيماوي أو الجيني والليزري أو غيره مما سيستعيضه البشر وعلماء الطب.

٢٠..... دراسة في طب الرسول المصطفى ﷺ العلاج العام

فالمقصود هو الدواء الرائج والمعروف في وقته وزمانه، وما ركب الموج واستطاع أن يغلب على الساحة الطبية في كل عصر وبرهة زمنية.

ومنه يعلم أن الجهود المبذولة في المجال الطبي ليس إلا لوضع دواءٍ مكان دواء وترويج علاج مكان علاج لا يعلم أصلحية اللاحق باعتبار الحل والمك والعواقب والعوارض الجانبية ولا السابق.

وهذا ما تتحكم به شركات الأدوية وتتلاعب به في هذا الزمان لتكسب مكاسب عظيمة وأرباح خيالية.

فالجمل متروك للتبديل والتغيير والترويج والتعريف والتلاعب في معتقد البشر وتصديقهم، فمن استطاع أن يحقق ذلك التصديق والاعتقاد فقد ركب الموج وحظي بما يريد .

وهل يتاح لنا بهذه البضاعة المزجة أن نعيد اعتقاد المسلمين إلى العلاج الإسلامي ولو بنحو القضية الجزئية، ويتسنى لهذا النوع من العلاج أن يركب الموج ولو في الساحة الإسلامية، وهل يمكن مقارعة الإعلام العالمي والكيان الطبي الغالب من خلال هذه الدراسة المتواضعة؟ هذا ما يحتاج إلى يد غيبية ودعم إلهي غير مترقب ولا منتظر، مما يفوق خيال البشر.

والمقصود الحقيقي هو إخراج الطب الإسلامي عن الحل الموجود عليها والوضع الراهن المحدود جداً، الواصل إلى مرحلة عدم النفع والانتفاع به بل عدم الرجوع إليه إلا في حالات اليأس من البرء على يد الأطباء والطب الحديث والحالات المرضية الصعبة التي يبادر الطبيب ويخبرك بعدم وجود علاج ودواء لها قد يرجع البعض والحل هذه للطب الإسلامي مع جو مشحون بالترديد وفقدان الثقة، فكيف ينتفع من كان بهذا الحل من الطب الإسلامي، وكيف يرى له أثراً، فهو رجوع كالأضطرار إلى لحم الميتة.

فالمقصود الحقيقي هو إحياء الطب الإسلامي وإخراجه من كونه ميتة يرجع إليه المضطر واليائس، ووضعه في موضعه الحقيقي ولو بنسبة مئوية،

فتتوجه إليه الأنظار ويكون هو الخيار الأول بينما الرجوع إلى الطب الحديث هو الخيار الأخير، أي على العكس مما هو جارٍ في السلحة العالمية أو خصوص الإسلامية.

والفائدة المتوخاة من هذا الرجوع والصحة المنشودة هو عدم وجود مرض لا دواء له في المستشفى الإسلامية، ولا ترجع إلى طبيب إسلامي فيقول لك لا دواء لمرضك، لأن المستشفى الإسلامية لا تعجز عن علاج مرض ولا تئس شخصاً مما يفعله أرباب الطب الحديث.

بيد أن نفس قول الطبيب إن هذا المرض لا علاج له سيجعل المرض مما لا علاج له، ولا دواء.

والأخطر من ذلك هو تخويف بعض الأطباء الناس عند كل حالة مرضية من أجل أن يعاود المريض الرجوع إلى الطبيب ويتحسس شدة الحاجة إليه في مجمل كسب مطامع مادية وغيرها بعيداً كل البعد عن الأخلاق الإسلامية، وهو انحراف كبير عن الهدف الذي تأسس الطب من أجله وهو تطيب النفوس.

فمن يخوف المريض ويئسه لبيتز أمواله ما هو بطبيب وإنما هو تاجر تمهر في كيفية جمع الأموال واقتصادي عالم بطرق تحسين اقتصاده وملء أرصده وزييله.

المرض لا يحصل صدفة

لعل الخالد في أذهان الناس أن المرض يحصل صدفة أو هو نتيجة سوء حظ، والحال أننا بينا في كتاب الأمراض أن المرض لا يحصل عفواً وصدفة، وإنما المرض من الله سبحانه وتعالى ينزله على العبد لعل وأسباب تعود إلى نفس الإنسان وعيئه بنفسه، أو لأجل مصلح ومنافع عائدة للبشر، تصب في مصب العبودية والغاية التي خلق لها الإنسان.

فثمة طاغ متفطرس قد بطرته النعمة ونسي نفسه وجهل قدره فظن أن لن يقدر عليه أحد يبتليه الله سبحانه وتعالى بمرض ليحد من غطرسته وليعلم أن الأمور ليست كما يشاء ويرغب، وأن الأمور بيد الله سبحانه وتعالى، وإلا لأكل الناس بعضهم بعضاً وما قامت للدنيا قائمة.

وربّ مذنب خارج عن طوق العبودية متمرد على سيده أبق عن طاعته، فتصبيه آثار ذلك الذنب وتبعته في هذه الدنيا كي لا يعاقب بها في الآخرة، وتكون له كفارة بمعنى أنه يخرج آثار ذلك الذنب من بدنه ويكون له تخلصاً وتمحيصاً كما يمحص الذهب.

ورب مؤمن يزيده المرض إيماناً وتصديقاً ويكون له درجة ومنزلة وقرباً بصبره واحتماله فيزيده ثباتاً وعزماً على الطاعة والتعبد والتقرب، والخلاصة أن الله سبحانه وتعالى ينبهه بمرضه إلى أنه يريد منه شيئاً عليه أن يدركه بنفسه ويجري تعديلاً على حياته.

على أن هذا الميدان من البحث له دقائق كثيرة جداً لست بصد إحصائها ولا استقصائها وله مجال آخر، غير أنني أريد الإشارة إلى أن حقيقة المرض والغاية منه تصب في هذا المصّب وفي هذا الوادي وليس هو عبث ومجرد سوء حظ.

وعلى هذا فلا بد أن يكون العلاج أيضاً موسوماً بهذه السمة، وموصوفاً بهذه الصفة، بأن يكون على حقيقة العبودية التي هي الدعاء، أو يكون هو الوسيلة للقرب كالقرآن، أو رحمة الناس وخصوص الضعفاء كالصدقة والبر والمعروف وصلة الأرحام، وفي المراحل اللاحقة هو الدواء والأعشاب والحشائش والخشب والصمغ والأحجار التي جعلها بلطف صنعه شفاء من العلل والأدواء فهي تلك على عظيم قدرته وواسع رحمته، كل ذلك مع اذعان المتعالج بأنها تنفع بلذنه وبإرادته ومشيئته.

والنتيجة أن الدخول إلى المستشفى الإسلامي بحاجة إلى خطوات عقائدية روحية أساسية تصب في هذا السبيل نشير إليها بالترتيب.

الخطوة الأولى

فهو يشفين

يتحتم علينا عند السعي في سبيل إعلاء ما حرفة العلم الحديث إلى مجراه الطبيعي الأول أن نخطو خطوات مطمئنة ونجتاز مراحل هامة نبدوها بالإشارة إلى حقيقة قد يغفل عنها البعض ولا يعطيها القسط الأكبر من الأهمية، وهي حقيقة أن الشفاء من الله سبحانه وتعالى الثابتة بالمرحلة الأولى في معتقدات الرسل والأنبياء وعباد الله الصالحين تلك التي صرح بها القرآن ناقلاً عما قاله النبي إبراهيم عليه السلام: ﴿وَإِذَا مَرِضْتُ فَهُوَ يَشْفِينِ﴾^(١).

وقد تكرر في الأخبار أن الشفاء بيد الله سبحانه وتعالى وأن الشفاء منه وهو ينزله، ويلبسه من يشاء.

ونحن نريد أن نبين لكل مسلم وكل مؤمن بالله سبحانه وتعالى أن المرحلة الأولى لاعتماد الطب الإسلامي والخطوة الأولى للدخول في مستشفى الرسول المصطفى صلى الله عليه وسلم هو الاعتقاد الجازم بهذه الحقيقة والتصديق الكامل بهذا الواقع وهو أن الشفاء من الله سبحانه وتعالى وبإيدى يديه، بحيث يعلم المريض ويصدق بأن أمره بيد الله سبحانه وتعالى وأنه لا يألوه إلا خيراً وما فيه نفعه وخيره.

ولم ينسب النبي إبراهيم عليه السلام في الكلام المار المرض إلى الله سبحانه وتعالى ولم يقل: وإذا أمرضني، وقال: وإذا مرضت، فلأجل أن المرض وإن كان بإرادته سبحانه وتعالى وحاله حل كل ما يتحقق في هذا العالم غير أن السبب فيه هو نفس أفعال الإنسان وذنوبه وعدم اجتنابه عما نهى عنه وتفريطه و

إفراطه فتتلوه إرادة الله سبحانه وتعالى، فإنه جعل أسباباً لحصول الأمراض يسمح في تأثيرها في بعض الأحيان ويمنع من ذلك في الغالب ويعفو عن كثير.

والمهم في هذه المرحلة معرفة أن الشفاء من الله سبحانه وتعالى وهو القادر الفاعل المختار، وليس ذلك موكول إلى العبد ولا هو طوع وإرادته ولا حتى بفعل الطبيب، وليس من يسمى طبيباً هو الطبيب وإنما طبيب كل نفس ذاك النبي برأها وسواها وكتب مصيبتها وأمدّها والعبد الطبيب يقطع ويحرق ويسقي سموماً ربما أبرأت وربما قتلت.

نعم إن المريض يبرأ بسبب الدواء وعلاج الأطباء ولكن الله سبحانه وتعالى هو سبب الأسباب ومسببها وهو الذي يقدر تأثيرها وعدمه، وكثيراً ما يبرأ المريض من غير دواء، وكثيراً ما لا يبرأ من يتداوى وإن علجه أحق الأطباء، ولو تتبعت حكايات الناس في علاجاتهم لوجدتهم يتداوون في نوع واحد من المرض بشتى أنواع العلاج المألوف وغير المألوف وما يصفه الأطباء وما لا يصفه الأطباء، بل إن نفس ما يصفه الأطباء يختلف من طبيب إلى طبيب وبالكل يحصل الشفاء وقد لا يحصل بواحد منها.

وعند ما ينسب شيء إلى الله سبحانه وتعالى فهو يدل على كثرة أسبابه وتعدد شروطه بحيث لا يوفرها ولا يوفق بينها إلا الله سبحانه وتعالى، وليس السبب الحقيقي هو ما يتصوره الناس وليس هو مجرد الدواء والعلاج المألوف، ولذا لا ينفع الدواء على الدوام وأنه ربما يؤثر وقد لا يؤثر، وما ذلك إلا لأنه معلول لعلل غير محصورة ولا متناهية وعلى الأقل لا تأتلف ولا تجتمع إلا بتوفيق الله سبحانه وتعالى وإرادته.

ويمكن التعبير عن ذلك بنحو آخر وهو عدم وجود علة واحدة لزوال المرض وله علل متعددة وكثيرة بعضها التداوي والعلاج وهناك علل أخرى يحصل من جرائها الشفاء ولا يحصل غيرها، فكل مرض وكل مرحلة من

المرض تختلف عن غيرها ولكل مرحلة علاج يختلف عن المرحلة الأخرى، وليس هناك علاج مشترك ونحن في كل مرحلة بحاجة إلى علاج آخر وسبب آخر للشفاء لا يتمكن أحد من الإحاطة بما ينفع في تلك المرحلة سوى الله سبحانه وتعالى فهو الذي يوفق العبد للوصول إليه وهو الذي يعرف علماء الطب علاجه وسببه ويوصل المريض إلى الطبيب العارف بذلك أو يوصل إليه ما ينفعه وإن لم يصفه طبيب، ولذا نجد كل إنسان يتداوى من علته بدواء ويذكر أنه نفعه وحصل له الشفاء، ولذا قيل في جواب سؤال ما أكثر المهن وأكثر الأعمال قيل هي الطبابة، فإنك تجد أكثر الناس أطباء والدليل على ذلك أنك إذا شكوت من مرض وصف لك الناس أنواع الدواء وكل واحد يذكر أنه أصيب بذلك وداوى نفسه بدواء يذكره وقد حصل له منه الشفاء، والنتيجة أن المرض واحد والعلاج كثير، وهذا الحل شامل للأطباء أيضاً.

فكل ذلك آيات على أن الشفاء بيد الله سبحانه وتعالى وهو الذي يوفق العبد إلى سببه ويجمع له شروطه وقد يشفيه بأقل ذريعة كصدقة أو دعاء أو آيات من القرآن الكريم، أو غذاء أو دواء.

فيذا عظم الخالق في عين شخص وتيقن أن الأمور بيده يكون قد وضع الخطوة الأولى في مستشفى الرسول ﷺ كي يتلقى أنواع العلاج النافعة التي سنذكرها في هذا الكتاب.

فانظر إلى هذه الرواية التي يرويها الراوندي عن أمير المؤمنين عليه السلام أنه قال: «اعتل الحسين فاحتلمته فاطمة صلوات الله عليها فأنت النبي ﷺ فقالت: يا رسول الله ادع لابنك أن يشفيه فقال: يا بنية إن الله هو الذي وهب لك، وهو قادر على أن يشفيه، فهبط جبرئيل عليه السلام فقال: يا محمد ادع بقدر من ماء فاقرا عليه الحمد أربعين مرة ثم صب الماء عليه فإن الله يشفيه، ففعل ذلك فعوفي بإذن الله^(١).

(١) البحار: ٨٩: ٢٦١ ح ٥٦ عن لب اللباب للراوندي.

نجد بذلك أن الخطوة الأولى التي ذكرها الرسول ﷺ هي الاعتقاد بأن الشفاء من الله سبحانه وتعالى والتسليم بأن الله سبحانه هو القادر على أن يشفي المريض والأمور بيده ويعلمه، فصار هذا الاعتقاد والتسليم سبباً لنزول جبرئيل وتعليم رسول الله ﷺ الدواء النافع في تلك المرحلة وفي ذلك الحال فهكذا يجب أن يكون الإنسان وهكذا يجب أن يداوي نفسه، ويبار بالالتفات إلى أن الأمر بيده ومنه سبحانه وتعالى ثم يحاول في المراحل اللاحقة التي سيوفقه الله سبحانه وتعالى لها على أثر ذلك الاعتقاد وذلك الالتفات، وستكون العملية سهلة أسهل مما يتصوره المريض أو الناس عامة.

وكذا الطبيب والمعالج لا ينبغي أن يعزو البرء كله إلى تشخيصه وإلى الدواء وينسى المقدر الأول والأخير ويطوي عنه كشحاً كأن الأمر خارج عن يده وموكول إلى يد الطبيب، بل لا بد من أن ينبه المريض إلى أن الشفاء بإذن الله سبحانه وتعالى كي يعطيه الفرصة للالتفات إلى ربه المدبر لكل صغير وكبير ويسأل منه الشفاء والعون.

وما على الطبيب أن يقتدي بسيد البشرية والطبيب الأول الرسول المصطفى ﷺ حيث كان يشترط ما يصفه بإذن الله سبحانه وتعالى، فانظر إلى هذا الحديث المروي عن علي رضي الله عنه من أن رجلاً شكاً إلى رسول الله ﷺ وجعاً يجه في جوفه، فقل: فخذ شربة غسل وألق فيها ثلاث حبات شونيز أو خمساً أو سبعاً واشربه تبرأ بإذن الله، ففعل ذلك الرجل فبرئ^(١).

فإن إضافة كلمة بإذن الله سبحانه وتعالى إلى الدواء الذي يصفه الطبيب ويتوقع به البرء والشفاء سيجعل الدواء أكثر تأثيراً وأكثر نفعاً؛ بل سيجعله المؤثر الحقيقي لاقترانته وإيكاله إلى قوي لا تتناهى قوته ورحيم لا حد لرحمته.

وما شأن الطبيب النبي يداوي الناس من دون أن يوعزه إلى الطبيب الحقيقي إلا كالتصدق بمل الغير من دون أن يذكر صاحب المال ينسبه إلى نفسه ويخدع الناس بفعله.

وما على الطبيب أن يقتدي بالطيبين من آل محمد عليهم السلام كعلي بن أبي طالب عليه السلام حينما يقول: «كل ما يسقط من الخوان فإنه شفاء من كل داء بلذن الله عزوجل»^(١) وكأبي عبد الله عليه السلام حينما يقول: «كلوا الكمثرى، فإنه يجلو القلب ويسكن أوجاع الجوف بلذن الله تعالى»^(٢).

وحتى الأنبياء الذين كانت لهم اليد الطولى في علاج المرضى والمعلولين وعلى رأسهم النبي عيسى بن مريم عليه السلام حيث يقول: وداويت المرضى فشفيتهم بلذن الله^(٣).

وما إلحاق كل دواء بلذن الله سبحانه وتعالى إلا وهو آية على حتمية الخطوة الأولى، أعني الإذعان بأن الشفاء من الله سبحانه وتعالى قبل كل دواء وعلاج.

وما أحسن ما يروى من الدعاء عن أبي عبد الله عليه السلام «بسم الله، محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم، اشفني يا شافي، لا شفاء إلا شفاؤك»^(٤) حيث حصر الشفاء بشفاء الله سبحانه وتعالى، ليتجلى الفرق الجوهرية بين الطب الإسلامي والطب الحديث وغيره مما يعتمد كل الاعتماد على التشخيص والدواء ناسياً أو متناسياً أن الشفاء من الله العزيز القدير.

(١) مكارم الأخلاق: ١٤٦.

(٢) المحاسن ٢: ٥٥٣ ح ٩٠١.

(٣) البحار ١٤: ٣٣٣ ح ٣٦.

(٤) الكافي ٢: ٥٦٧ ح ١٥.

على أن الآيات والروايات الدالة على الخطوة الأولى كثيرة جداً نكتفي بهذا المقدار منها ويأتي بعضها في غضون المباحث القادمة.

وهناك تعبير آخر قد يختلف عن مثل كلمة بإذن الله، لأن فيه نوعاً من التأسيس مثل كلمة يجعل الله الشفاء في كذا، فإن كلمة بإذن الله تفرض وجود دواء يريد أن يؤثر والله سبحانه وتعالى يأذن في تأثيره ولا يمنع منه بمنه وفضله أو يرفع الموانع من التأثير بعبارة أدق، ولكن مثل كلمة يجعل الله الشفاء في كذا لا تفرض وجود دواء مؤثر، ويحتمل خمسون بل المائة إرادة الجعل البسيط أي يجعل الشفاء فيما ليس فيه شفاء وهو القادر على كل شيء، فليس هي عملية رفع موانع بل هو تأسيس اقتضاء.

وذلك مثل ما يرويه الكليني بسنده عن أبي الحسن موسى عليه السلام قال: «أبوال إبل خير من ألبانها، ويجعل الله الشفاء في ألبانها»^(١).

وروى أيضاً بسنده عن يحيى بن بشير النبل قال، قال أبو عبد الله عليه السلام لأبي: «يا بشير بأي شيء تداوون مرضاكم؟» فقال: بهذه الأدوية المرار، فقال له: «لا إذا مرض أحدكم فخذ السكر الأبيض فذقه وصب عليه الماء البارد واسقه إياه؛ فإن النبي جعل الشفاء في المرارة قادر أن يجعله في الحلاوة»^(٢).

ويضعف احتمال إرادة الجعل البسيط بمعنى أنه يخلقها وهي شفاء العدول من صيغة الماضي إلى صيغة المضارع.

فلو تم ذلك لكان الدواء يتحلى بنوع من المرونة بحيث يمكن أن يجعل الله سبحانه وتعالى أي شيء دواءً.

ولا بعد في ذلك بعد ما كان الدعاء هو الدواء ويكفي الطلب من الله سبحانه وتعالى في حصول البرء والشفاء حتى بدون واسطة تكون هي السبب في الشفاء، وسيأتي الكلام مفصلاً في الاستشفاء بالدعاء.

(١) الكافي: ٦: ٣٣٨ ح ١.

(٢) الكافي: ٦: ٣٣٤ ح ٩.

الخطوة الثانية

التصديق بالرسول

بعد اجتياز مرحلة الإيمان بالله سبحانه وتعالى وحصول الاعتقاد بأن الشفاء منه تعالى اعتقاداً جازماً فردياً وجماعياً ودفع الناس بعضهم بعضاً في هذا السبيل يتقوى به الاعتقاد والتصديق يعقبه في المرحلة الثانية لزوم التصديق بمن أرسله الله سبحانه وتعالى بالوصفة الطبية الإسلامية وغيرها واستقبال ما جاء به بكل ثقة واطمئنان، فإنه لا ينفعك وصف الطبيب إذا كنت تتهمه بالكذب ولا تظمنن بقوله ولا تصدقه أو تشك في قوله.

والرسول ﷺ هنا هو الواصف لما سنذكره من أنواع العلاج وكذا أهل بيته عليهم السلام الناقلون عنه هم الواصفون الآخرون، فلا بد من التصديق بهم والثقة بما يصفونه لنا، كي يحصل الاطمئنان ومن ثم العمل بما وصفوه فيتلوه حصول البرء والشفاء.

فقد روي عن جعفر بن محمد عليه السلام أنه حضر يوماً عند محمد بن خالد أمير المدينة فشكا محمد إليه وجعاً يجده في جوفه فقل: اخذ شربة من غسل والق فيها ثلاث حبات شونيز أو خمس أو سبع واشربه تبرأ بإذن الله تبارك وتعالى» فاعترض عليه رجل من أهل المدينة كان حاضراً فقل: يا أبا عبد الله قد بلغنا هذا وفعلناه فلم ينفعنا، فغضب أبو عبد الله عليه السلام وقال: «إنما ينفع الله بهذا أهل الإيمان به والتصديق لرسوله، ولا ينفع به أهل النفاق ومن أخذه على غير تصديق منه للرسول» فأطرق الرجل^(١).

وقد تأتي هذه الرواية في بحث الحبة السوداء ولكن الذي يهمنا هنا التأكيد على الجانب الاعتقادي ولزوم التصديق للرسول ﷺ والحصر بكلمة

(١) دعائم الإسلام ٢: ١٣٥ ح ٤٧٦.

«إنما» للدلالة على أن هذه المستشفى التي نبغي تأسيسها في هذا الكتاب هي مستشفى خاصة لها مختبراتها الخاصة ومراحلها المنحصرة بها.

فترث وانتظر ولا تعجل ولا تقم نفسك على ما نصفه لك من الأدوية والعلاجات في هذا الكتاب فهذه مستشفى الرسول المصطفى ﷺ والمكان المقدس والحريم الممتنع المتعذر دخوله على الأغيار ولا ينتفع به كل من يعالج نفسه اليوم بما فيه من العلاجات، بينما كان ينتفع به العموم في خالي الأيام وسالف الدهور قبل أن تفقد البشرية الكثير من اعتقاداتها فكانوا أطول أعماراً وأصح أجساماً وأكثر مقاومة للمرض.

وإذا حاولت الدخول فيها، أو حاول المعاصرون الدخول فيها فيجب معرفة مداخلها وأبوابها التي أولها وأساسها الاعتقاد بالله القادر الفاعل في كل حركة وسكون، وكل صغير وكبير لا تخفى عليه خافية ولا تحدث دون إرادته ثانية، لا هي ولا مظروفها ولا أقل من ذلك ولا أكثر، فهذه أول حقيقة طبية جاء بها الرسول ﷺ وأكد عليها على نحو الاستمرار.

والحقيقة الثانية هي التصديق للرسول كما جاء في الخبر المار الذي تكرر فيه التعدية باللام للتأكيد على ملاحظة توسط الرسول ﷺ في وصول هذه الوصفة بعد الإيمان بالله سبحانه وعدم كفاية أصل الوصفة الواصلة، بل عدم الانتفاع بها من دون لحاظ الرسول ﷺ والاعتقاد به.

بل لا يكفي الإنسان أن يقول أنا معتقد بالرسول ﷺ والحل أنا نشاهد عدم كفاية مثل ذلك الاعتقاد لوحده وعدم حصول الأثر المطلوب بما سنطرحه من أكثر العلاجات مع وجود الاعتقاد بالرسول ﷺ وأهل بيته، بل لا بد من قبول طبابة الرسول ﷺ والإذعان بأنه أحق الأطباء وأعلمهم والعارف بأفضل الدواء والعلاج، وهذا هو الواقع المغفول عنه في هذه المرحلة، بل المحجود فإنني رأيت بعض من ينكر ذلك ويقول إن الرسول ﷺ لم يكن طبيباً وإنما جاء لهداية الناس، فكيف يطمع مثل ذلك أن يعالجه ما بلغنا عن الرسول ﷺ في مجمل الطب والعلاج، ثم اللازم هو تأسيس اعتقاد جازم ووافٍ في هذه

المرحلة وذلك بحصول فورة جماعية وتوجه جماهيري على صعيد الأمة الإسلامية أو على صعيد بعض النواحي الإسلامية على الأقل كما كان حاصلًا في القرون الخالية إذ كان هذا الطب هو مورد اعتمادهم الأول وعلى أساسه قام نظام المسلمين الطبي، أعني قبل حصول الانقلاب الصناعي المعاصر.

فالعلمية ليست بتلك السهولة ولا يكفي أن يقول الرجل إنني معتقد ولما يبلغ مرتبة الاعتقاد الجازم الذي يتوقف على حصول فورة جماعية بأن يقول واحد إنني استعملت ما وصفه الرسول ﷺ فنفعني ويؤيده الثاني والثالث وتكرر عملية التأييد في مجالس متعددة فإن المشاهد لكل هذا الزخم من الاعتراف بتأثير ما وصفه الرسول ﷺ وأهل بيته عليه سيحصل عنده مرتبة عالية من الاعتقاد لا تحصل بدون ذلك وأمثاله وسيجد أثر ذلك الدواء جزماً وعجلاً.

ولا نتصور أن هذه العملية مختصة بالطب الإسلامي بل يتوقف عليها كل كيان طبي قائم أو سيقوم في العالم، بل كل طبيب لا يقدر له النجاح إلا بحصول التبليغ العفوي والمقصود .

وما عملية الاعتراف بطبابة الرسول ﷺ وبامتلاكه لأفضل سبل العلاج والتداوي إلا وتضيف إلى عملية التداوي زخماً جديداً وقوة ثانية ترك أثرها المفيد على العلاج المنقول المقترح، وتساعد في زوال الشكوك والأوهام عند المعتقدين به وبنبوته وطبافته حول الدواء والعلاج الآتي.

ويليه الاعتراف بطبابة الأئمة من أهل البيت عليهم السلام الآخذين عن النبي ﷺ والأعراف بما وصفه لهم ولغيرهم من الوصفات النافعة مع علمهم الموروث والمتقن، مع ما هم عليه من العظمة والمنزلة الرفيعة والقرب من الله سبحانه وتعالى فيلهمهم النافع من الدواء أفضل مما يلهم علماء الطب والمجربين، ليتأسس زخم ثالث وقوة ثالثة في مجال تأثير الدواء الموصوف والمقترح.

هذه هي الخطوط الإجمالية العريضة للاتجاهات العلاجية الإسلامية وهناك تفاصيل حول مراحل أخرى كالاقتقاد بالدواء، وشروط أنواع الدواء التي يمكن تقسيمها وحصرها في خطوط كلية نشرعها بالكلام عن الاقتقاد بالدواء ودوره في حصول الشفاء .

الخطوة الثالثة

تقويم الدواء بالاعتقاد

باعترافي أن الاعتقاد الكامل كل الدواء، وأنه يجعل من الشيء الذي لا يؤثر عند غير المعتقد مؤثراً، كشرب الماء وبعض الأذكار والدعاء، بل حتى مثل المسح والرقيق والكلمات.

ولا شك أن الاعتقاد هو الوسيلة التي داوى بها عيسى بن مريم عليه السلام المرضى وذوي العاهات والزمانات كالعميان والصم ومن به البرص والجذام وغيرهما، كما هو منقول في أخبارنا وموجود في الإنجيل الفعلي بعد ما تكلم عيسى في المهد واعتقدت به الجموع فقد جاء في إنجيل متى أنه بين حكماً وأحكاماً، فلما أكمل يسوع هذه الأقوال بهتت الجموع من تعليمه لأنه كان يعلمهم كمن كان له سلطان لا كالكتبة، ولما نزل من الجبل تبعته جموع كثيرة، وإذا أبرص قد جاء وسجد له قائلاً يا سيد إن أردت تقدر أن تطهرني، فمد يسوع يده ولمسه قائلاً أريد فاطهر، وللوقت طهر برصه ^(١).

ومن المعلوم أن هذا الأبرص اعتقد بعيسى من بين الجموع فطلب منه أن يطهره من البرص، فكان كلام عيسى الطويل قد قذح الاعتقاد في قلب هذا الأبرص وأثر اعتقاده في شفائه وصار شفاؤه قدحة أرجدت الاعتقاد في قلوب الجموع شاعت بعدها في المدن المختلفة.

وقل بعد ذلك: ولما دخل يسوع كفرناحوم جاء إليه قائد مئة يطلب إليه ويقول يا سيد غلامي مطروح في البيت مفلوجاً متعذباً، ومن المعلوم أن قائد

المثمة كان معتقداً جازماً بذلك، فقل عيسى بعد ذلك: الحق أقول لكم لم أجد في إسرائيل إيماناً بمقدار هذا، ثم قل: اذهب وكما آمنت ليكن لك، فبراً غلامه في تلك الساعة^(١).

انظر إلى عملية تولّد الاعتقاد فإنها تسير مسيرة سلخجة بريئة غير معقّدة.

وتتكرر هذه القصص في الإنجيل وفي أخبارنا والطريف ما في الإنجيل أن امرأة نازفة منذ اثنتي عشر سنة قد جاءت من ورائه ومست هذب ثوبه لأنها قالت في نفسها إن مسست ثوبه فقط شفيت، فالتفت يسوع وأبصرها فقل: ثقي يا ابنة! إيمانك قد شفك، فشفيت المرأة من تلك الساعة.

ولم أورد هذه القصص اعتقاداً رغم تكررها بعد تحريف الإنجيل، ولكن تمهيداً لما نعتقده في نبينا وأهل بيته مثل مسح الرسول ﷺ على عيني علي بن أبي طالب عليه السلام يوم خيبر وقد كان أرمم فبرئ لوقتته^(٢)، وقل أنس بن مالك: أتني رسول الله ﷺ بعلي عليه السلام يوم أحد وعليه نيف وستون جراحة من طعنة وضربة ورمية فجعل رسول الله ﷺ يمسخها وهي تلتئم بلذن الله تعالى كأن لم تكن^(٣).

وجاء علياً عليه السلام رجل قد قطعت يده وهو يحملها فأتها علي عليه السلام وقرأ شيئاً وألصقها فالتصقت^(٤)، كما وليس هدفنا بيان أعمال الأنبياء والأوصياء عليهم السلام وإنما نريد التحدث عن اعتقاد غيرهم، مثل أبي بصير الضريز، قل: دخلت على أبي عبد الله عليه السلام وأبي جعفر عليه السلام وقلت لهما: أنتما ورثة

(١) الإنجيل: ١٤.

(٢) تحف العقول: ٣٤٦، مناقب أمير المؤمنين عليه السلام للكوفي ١: ٣٤٥.

(٣) بحار الأنوار ٢٠: ٢٢.

(٤) المناقب لابن شهر آشوب ٢: ٣٣٦.

رسول الله ﷺ؟ قل: نعم، قلت: فرسول الله وارث الأنبياء، علم كل ما علموا؟ فقال: نعم، فقلت: أنتم تقدرون على أن تحيوا الموتى وتبرؤا الأكمه والأبرص؟ فقال لي: نعم بإذن الله، ثم قل: ادنُ مني يا أبا محمد فمسح بيده على عيني ووجهي وأبصرت الشمس والسماء والأرض والبيوت وكل شيء في الدار^(١).

وواضح أن الأسئلة التي طرحها أبو بصير أولاً كلها تحكي عن اعتقاد كامن في قلب أبي بصير، ولم يسأل إلا وهو يعلم أن الجواب هو الإثبات دون النفي، فكانت النتيجة أنه حصل ما كان يعتقد به.

وأوضح من ذلك ما روي عن أبي حمزة الشمالي أنه قل: انكسرت يد ابني مرة، فأتيت به يحيى بن عبد الله الجبر فنظر إليه، فقال: أرى كسراً قبيحاً، ثم صعد غرفته ليجيء بعصا ورفلدة، فذكرت في ساعتى تلك دعاء علي بن الحسين زين العابدين عليه السلام، فأخذت يد ابني فقرأت عليه ومسحت الكسر، فاستوى الكسر بإذن الله تعالى، فنزل يحيى بن عبد الله فلم ير شيئاً، فقال: ناولني اليد الأخرى، فلم ير كسراً، فقال: سبحان الله أليس عهلي به كسراً قبيحاً فما هذا؟ أما إنه ليس بعجب من سحركم معاشر الشيعة، فقلت: ثكلتك أمك، ليس هذا سحر، بل إنني ذكرت دعاء سمعته من مولاي علي بن الحسين عليه السلام فدعوت به، فقال: علمنيه، فقلت: أبعد ما سمعت ما قلت، لا، ولا نعمة عين لست من أهله^(٢).

ويدل آخر الرواية بوضوح على أن المسألة مسألة اعتقاد وإيمان ينفع أهله ولا ينفع من لم يكن من أهل الاعتقاد واليقين، مثل هذا الطبيب الذي يرى أنه من سحر الشيعة ولا يعتقد بحقيقته وواقعه فأخبره الشمالي بأنه لا ينفعه مع كلامه الدال على عدم اعتقاده واستخفافه.

(١) بصائر الدرجات: ٢٨٩ ح ١.

(٢) البحار ٩٢: ٣٣٠.

والمنقول من القصص والحكايات لما يجده الأولياء والصلحاء من آثار الاعتقاد في مجال البرء والشفاء يتجاوز حد التواتر وهو حاصل لأمثالنا من ضعف الإيمان فكيف بأولئك العظماء وخالصة الأولياء من أصحاب الاعتقاد الحديدي الراسخ.

العلاج الإسلامي ودخل الاعتقاد فيه

بيننا في كتاب الأمراض أن الاعتقاد له دور في جميع أنحاء الطب حتى الطب الحديث وإن كنا لا ننكر حقيقة الدواء وتأثيره لكنه مشروط بحصول الاعتقاد الذي يحصل من خلال عملية سلاجة كما بينا، فإذا درس الطبيب لمدة غير قليلة ولبس ثيابه البيض وجلس خلف طاولته آخذاً سماعته وبعض الأجهزة وصار بهيئة من كان يداوي قبله من الأطباء وصار البعض يرجعون إليه، حصل عند الآخرين الاعتقاد به وبما يصفه من الدواء فيجدون الأثر بذلك، والدليل على دخل الاعتقاد هو اختلاف اعتقاد الناس من طبيب إلى طبيب وكذا الأثر الذي يرونه بوصفته مع أن الدواء واحد فيتكالبون على طبيب ويهجرون آخر ولا يرون لوصفته أثراً.

ومجرب أن البعض حينما تتكرر عنده حالة المرض فيستعمل نفس الدواء السابق الذي وصفه له الطبيب فلا ينفعه حتى يراجع الطبيب ويكتب له نفس الدواء فيتعافى به، حتى عرف بين العامة أن الدواء لا ينفع حتى يُلقى المريض شره عند الطبيب .

كل ذلك وأمثاله دليل على تأثير الاعتقاد بالدواء والطبيب الواصف له وحتى الشركة الصانعة له في بعض الأحيان وغير ذلك.

وهذا لا يعني أن الطبيب إذا أخطأ في التشخيص والدواء فإنه سينفع، كلا، فليس الاعتقاد السائد مطلقاً هو كل شيء، لأنه تابع لمقدار الاعتقاد وإنما قلنا الاعتقاد التام هو كل شيء، والموجود بين الناس ليس هو الاعتقاد التام، فإنه لا يحصل إلا قليلاً.

وهذا الاعتقاد السائد الناقص بين الناس إنما هو شرط من شروط تأثير الدواء الذي هو دواء في واقع الحل عرفه من عرفه وجهله من جهله لا يكون غيره.

وعلى هذا الأساس يبتني جواب النبي ﷺ والأئمة في مجال وصف الدواء والعلاج ويتفاوت نوع الدواء الذي يصفونه، فرب شخص يعالجونه بمس ومسح ودعاء ورب شخص يصفون له بعض الأغذية المعروفة والحبة السوداء والاعسل وماء السماء وغيرها، ورب مريض يصفون له الأدوية المركبة المعقدة التي تتكون من عشرين نوعاً من الأعشاب وغيرها، كل ذلك تابع لمقدار اعتقاده ونوع المرض من حيث الصعوبة والسهولة، ومن ثم جاءت الأحاديث بعلاجات متعددة لكل نوع من أنواع المرض كما سيأتي عند الحديث عن علاج آحاد الأمراض.

ومن ناحية أخرى فإن الدواء على هذا الأساس يختلف كقضية متقابلة، فمنه ما يحتاج إلى اعتقاد كامل بالله سبحانه وتعالى والنبي ﷺ ومنها ما يحتاج إلى اليقين بتأثير نفس الدواء، ومنه ما يكفي فيه الاعتقاد السائد بنفس الدواء حاله حال أدوية الطب الحديث، فهي تختلف وتتفاوت وسنفرده لكل صنف منها بحثاً على حدة.

القسم الأول، أي الدواء الذي يحتاج إلى الاعتقاد بالله سبحانه وتعالى والنبي ﷺ مثل الحبة السوداء لما جاء في الرواية السابقة عن أبي عبد الله عليه السلام حينما حدثهم عن تأثير الحبة السوداء وهو يرويه عن النبي ﷺ فاعترض عليه البعض بأنه جرب ذلك فلم ينتفع به فقال عليه السلام: إنما ينفع الله بهذا أهل الإيمان به والتصديق لرسوله، ولا ينتفع به أهل النفاق ومن أخذه على غير تصديق منه للرسول^(١).

(١) دعائم الإسلام ٢: ١٣٥ ح ٤٧٦، الجعفریات: ٢٤٤.

القسم الثاني، الدواء الذي يحتاج إلى الاعتقاد بنفس الدواء فقط، مثل ما ورد في تربة قبر الحسين عليه السلام من أنها شفاء من كل سقم، قل: وإنما يفسدها ما يخالطها من أوعيتها وقلة اليقين لمن يعالج بها، فأما من أيقن أنها له شفاء إذا يعالج بها كفته بإذن الله من غيرها مما يعالج به ^(١).

فإن هذا الكلام بظاهره يدل على اعتبار الاعتقاد بدوائية التربة ولا يشترط الاعتقاد بالرسول ﷺ وإن كان المحتمل مفروغية ذلك ومسلميته، وإنما ترك الإمام بيانه لوضوحه، ولكن لا مانع من التمسك بالإطلاق فإن الإيمان بالحسين عليه السلام متحقق حتى ممن لا يؤمن بالرسول من غير المسلمين، ويكون أكثر الأدوية من الأعشاب والغذاء المطروح في هذا الكتاب من هذا القبيل إلا ما استثنى.

القسم الثالث: الدواء الذي يتوقف على الاعتقاد بدوائية الشيء لمرض خاص، مثل ما ورد عن النبي ﷺ في ماء زمزم من أنه دواء لما شرب له ^(٢)، فإذا شربه الإنسان للحمى لا ينفع للقولنج، وإذا شربه للقولنج لا ينفع للحمى، فهذا نوع من التداوي والعلاج، وهو جديد على الساحة الطبية، وإن كنا نحتمل وجود مصاديق له في الطب الحديث من الأدوية المشتركة التي يعالج بها عدة أمراض، فقد يتدخل تعيين المرض وقصده في حصول الشفاء منه.

القسم الرابع: الدواء الذي يكفي فيه مجرد قصد الاستشفاء، مثل ما ورد عن أمير المؤمنين عليه السلام: كلوا ما يسقط في الخوان، فإن فيه شفاء من كل داء بإذن الله لمن أراد أن يستشفى به ^(٣).

(١) كامل الزيارات: ٤٧٠.

(٢) طب الأئمة: ٥٢.

(٣) الخاسن: ٢: ٤٤٤-٣٣٣.

القسم الخامس: وهو أعجب ما نقل وهو الدواء أو الغذاء الذي من تناوله بقصد الدوائية كان دواءً، ومن تناوله ويرى أنه داء كان داءً مثل الباذنجان الذي روي فيه عن رسول الله ﷺ أنه قل: «كلوا الباذنجان فمن أكلها على أنها داء كانت داء، ومن أكلها على أنها دواء كانت دواء»^(١).

العلاج الإسلامي وتشديد الاعتقاد

واضح جداً أن العمل الأساسي للرسول ﷺ وأهل بيته في مجال الطب هو تشديد الاعتقاد بالعلاج الإسلامي، وذلك بالإصرار على التداوي بما يصفونه والتأكيد عليه مدعوماً بالاستدلال، مثل ما روي فيمن استطلق بطنه فجاء أخوه إلى الرسول ﷺ وأخبره فقل: «اسقه عسلاً» فذهب وسقه وعاد إلى الرسول ﷺ ليخبره أنه ما زاده إلا استطلاقاً فقل: «اسقه عسلاً» فذهب وعاد بنفس الجواب، فقل ﷺ: «اسقه عسلاً صدق الله وكذب بطن أخيك»^(٢).

كل ذلك عملية لتشديد الاعتقاد في قلب المستوصف، مدعوماً بالاستدلال بأن الله سبحانه وتعالى هو الذي أخبر بأن العسل شفاء، والله سبحانه وتعالى صادق لا يكذب وإنما كذب بطن أخيك حيث لا يؤثر فيها ما أخبر الله سبحانه وتعالى بدوائيته ولم يصلق بعد ولم يعتقد، ولو اعتقد لصدق وبرئ.

ولا تزال محاولات الرسول ﷺ لإحياء الطب السالم متتالية ولها أنحاء مختلفة منها الاستعانة بكل ما يعظم في عيون الناس من الأمور الغيبية والعينية مثل المروي عنه ﷺ: «عليكم بالسنا فتداووا به فلو دفع شيء الموت لدفعه

(١) مكارم الأخلاق: ١٨٤.

(٢) طب الأئمة: ٢٨.

٤٠..... دراسة في طب الرسول المصطفى ﷺ العلاج العلم

السنة وتداووا بلحلبة، فلو تعلم أمتي ما لها في الحلبة لتداوت بها ولو بوزنها من ذهب،^(١) ومثل قوله ﷺ في الحرمل: لما أنبت الحرمل من شجرة ولا ورقة ولا ثمرة إلا وملك موكل بها حتى تصل إلى من وصلت إليه... وإن في حبيها الشفاء من اثنين وسبعين داء فتداووا بها وبالكندر^(٢)، فنجد مرة يستعين بقدرة الموت القاهرة ليعبر عن مقاومة مثل السن لتلك القدرة حتى يكاد أن يصدعها، وأخرى يستعين بقيمة الذهب العالية لبيان قيمة الحلبة، وثالثة يستعين بشبح الملائكة الغائبة عن الأنظار ليجعلها وراء ثمرة الحرمل، كل ذلك وسائل لتفهم قوة تأثير تلك العقاقير وقدرتها على معالجة المرض، وبعبارة أدق ليصنع منها دواء بأفضل وسيلة لصنع الدواء وأفضل موضع لصناعته، بيد أن الدواء بحاجة إلى أن يصنع في مخيلة البشر أكثر من مصانع الأدوية.

ومنها الروايات التي يقطع فيها الرسول ﷺ الأمل من كل دواء حتى يتوجه الاعتقاد إلى ما يريده من العلاج بالدعاء والقرآن الذي يصب في مصب العبادة والذي هو الغاية من الابتلاء بالمرض، مثل قوله ﷺ: فمن لم يشفه الحمد فلا شفه الله^(٣) فواضح أن الرسول ﷺ: لا يريد أن يدعو على أحد من غير ذنب، وإنما أراد تشديد الاعتقاد بسورة الحمد والتداوي بها، باعتبار أن من لم تشفه الحمد ليس له اعتقاد بالحمد، ومن ليس له اعتقاد بالحمد فأولى أن لا يشفى.

ومنها الروايات الكثيرة التي تبدأ بكلمة عليكم فما زال الرسول ﷺ يقول عليكم بالملح، عليكم بلحلبة، عليكم بالعسل، عليكم بلحبة السوداء، عليكم عليكم، ليخرج كل ذلك الإصرار عن اعتقاد قوي بهذه الأمور، ويصنع

(١) دعائم الإسلام ٢: ١٤٩.

(٢) طب الأئمة: ٦٧.

(٣) طب الأئمة: ٤٨.

الثقة والاطمئنان عند المستعمل والمتعالج بها، وسيأتي أكثرها في غضون المباحث القادمة.

ومنها الترويح والتعريف بالدواء، مثل قول أبي عبد الله عليه السلام في الحمى: «يؤخذ العسل والشونيز ويلعق منه ثلاث لعقات، فإنها تنقلع، وهما المباركان، قال الله تعالى في العسل: ﴿يَخْرُجُ مِنْ بَطُونِهَا شَرَابٌ مُخْتَلِفٌ أَلْوَانُهُ فِيهِ شِفَاءٌ لِلنَّاسِ﴾ وقال رسول الله ﷺ: في الحبة السوداء شفاء من كل داء إلا السام»^(١).

على أن هذا الترويح والتعريف بالدواء هو مرحلة مستقلة عن الاعتقاد، وهي طريقة نافعة حتى في الطب الحديث تستوجب تطبيب النفوس والاطمئنان الأكثر عند المريض، وبالتالي الاعتقاد الأشد الذي هو محل البحث.

لماذا الإصرار على الاعتقاد

تتمتع مسألة الدواء بنوع من الحساسية الخاصة، والظرافة والرققة إلى أبعد الحدود، فإن زجاجة الدواء سريعة الانكسار، وسرعان ما يفقد الدواء أثره بمجرد أن تتخلخل عقيلة المريض به أو يستصغره ولا يقبل دوائته، أو لا يرضى بها.

فليس أمام الطبيب والحل هذه سوى تبديله وتغييره، وليس هناك مجال للجلد والنقاش والاستدلال والبرهنة، ولا الفرض والإجبار، لأن المريض لا يجد له أثراً ولا ينتفع به والحل هذه.

هذا بصورة عامة، وفي خصوص الطب الإسلامي فالسألة أشد وأكد، فإن للاعتقاد فيه أكبر الأثر إذا لم تقل كله، فلا ينتفع به سوى المسلم المعتقد، بل المتيقن الجازم.

مَكْتَبَةُ النُّجُودِ الْعِلْمِيَّةِ
بُيُوتُ السُّنَّةِ الْعِلْمِيَّةِ لِلدُّرِّ الْعِلْمِيِّ

(١) طب الأئمة : ٥١، والآية في سورة النحل: ٦٨، ٦٩.

فانظر إلى هذه المحاوره المرويه عن شيخ من أصحابنا عن أبي عبد الله عليه السلام قال: كنا عنده فسأله شيخ فقال: إن بي وجعاً، وإنما أشرب له النبيذ، ووصفه له الشيخ فقال: لما يمنعك من الماء الذي جعل الله منه كل شيء حي؟ قال: لا يوافقني.

فانظر إلى العملية التي جرت في هذه المحاوره فإن شيخاً فيه وجع - يعني مبتلى بمرض - ووصف هذا المرض للإمام عليه السلام وأنه يشرب له النبيذ ثم وصف النبيذ للإمام وهو نوع من المسكر الحرام، وعرف الإمام مرضه واقترح عليه أن يداوي نفسه بشرب الماء، فهل تشك في أن الماء دواء لهذا الشخص في هذا الحال؟ كلا ليس هنا مجال للشك، ومن المسلم أن دواءه هو الماء، ولكن أجب ذلك الشيخ بأنه لا يوافقني، فإن الإمام عليه السلام يقول: يوافقك وهو علاجك، وهو يقول: لا يوافقني، يعني أنه شك في دوائته بل جازم بعدمها، وفي هذا الحال لا ينفعه ولا يوافقه حتماً بسبب أنه قل ذلك، ولذا لم يصر عليه الإمام ولم يناقشه ولا فرض عليه بل قل له:

«فما يمنعك من العسل، قل الله فيه شفاء للناس؟» قال: لا أجده.

وإنما قل الإمام عليه السلام «قل الله فيه شفاء للناس» في هذا المقطع، وقل «الذي جعل الله منه كل شيء حي» في المقطع السابق، إلا من أجل إيجاد شيء من الاعتقاد بواسطة هذا التعريف بالدواء الذي هو أحد خصائص الطب الإسلامي، أعني عملية التعريف بالدواء.

فلما كان استدلال الإمام في المرحلة الثانية بالقرآن وبكلام الله سبحانه وتعالى لم يتمكن السائل من إنكاره ولكن في مجال الإصرار على التداوي بالنبيذ الذي يجد منه لذة السكر قل: لا أجده، ولم يقل: لا يوافقني، إذ لا يسعه تكذيب الكتاب وهو مسلم.

ف نجد أن الإمام لم يناقشه ولا أصرَّ عليه حتى في هذه المرحلة، وسرعان ما عدل إلى دواء آخر فقال له: «فما يمنعك من اللبن الذي نبت منه لحمك واشتد عظمك؟»

قل: لا يوافقني.

ومعلوم أن اللبن يوافقهُ ولو لا ذلك لما اقترح عليه الإمام عليه السلام ذلك، وإنما لم يصر عليه لأنه يعلم أنه مع استصغاره واستحقاره لذلك الدواء، وعدم استقباله رغم تعريف الإمام عليه السلام به وذكره نبت لحمه منه واشتداد عظمه عليه، علم أنه لا ينفعه والحال هذه من عدم الاعتقاد، وعلم علة استصغاره لذلك ولكل تلك الطرق العلاجية وامتناعه منها، ولذا بلر فذكره له علة امتناعه منها، فقال في آخر كلامه: «أتريد أن أمرك بشرب الخمر؟! لا والله لا أمرك»^(١)، يعني هذا هو الحد النهائي لما يمكن التداوي به، وليس النبيذ الذي تشربه دواؤك، فهذا غاية التدبير لردعه عنه وصرف اعتقاده به، فإذا كان فيه أقل أمل ارتدع ورجع إلى ما وصفه له الإمام.

فكس هي حساسة مسألة العلاج وكس هي بحاجة إلى الرفق ومراعاة دائرة أفكار المريض وهواه وعقائده.

ويتضح ذلك بشكل أشد من العملية التي جرت مع أمير المؤمنين حينما جاءه رجل قد قطعت يده في صفين وقد أخذها وجاء بها إلى الإمام عليه السلام، فأخذها منه وقرأ شيئاً وألصقها فالتصقت، فقال: ما قرأت؟ قل: فلهة الكتاب، قل: فلهة الكتاب! كأنه استصغرها، فانفصلت يده وتركه الإمام عليه السلام^(٢).

(١) تفسير العياشي ٢: ٢٦٤ ح ٤٥، عن سيف بن عميرة، عن شيخ من أصحابنا، عن أبي عبد الله عليه السلام.

(٢) المناقب لابن شهر آشوب ٢: ٣٣٦.

فلماذا تركه ولم يلصقها مرة أخرى وقرأ عليها فاتحة الكتاب مرة ثانية؟ ليس ذلك إلا لأن زجاجة الدواء قد انكسرت وأهريق ما فيها بذلك الاستصغار والاستحقار وتزلزل العقيدة.

وقد مرت قصة أبي حمزة الثمالي الذي قرأ على كسر يد ابنه دعاء علي بن الحسين عليه السلام فنجرت في الحال ولما رآه الجابر قال هذا من السحر، فقال له: ليس هو سحر وإنما هو دعاء، قال علمنيه، قال: بعد ما قلت ذلك فلا، يعني أنه لا ينفعك وأنت ترى أنه من السحر وإيهام العيون.

وكذا في الطرف المقابل، أعني إذا اعتقد البعض ببعض أنحاء العلاج كالعملية الجراحية التي نهى عنها النبي ﷺ فلما رأى إصرارهم رخص لهم فأجريت وعوفي بها، وقد ذكرناها في كتاب الأمراض وسنذكرها هنا أيضاً^(١).

وكذا من كان يعتقد بالتداوي ببعض الخبائث كالبول ويداوي به مريضه، فنهى أبو عبد الله عليه السلام عن ذلك وقال: «لا يشربه» فقال: إنه مضطر إلى شربه قال: «فإن كان يضطر إلى شربه ولم يجد دواء لدائه فليشرب بوله أما بول غيره فلا»^(٢)، وهذا يعني أن صرف الناس عن معتقداتهم وما اعتادوه في معالجة أدوائهم صعب أيضاً، وهو بحاجة إلى عمل مستأنف.

ومن جميع ذلك نجد أن مسألة التداوي والعلاج كم هي ظريفة وفيها انعطافات كبيرة يخرقها أقل شك وتزلزل ويقميمها الجزم واليقين حتى لو خالفت الواقع.

(١) دعائم الإسلام ٢: ١٤٣.

(٢) طب الأئمة: ٦١.

ولذلك تشتت أنواع الطب والعلاج من بلد إلى بلد ومن قوم إلى قوم بل حتى من بيت إلى بيت، فكل واحد يعالج نفسه بشيء ويرى له الأثر في كثير من الأحيان .

والنتيجة أن سَوَق الاعتقاد إلى السبل الصحيحة، وخصوص الإسلامية السالمة بحاجة إلى عمل مستأنف وشروع من الصفر ومن اللبنة الأولى، وهي بحاجة إلى يد مبسوطة تزرع الاعتقاد من البداية وتتلافى ما ضيعه المسلمون عبر الزمان وتعيد ما فقدوه من الاعتقاد بالطب الإسلامي بعد غزو الطب اليوناني والطب الحديث وغيره إلى مجراه الأول .

الخطوة الرابعة

الإقدام على التداوي

لا يكفي الاعتقاد بالله تعالى وبالرسول ﷺ في حصول الشفاء؛ لأنه مشروط بالتداوي، ولا يصح للإنسان أن يقول: الطبيب أمرضني وهو يشفيني؛ لأن في الأخبار أن نبياً من الأنبياء مَرَضَ، فقل: لا أتداوى حتى يكون الذي أمرضني هو الذي يشفيني، فأوحى الله إليه لا أشفيك حتى تتداوى، فإن الشفاء مني، فهو يدل على مشروطة الشفاء بالتداوي، وأنه لا يحصل بدونه، كما لا يصح أن يقول الإنسان: لا أكل حتى يكون الذي خلقتني هو يشبعني كما هو واضح.

ولكن هذا لا يعني حتمية الرجوع إلى الطبيب وتناول العقاقير الطبية أو إجراء العمليات الجراحية، بل المهم هو تشخيص المرض ومعرفة الدواء، فهو معنى التداوي، وسيأتي إن شاء الله أن أكثر الدواء هو دعاء وقرآن وأذكار وعقاقير وحجامة وغيرها، ولا يلزم أن يكون دواء كيميائياً أو عملية جراحية، فإن نفس قوله تعالى في هذا الحديث وغيره: «فإن الشفاء مني» يدل على ذلك، ويفهمنا أن المطلوب هو مجرد حصول اسم التداوي وعدم الإهمال وإنما الشفاء من الله سبحانه وتعالى، والأمر فيه كالرزق مشروط بالسعي، ولكن لا يلزم فيه نهاية السعي، بل كثرة السعي مذمومة والأمر هنا أيضاً كذلك، فإن العملية أسهل مما يركض وراءه البشر وإن كان التداوي ضروري كما بينا، ويدل على مجموع ذلك ما روي عن النبي ﷺ أنه قل: «تعالجوا ولا تتكلموا؛ فإن الله الذي أمرض قد خلق الأدوية المتعالج بها بلطيف صنعه وجعل بعض الحشائش والخشب والصمغ والأحجار أسباباً للشفاء من العلل والأدواء فهي تدل على عظيم قدرته وواسع رحمته^(١).

وقت التداوي

والمهم في البين هو معرفة زمان الإقدام على التداوي حيث يجب التريث فيه وعدم المبالغة إلى ذلك ولا بد من ترك الفرصة للبدن أن يقاوم المرض ويقف أمامه كي تنتشط مدافعاته ويكسبه المناعة القوية، فإن الدواء كالبناء قليله يجر إلى كثيره، ويفقد التأثير بدوام استعماله حتى يصل الإنسان إلى حالة لا يؤثر فيه الدواء ولا ينفعه.

فعلى الإنسان أن يترث ما أمكنه وما دام يحس بقوة في جسده وقدرة على مقاومة المرض، وما دامت كفة الصحة راجحة على كفة المرض، فليترك الدواء ولا يضطجع في الفراش ما استطاع المشي.

لما روي عن النبي ﷺ: «تجنب الدواء ما احتمل بدتك الداء، فإن لم يحتمل الداء فالدواء»^(١) وقل أمير المؤمنين عليه السلام: «امش بدائك ما مشى بك»^(٢).

وفي رواية عن أبي عبد الله عليه السلام قال: «من ظهرت صحته على سقمه فيعالج نفسه بشيء فمات فأتانا إلى الله منه بريء»^(٣) مما يبدو أن الأمر أصعب مما نتصور، ولا بد من احتمال الألم والمرض والصبر عليه وترك الفرصة للبدن أن يعالج نفسه، ويدفع المرض بنفسه ما استطاع.

وذلك لأن دواء الإنسان موجود في بدنه لقول علي عليه السلام: «دواؤك فيك»^(٤) وهو المفروض المتصور، بيد أن الإنسان في كل الظروف في معرض تهاجم

(١) مكارم الأخلاق: ٤١٨.

(٢) نهج البلاغة ٢: ١٤٣.

(٣) الخصال: ٢٥ ح ٩٦.

(٤) الديوان المرتضوي: ١٤٥.

دواؤك فيك و ما تبصر و داؤك منك و ما تشعر
وتزعم أنك جرم صغير وفيك انطوى العالم الأكبر

الأمراض وأسبابها من المكروب وغيره، ومع ذلك فإن البدن يبقى مصوناً منه، فما ذلك إلا لوجود ما يدفع ذلك التهاجم ويعالج ما يصيب البدن منه ويرمم فدائحه ويعوض خسائره فلو لم نترك الفرصة للبدن أن يدافع عن نفسه وبلدنا إلى استعمال الدواء في أول وهلة من الابتلاء بالمرض خملت تلك المدافعات وفقد البدن المناعة اللازمة وصار عرضة للأمراض على الدوام وتشددت حاجته إلى الدواء باستمرار، وأخذ الدواء يفقد تأثيره بكثرة استعماله إما لاعتياد المكروب وغيره من أسباب المرض عليه أو غير ذلك من الأسباب كما هو مشهود ففي هذا الحال يبقى البدن بلا دفاع ولا دافع، ولا مانع ولا رادع، ولا دواء نافع، فيجر ذلك إلى الموت.

فقد روى ابن بسطام عن الصادق عليه السلام أنه قل: فمن ظهرت صحته على سقمه فشرّب الدواء، فقد أعان على نفسه^(١) ومعنى أعان على نفسه يعني أعان على قتل نفسه.

وهذا برزخ آخر بين مرج الطب الإسلامي ومرج الطب الحديث، حيث يؤكد الأخير على معالجة المرض في أول شروعه، والأول يؤكد على ترك المداواة في أول المرض.

وإذا قلنا ينبغي ترك الدواء ما رجحت كفة الصحة فإنه لا يعني عدم مراجعة الطبيب، وقد يحتاج الإنسان في بعض الأحوال من أجل معرفة الكفة الراجحة أن يراجع الطبيب المتخصص لتعيينها، وإن كان ظاهر الأخبار أن ذلك موكول لنفس الشخص وهو أعلم بحاله.

فالتقابل هنا بين النظريتين الإسلامية والحديثة هو تقابل محوّن من التفكير حيث إن الطب الحديث يرى أن المبالغة إلى العلاج ألحج لأن المرض لم يستفحل بعد وهو في أوله ضعيف سرعان ما تؤثر فيه الأدوية والعلاجات، وإذا استفحل صعب علاجه، بينما النظرية الإسلامية تذهب إلى أن المبالغة إلى

(١) طب الأنمة : ٦١.

٥٠..... دراسة في طب الرسول المصطفى ﷺ العلاج العام

العلاج وإن كانت تؤدي إلى القضاء على المرض في نطفته ولكنه من ناحية أخرى ستضعف البدن عن المقاومة وتفقد المناعة اللازمة في المراحل اللاحقة.

وتصطلح النظريتان باعتماد الطب الحديث على اللقاح الصناعي في مجال تقوية المناعة والطب الإسلامي يعتمد على سير طبيعي لتقوية المناعة قد يصلح به احتمال بعض الألم وعوارض المرض بينما الصناعي أقل المأ وأقل عوارض، والسبيل مفتوح للدراسات الحديثة في مجال إثبات أسلم وأنفع الطرق والسبل.

والمشاهد هو أصلحية النظرية الإسلامية، وأن ما يكتسبه من يترك التداوي من المناعة أقوى وأوسع طيفاً، فإن المناعة اللقاحية محدودة ببعض الأمراض، والطبيعية عامة شاملة لجُلِّ الأمراض إن لم نقل كلها، ولذا صار من يعتمد الطريقة الإسلامية أطول عمراً وأقل حاجة للدواء والعلاج.

كيفية التداوي

هل نبدأ إذا أردنا التداوي بأضعف الدواء، أو يجب الابتداء بأقوى دواء ممكن ومعروف؟ قد يكون المألوف في الأوساط الطبية وبين عامة الناس هو الشروع بأضعف الدواء ثم التدرج نحو الدواء الأقوى إذا لم ينفع الدواء الأضعف والقيام باستعمل الدواء الأقوى في المرحلة الثانية والثالثة.

ولكن النظرية الإسلامية تذهب إلى استعمال أقوى ما يمكن من الدواء إذا حان موعد التداوي، أي بعد ما ترجح كفة المرض على كفة السلامة، ولم يعد البدن قلداً على الدفاع عن نفسه وخلد الإنسان إلى سريره مرضه، ففي

هذا الحل يجب حسم مادة المرض لما روي: «اجتنب الدواء ما لزمك الصحة، فإذا أحسست بحركة الداء فاحسمه بما يردعه قبل استعجاله»^(١).

والتعبير بحركة الداء تعبير ظريف، وعبارة أخرى عن غلبة كفة المرض لأن المرض إذا غلب على الصحة صار يزداد ويتغلب شيئاً فشيئاً وقد عبر بحركة الداء، بخلاف حالة ما قبله فإنه يزيد وينقص ويظهر ويكمن، وله نحو من السكون.

وفي هذا الحل إذا غلب المرض لابد من عدم إمهاله، وحسمه بما يردعه عبارة أخرى عن التداوي بالدواء الحاسم، وهو الدواء القوي، أو ما يغلب الظن حسمه لملة المرض.

وقوله: «قبل استعجاله يضيق الفترة الصالحة للتداوي ويجعلها بين حدين دقيقين أحدهما غلبة المرض على الصحة والآخر ما قبل استعجال المرض وتزايد سرعته، فهي مرحلة قد تكون قصيرة وتصبح رعايتها.

ومهما يكن من ذلك لابد من رعاية عدم المبالغة في استعمال الدواء لتوافر التأكيد على ذلك، ولا بد من عدم ترك المرض حتى يستفحل ويتغلب على الإنسان ويقهره ويكون بحال يصعب علاجه.

فالتريث مطلوب والإمهال مرغوب ولكن الإهمال والاتكل غير مطلوب، ولعل هذا نفس ما يقصده الأطباء من علاج المرض في أوله، فلا مشاحة ولا خلاف.

(١) دعوات الراوندي: ٢٩.

الخطوة الخامسة

اختيار الطبيب

الضرورة والعقل يقتضي الرجوع إلى الطبيب الحاذق المؤمن المتقي مهما أمكن، والمعتقد بالطب الإسلامي العارف به وبدقائقه، القادر على تشخيص المرض والعارف بالدواء القديم والجديد، ويقدم الدواء الإسلامي ويجعله الأول على الدوام ما أمكنته الفرصة ويرجع للطب الحديث في المرحلة الثانية والحالات الصعبة.

و الأهم من جميع ذلك أن يكون متحلياً بالتقوى الطبية، ويكون طبيباً بالمعنى الذي أريد من كلمة الطبيب، أي أنه يقوم بتطبيب النفوس وتأميل المريض على الدوام وفي أشدّ الحالات ويوكل الأمر إلى الله سبحانه وتعالى، فهو عمله الأول، لأن النبي موسى بن عمران عليه السلام قل يا رب عن الداء؟ قل مني، قل: فممن الداء؟ قل: مني، قل: فما يصنع الناس بالمعالج، قل: يطيب بذلك أنفسهم، فسمي الطبيب لذلك^(١)، وكان يسمى قبله المعالج.

وهذه التسمية والسؤال والجواب يرجع إلى حقيقة غير خافية، وهي أن الأمراض في الغالب نفسية ولها منشأ نفسي وهي في الغالب تعود إلى أزمات روحية تضعف البدن عن مقاومة المرض، وتؤدي إلى سرعة التزمز واليأس من حصول البرء.

كما أن شدة تخوف الإنسان في هذه الأحوال دائماً يجعله يحتمل أشد الاحتمالات وأصعب الأمراض المتصورة فيزيد هذا الخوف والرعب في تدهور أوضاعه وتشويش أفكاره المؤدي بطبعه إلى تفاقم المرض واستفحاله.

(١) علل الشرائع: ٢: ٥٢٥ ب ٣٠٤ ح ١، الكافي: ٨٨ ح ٥٢، عن محمد بن أحمد بن محمد عن علي بن الحكم، عن زياد بن أبي الحلال، عن أبي عبد الله عليه السلام.

فإذا قل الطبيب للمريض: إن مرضك ليس بشيء وإنك سرعان ما ستشفى بلإن الله سبحانه وتعالى، وهو المقدر لما فيه خير الإنسان وصلاحه، طابت نفسه واستعاد قواه ونشاطه، واستراح باله الأمر الذي سيمنحه فرصة أكبر لمقاومة المرض والسلطة عليه.

ولا يلجأ الطبيب في هذا الحل إلى تخويف المريض وإرعابه لبيتز أمواله ويعالجه العلاجات الصعبة كالعلاجات الجراحية من دون ضرورة ولا حاجة ماسة ولكن من أجل ابتزاز أموال المريض وتشديد حاجته النفسية لمراجعة الطبيب واستعمل الدواء كما يفعل بعض أطباء اليوم، فإن من يخوف المريض ليس بطبيب كما عرفنا من سؤال النبي موسى وجواب الله سبحانه وتعالى، وأن الطبيب من يطيب النفوس. والمشاهد أن المريض قد يتلى بالمرض الصعب سنين طويلة من دون أن يعلم بذلك وهو يزاول حياته اليومية بكل أمل وحيوية، حتى إذا علم بذلك تدهورت أموره واتقلب حاله وخلد إلى فراش مرضه وسرعان ما يفارق الدنيا، ليس ذلك إلا لأجل منطلق طبي خاطئ يعتمد على عدم وجود دواء لكثير من الأدوية، وأطباء لا يعلمون بوظائفهم التي ندبوا لها، بينما المنطق الصائب هو وجود الدواء لكل داء، وعمل الطبيب هو تطيب النفوس حتى في هذا الحل، فلا شك في أن الإنسان في حل المرض يكون في نقطة ضعف ويكون قابلاً للاستغلال وسلب ما في يده مثل بعض المواطنين الأخرى التي نهى عن الاستغلال فيها كالزواج والموت، فقد كره لمثل الماشطة المشاركة وأن ترضى بما تعطى، فكذلك الطبيب، يجب عليه أنه يرضى بما يعطى، ولا يشارط ولا يماكس ولا يستغل الفرصة، وإلى هنا أشار سيد الأولياء علي بن أبي طالب حينما قل: فمن تطيب فليتنق الله ولينصح وليجتهد^(١).

الخطوط الكلية للطب الإسلامي

يمتاز الطب الإسلامي باحتفاظه بخطوط عريضة للتداوي تفسح المجال أمام المحققين للتوسع والتوفيق في الوصول إلى دواء الأمراض وعلاجها حتى لو لم تتم معرفة المرض ولا تشخيصه أو كان بحيث لا يعرف له دواء.

الخط الأول

فمن هذه الخطوط العلة الدواء المركب من كل العقاقير والأعشاب بعد نزع الزوائد منها وتخليصها وأخذ الخواص الدوائية منها، وجمعها ليجتمع دواء ينفع لكل داء وإن كان تأثيره أقل من الدواء الخاص لكل مرض.

وقد أشار إلى هذه الحقيقة الطبية في القرآن والأخبار، فمن القرآن قوله تعالى: ﴿كُلِّبَ مِنْ كُلِّ الشَّجَرِ مَا سَلَكُمُ سَبِيلَ رَبِّكَ ذَلِكَ يُخْرِجُ مِنْ بَطُونِهَا شَرَابٌ مُخْتَلِفٌ أَلْوَانُهُ فِيهِ شِفَاءٌ لِلنَّاسِ﴾ (١).

فإنه تعالى قد جعل الشرط لعمل النحل بحيث يكون شافياً للأمراض هو أكلها من جميع الثمرات واستخلاصها الملة المؤثرة من جميع الأشجار ثم القيام بجمعها وتهيتها لتركب ملة معقدة تجتمع فيها جميع الخواص الدوائية اسمها العسل وسيجيء الكلام في العسل مفصلاً.

وجاء في الأخبار التأكيد على ألبان البقر والتعريف بأنها دواء لكل داء كما يأتي ثم جاء التعليل عن رسول الله ﷺ وقوله: «عليكم بالبن البقر فإنها

تخلط من كل الشجر^(١) وفي رواية: «ترم من كل الشجر، أو ترعى من كل الشجر»^(٢) والمهم هو التعليل بأنها تأكل من كل الشجر بحيث تجتمع جميع خواص الشجر الغذائية والدوائية وتتركب مادة معقدة اسمها لبن البقر.

وإنما عدل النبي ﷺ من المفرد إلى الجمع وقل ألبان البقر ولم يقل لبن البقر، لأجل أن كل بقرة قد تتغذى على طائفة خاصة من الشجر، فإذا جمع ألبان بقر مختلف صار المجموع يحتوي على أكبر نسبة من المواد الغذائية والدوائية، وسيجيء الكلام مفصلاً في التداوي بالعسل وألبان البقر.

فهذه حقيقة طبية تفتح المجال لصناعة أدوية تنفع لكل مرض غير أنها لم تكن مقدورة في السابق، وبفضل تقدم العلوم والصناعة الحديثة قد يكون هذا الأمر ممكناً وميسوراً هذه الأيام، وذلك بتجميع أنواع العقاقير والأعشاب الطبية والغذائية وغيرها واستخلاص المواد الدوائية منها وجمعها لتشكيل مركب يحتفظ بنسب قليلة من كل دواء يكون علاجاً لجميع الأدوية وإن كان بطيئاً باعتبار قلة نسبة دواء كل واحد من الأمراض فيه، غير أنه وفي جميع الأحوال يحتوي على الدواء وسيؤثر بعد حين أو عاجلاً باختلاف أنواع المرض والشروط الخاصة بكل مريض، والنتيجة عدم بقاء مريض لا دواء لدائه.

ويمكن تتبع الأشجار التي تقصدها النحل أو الأشجار التي تأكل منها البقر ليتم التعرف على الأشجار التي لها خصائص دوائية، ومن الممكن تسمية هذا الدواء بالدواء الجامع.

(١) المغسن ٢: ٤٩٣ ح ٥٨٨، الكافي ٦: ٣٣٧ ح ٣.

(٢) قرب الإستد: ١١٠ ح ٣٨٠، والرّم: الأكل، الوسائل ٢٥: ٢٢٤ ح ٣٦٧٤٥.

الخط الثاني

الخط العريض الآخر هو طريقة التنقية والتطهير من عوامل المرض والزوائد التي تضر بالبدن فهناك من الأشياء المتوفرة في الطبيعة تمتلك هذه الخاصية التطهيرية أشار إليها القرآن وجاءت في الأخبار، منها ماء السماء كما سيأتي، فإن الله سبحانه وتعالى يقول: ﴿ وَيُنزِلُ عَلَيْكُمْ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً لِيُطَهِّرَكُمْ بِهِ وَيُذْهِبَ عَنْكُمْ رِجْزَ الشَّيْطَانِ ﴾^(١) وسيأتي أن التطهير المقصود في الآية هو التطهير لعامة البدن ظاهره وباطنه، ورجز الشيطان هو أسباب المرض، ولذا كان ماء السماء دواء لكل داء، فقد روي عن أمير المؤمنين عليه السلام أنه قال: «اشربوا ماء السماء فإنه يطهر البدن ويدفع الأسقام قل الله تعالى وينزل عليكم...»^(٢).

ومنها البان اللقاح، أي الإبل، فقد ورد عن أبي عبد الله عليه السلام «أنها شفاء من كل داء وعاهة في الجسد وهو ينقي البدن ويخرج درنه ويغسله غسلاً»^(٣).

الخط الثالث

طريقة إخراج الداء بعد ما كان الثاني تطهير البدن من أسباب الداء، ولا يمكن البت هنا بما يخرج مما تسميه الأخبار بالداء، فقد ورد في شحم البقر روايات عديدة تدل على أنها تخرج مثلها من الداء^(٤)، وسيأتي الكلام عنه، وعن المقصود من كلمة مثلها، هل هو مقدارها أو المراد هو ما يساكنها

(١) الأنفل: ١١.

(٢) المحاسن ٢: ٥٧٤ ح ٤.

(٣) طب الأئمة: ١٠٢، الوسائل ٢٥: ١١٥ ح ٣٦٧.

(٤) المحاسن ٢: ٤٦٤ ح ٤٢٩-٤٣٦، الكافي ٦: ٣١١ ح ٤-٦.

ويشابهها مثل الدهن الضار الموجود في البدن، والمهم أنها تقوم بعملية إخراج الداء من البدن.

وورد في التمر البرني أنه يهنئ ويمرئ ويذهب بالإعياء ويخرج الداء ولا داء فيه، وسيأتي الكلام فيه^(١).

وكذا ورد في التين أنه يذهب بالداء ولا يحتاج معه إلى دواء^(٢)، وفي الحبة السوداء أنها مباركة تخرج الداء الدفين من البدن^(٣)، وهو الداء الدفين الذي ليس له علامة ولا أثر.

الخط الرابع

ما يدخل في مجمل تقوية البنية الدفاعية للبدن ويعمل كتلقيح طبيعي، مثل أكل ما يسقط من المائدة والإناء من قليل الطعام حيث ورد عن أبي عبد الله عليه السلام أنه كان يتبع مثل السمسة من الطعام ما يسقط من الخوان، وكان يقول: «أما إنه فيه شفاء من كل داء»^(٤).

وكذا ما ورد في الشرب من الكوز العام^(٥)، أي الإناء الذي يشرب فيها المرة، باعتبار احتوائه على أنواع المكروب بنسبة قليلة يتمكن البدن من دفعها. وتشبهه الروايات الواردة في شرب سؤر المؤمن فإن فيه شفاء من سبعين داء^(٦)، والمؤمن من لا يأكل الميتة ولحم الخنزير ويتجنب النجاسات عامة، فما

(١) المحاسن ٢: ٥٣٣ ح ٧٩٥.

(٢) الكافي ٦: ٣٥٨ ح ١.

(٣) فقه الرضا عليه السلام: ٤٦.

(٤) المحاسن ٢: ٤٤٤ ح ٣٢٠.

(٥) دعوات الراوندي: ٧٩.

(٦) ثواب الأعمال: ١٥١.

يكون في سؤره سوى بعض المكروب القليل الذي يتمكن البدن من دفعه وتتقوى مدافعاته بذلك الدفع كما يعمل التلقيح والتطعيم، ومع تنوع الآثار يحصل البدن على كفاءات متعددة في مجل المناعة والمقاومة للأمراض.

الخط الخامس

قيام الرسول ﷺ وأهل بيته عليهم السلام بتحديد تركيبة البدن الأساسية التي يحصل فيها الاختلال وحالة من عدم التعادل المخرج عن التوازن المطلوب في البدن بميزان دقيق، فهم يجعلون البدن قائماً على أربع طبائع هي الدم والمرة السوداء والمرة الصفراء والبلغم، فالبدن صحيح سالم ما توازنت وتساوت هذه الطبائع ولم يغلب أحدها على باقي الطبائع وقد مر تفصيل ذلك في كتاب الأمراض.

ونريد القول هنا بأن النظرية الإسلامية تذهب إلى أن الأمراض مهما تشعبت واختلفت وتزايد عددها فهي ترجع بالحقيقة إلى واحدة من هذه الطبائع، ويمكن معالجة تلك الأمراض بإجراء التعديل على تلك الطبيعة التي زادت وغلبت وتسببت في حدوث المرض.

قل رسول الله ﷺ: «الداء ثلاثة والدواء ثلاثة، فلما الداء فالدم والمرة والبلغم، فدواء الدم الحجلمة ودواء البلغم الحمام، ودواء المرة المشي»^(١).

وهذا الكلام يعني تصنيف الأمراض علمتها إلى ثلاثة أصناف، منها ما يكون منشؤه الدم وزيادته، أو زيادة بعض مكوناته، أو حدوث الرسوب فيها، أو تجمع زوائد ضارة فيه وغيره.

ولحن نجد أن أكثر الأمراض القلبية لها منشأ دموي من ترسب بعض المواد في العروق وحصول الضيق فيها أو غلظة الدم المؤدية إلى حصول التخثر

وصعوبة حركة الدم الباعثة على حصول الآلام والسكتة القلبية أو زيادة ضغط الدم المؤذي إلى حصول السكتة الدماغية، أو زيادة السكر الموجود في الدم المؤذي إلى حصول أمراض عديدة، أو زيادة مقدار الدم المؤذي إلى خسائر في الدماغ وفي العين، وهكذا يتمكن الباحث إذا عرف هذه الحقيقة الطبية أن يُرجع ما يقرب من ثلث الأمراض إلى منشأ دموي .

فتبقى كيفية العلاج من هذا السنخ من الأمراض، حيث إن الأطباء يعالجون كل مرض منها بعلاج خاص وذلك برفع عوارض ذلك المرض وما يشاهدونه من آثاره وآلامه، بينما يمكنهم القيام بمعالجة جذرية أخطر عنها الرسول ﷺ وهي الحجامة والقصد فإنها تؤدي إلى حصول التعادل في الدم وخروج الزوائد أو تخفيفها وتولد دم جديد يحتفظ بالنسب المطلوبة، وإنما حل الدم حل الماء إذا تلوث أو حمل الخبث، فإذا نزع منه مقدار من الماء ونبع مكانه ماء صاف خفت نسبة العوالق والكدورة الموجودة فيه على أن يكون النزع منه بمقدار تلوثه ونسبة العوالق والزوائد الموجودة فيه، وكذا بمقدار غلظته وسيجيء الكلام فيه مفصلاً في بحث الحجامة والقصد.

وأما البلغم

فهو يعود إلى مدافعات البدن ومرمحاته من الكريات البيض والأقراص التي هي قوامه وبه يستتب نظامه، وتتزايد كلما تعرّض البدن لهجوم المكروب والعوامل الخارجية المسببة للأمراض، وعند تبطل الهواء وبرودة الجو، وفي الشيخوخة، وعلاجها هو الحمام أي البيت الساخن والغسل الذي يزيح أكثر المكروبات المتراكمة على الجسد والعوامل الخارجية الأخرى.

والحرارة في الحمام تحرك الدم وتزيل الجمود والتخثر الحاصل فيه من جراء القوة البلغمية الباردة والجاملة التي يجمودها يجمد كل شيء فيكون الموت.

والحقيقة أن الكلام عن البلغم يحتاج إلى تفصيل أكثر سيجيء في محله، كما أن له علاجات كثيرة، لأن النبي ﷺ والأئمة عليهم السلام إذا أرادوا مدح دواء قالوا هو يذهب بالبلغم، كالعسل والكندر وبعض أنواع التمر وغيرها، والمهم هنا بيان أن البلغم هو منشأ ما يقرب من ثلث الأمراض التي منها الأمراض المكروبية على ما يبدو، وإن كان التعبير بالثلث غير دقيق لعدم دلالة الخبر عليه ولكن المراد قسم واحد من ثلاثة أقسام قد تكون غير متساوية .

وأما المرة

وعلاجها المشي، والمقصود به الاستمشاء وإسهال البطن وتلين المزاج، فهو مطروح كعلاج ضروري عام كانت تعتمد العرب، ويكثر التساؤل بينهم ويسأل أحدهم الآخر بم تستمش أو بم تستمشين كما جاء في سؤال النبي ﷺ من بعض النساء^(١) لما تقتضيه الطبيعة الصحراوية وصعوبة الظروف ونوع التغذية ونوع الماء فإنها جميعها تقتضي اليبوسة من النوع الشديد حتى قل الرسول ﷺ: «كنتم تبغرون بعراً واليوم تثلطون ثلطا»^(٢) وينتج منه تزايد المرة بنوعيتها الصفراء والسوداء في الجسد، وتترك آثارها وهي الابتلاء بالأمراض وتظهر عوارضها، وقد ذكرنا في كتاب الأمراض الأسباب التي تؤدي إلى غلبة المرة بنوعيتها وبعض علاجاتها وسنذكر في هذا الكتاب أنحاء أخرى للعلاج، فإننا سنجد تعريف النبي ﷺ والأئمة عليهم السلام ببعض الأغذية والأدوية بأنها تكسر المرة، كالخل والباذنجان و.... .

(١) سنن ابن ماجه ٢: ١١٤٥ ح ٣٤٦١، سنن الترمذي ٣: ٢٧٦ ح ٢١٦٣.

(٢) عوالي اللئالي ٢: ١٨١ ح ٤٧، يقل للإنسان إذا رق نحوه هو يثلط ثلطا.

والمهم هنا بيان أن المرة بنوعها هي منشأ لما يقرب من ثلث أمراض الإنسان على التقريب أي القسم الثاني من أقسامه الثلاثة، ومنها أنواع الأمراض العصبية وما يصيب الجهاز الهضمي من الأمراض، وكذا مثل فقر الدم.

وحينما يقول الرسول ﷺ الداء ثلاثة قد لا يشمل مثل الجروح والكسور، لعدم معالجتها بشيء من ذلك فلا بد من استثنائه من ذلك الحصر والعموم، وإذا فتح باب الاستثناء يبقى المجال مفسوحاً للتحقيق والاختيار واستثناء أمراض أخرى لا تعالجها الثلاثة، ومع ذلك تبقى الغالبية وأكثر الأمراض خاضعة لهذه القاعدة وراجعة إليها، وقد لا يسمى مثل الجرح والكسر حينها مرضاً وإن كان يدخل اليوم عندنا في أقسام المرض، فهو احتمال آخر معقول وله قرائن وشواهد.

ومن هذا الخط ما يروى عن أبي عبد الله عليه السلام أنه كان إذا مرض أحد أهل بيته قل: «انظروا في وجهه» فإذا قالوا: أحمر، قل: «هو من الدم» فيأمر بالحجامة، وإذا قالوا: أصفر، قل: «هو من المرة» فيأمر بماء فيسقى^(١).

الخط السادس

اكتسب بعض الأشياء دوائيتها من ناحية نزولها من الجنة كالعجوة من التمر، أو أنه يقطر عليه كل صباح قطرة أو قطرات من الجنة كالعندباء والكراث، أو يصب فيه ميزاب من ماء الجنة كالفرات مما سيأتي ذكره وتفصيله، والجنة هي اللجة الخضراء الخالية من الآفات والفسلا فأين تكون بالدقة وما هي حقيقتها وكيفية وصول تلك القطرات وماء الميزاب هذا ما لا نعيه اليوم، ولكن سرعة تقدم العلوم واكتشاف الغرائب قد يوصلنا إلى حقائق خافية على البشر، فقد ذكرنا في كتاب الأمراض أن الشيطان الذي من معانيه المكروب

يجيء في أول الشهر وآخره وينشط في المساء ويلزم التحذر منه، وهذا ما تم اكتشافه اليوم فأنحبروا عن امتلاء شواطئ البحار وغيرها ببعض أنواع المكروب في أول كل شهر ووسطه وآخره ويتسبب القمر في حصول التلوث وانتشاره.

فلا يسعنا التشكيك بما لا نعرفه، بعد ملاحظة سرعة توصل العلم الحديث إلى الكثير مما جاء به الدين الإسلامي الحنيف.

وإنما أردنا في هذا البحث إلفات أنظار المحققين والمختبرين إلى ذلك، فإن إلفات النظر يساهم خمسين بالمائة في التوصل إلى الحقيقة ولسها ومعرفتها.

الخط السابع

معالجة الشيء بمضاده: الحار بالبارد والبارد بالحار، واليابس بالرطب، والرطب باليابس، وهذا ما تبتني عليه فكرة الطب اليوناني، وما جاء به مثل أبو علي سينا، بل أكثر الأطباء، فإنهم كما جاء في الخبر يعالجون الحار بالقار والقار بالحار، وقد تقدم في كلام أمير المؤمنين عليه السلام حينما يصف مرض الموت الذي لا يتفع فيه الدواء، ويقول: «ففرغ إلى ما كان عود الأطباء من تسكين الحار بالقار، وتحريك البارد بالحار»^(١).

وهناك رواية مفصلة نحن بحاجة إلى إيرادها يرويها الشيخ الصدوق بسنده عن الربيع صاحب المنصور، قل حضر أبو عبد الله عليه السلام مجلس المنصور يوماً وعنده رجل من الهندي يقرأ كتب الطب، فجعل أبو عبد الله عليه السلام ينصت لقراءته، فلما فرغ الهندي قل له: يا أبا عبد الله أتريد مما معي شيئاً؟ قل: لا، فإن معي ما هو خير مما معك، قل: وما هو؟ قل: أداوي الحار بالبارد والبارد بالحار، والرطب باليابس واليابس بالرطب، وأرد الأمر كله إلى الله عز وجل،

واستعمل ما قاله رسول الله ﷺ، وأعلم أن المعدة بيت الداء، وأن الحمية هي الدواء، وأعود البدن ما اعتاد فقل الهندي: وهل الطب إلا هذا؟ فقل الصالح عليه السلام أفتراي من كتب الطب أخذت؟ قل: نعم، قل: لا والله ما أخذت إلا عن الله سبحانه، فأخبرني أنا أعلم أم أنت؟ قل الهندي: لا بل أنه قل الصالح عليه السلام: فأسألك شيئاً؟ قل: سل، قل: أخبرني يا هندي لم كان في الرأس شئون، قل: لا أعلم، قل: فلم جعل الشعر عليه من فوق؟ قل: لا أعلم، قل: فلم خلت الجبهة من الشعر؟ قل: لا أعلم، قل: فلم كان لها تخطيط وأسارير؟ قل لا أعلم، قل: فلم كان الحاجبان من فوق العينين؟ قل: لا أعلم، قل: فلم جعل العينان كاللوزتين...^(١) ويستمر الحديث الذي سيأتي تكميله في خاتمة الكتاب في بحث التشريح.

فإن هذا الحديث لعجب وإنه لمغلق ومثمر، ولنا فيه وقفات، نقف فيها بالمرحلة الأولى على إقرار الطب الإسلامي بمعالجة الحار بالبارد والبارد بالحار والرطب باليابس وبالعكس، وإن كان هناك احتمال مماشة أبي عبد الله عليه السلام للطبيب الهندي لكي يسحب البساط من تحت قدميه، ولكن هذه الرواية بمعونة سائر الروايات نستطيع أن نستفيد منها إقرار الطب الإسلامي بذلك نوعاً ما، وهذا ما عقدنا هذا البحث لأجله.

والوقف الثانية في قوله عليه السلام: «أرد الأمر كله إلى الله عز وجل» فهذا هو لحن الطب الإسلامي، الذي يجيء التعبير عنه مرة بأن الشفاء من الله سبحانه وتعالى، أو قول الله تعالى: «فإن الشفاء مني» أو قول إبراهيم عليه السلام: «وَإِذَا مَرِضْتُ فَهُوَ يَشْفِينِ» فهذا مؤيد آخر لما ذكرناه سابقاً عند الكلام عن الخطوة الأولى.

والوقف الثالثة أن الإمام أخبر أنه يستعمل ما قاله رسول الله ﷺ وليس يأخذ علمه من علماء الطب، وإنما من الله سبحانه وتعالى، فهو الطب

(١) علل الشرائع: ٩٨: ١ عن أبي سعيد الحسن بن علي العدوي، عن عبد بن صهيب بن

عبد بن صهيب، عن أبيه، عن جده الربيع صاحب المنصور.

الإسلامي، من عرفه لا يحتاج إلى غيره من الطب وهذا ما نصر عليه وإن كان بحاجة إلى صياغة علمية وعملية واعتقادية وتجييش جماعي جديد.

وهذا ما جعلنا نستند بكل ما قاله أهل البيت عليهم السلام في الطب عند الكلام عن طب الرسول ﷺ لأنهم عن جدهم أخذوا ومنه تعلموا واحتملوه في صدورهم نسلًا بعد نسل.

وإذا عدنا إلى محل البحث فلا يبقى سوى تشخيص الحار من البارد والمعتدل فهو أمر يعرفه العموم وقد يخطئون بعض الشيء فيصححه النبي ﷺ والأئمة عليهم السلام كما سنشير إليه في مثل الهندباء والعسل والحبة السوداء.

الخط الثامن

تحري الأمور التي تقوم ببناء البدن وبها يكون نشوؤه وتكامله وحياته كالماء الذي يكون به كل شيء حي والحليب الذي يبني البدن به؛ للرواية المارة في بحث الإصرار على الاعتقاد وقول الإمام عليه السلام للمريض: «ما يمنعك من الماء الذي جعل الله منه كل شيء حي؟» وقوله عليه السلام أيضاً: «ما يمنعك من اللبن الذي نبت منه لحمك واشتد عظمك؟»^(١)، والتعليل يعمم لكل ما كان بتلك المثابة كتزريق الدم الذي هو شريان الحياة.

التداوي بالخمير والكحول

المسكر حرام في الشريعة الإسلامية بلا شك، ولا ريب في حرمة في الظروف الاعتيادية، وقد يجلل في بعض حالات الاضطرار فإن كل شيء اضطر إليه ابن آدم فقد أحله الله سبحانه وتعالى، ولكن في خصوص الخمر ورد النهي عن شربه حتى في حال الاضطرار، وقد اختلف الفقهاء في سنديته للخروج

(١) تفسير العياشي ٢: ٢٦٤ ح ٤٥.

على قاعدة التحليل حل الاضطراب الغير القابلة للتخصيص، كما اختلفوا في موارد التحليل إذا كان الاضطراب يحلل.

والذي يظهر لي من الأخبار مع قطع النظر عن الأسناد أن النهي في حل الاضطراب إرشاحي وصغروي، بمعنى أن المراد من النهي هو نفي الاضطراب إليه، فالمرضى يضطر إلى الدواء والرواية تريد القول إنه ليس دواء، والعطشان يضطر إلى ما يرفع العطش، والرواية تريد القول إن الخمر لا يرفع العطش، بل هو كماء البحر يزيد عطشاً، نعم في حل الخوف من الظالم فقط يحصل الاضطراب وتحقق صفراء.

وهذا ما يظهر بالتأمل في مثل ما يرويه الصدوق بسنده عن أبي عبد الله عليه السلام قال: «المضطر لا يشرب الخمر، فإنها لا تزيد إلا شراً، ولأنها إن شربها قتلتها، فلا تشرب منها قطرة».

قال: وروي: «لا تزيد إلا عطشاً»^(١)، وروى العياشي عن أبي بصير مثله إلى قوله «قطرة»^(٢).

ولكن من هو المضطر الذي تتكلم عنه الرواية؟ فقد يكون المراد هو العطشان، فإنه في هذا الحل لا تزيد إلا شراً وقد تقتله، والذي عبرت عنه الرواية الأخرى وفسرته بأنها لا تزيد إلا عطشاً.

ومهما كان المضطر فإن السؤال الذي يجب الجواب عليه هو دوائية الخمر وعدمها، والمستفاد من الأخبار عدمها.

فقد روى الكليني بسند معتبر عن عمر بن أذينة، قال: كتبت إلى أبي عبد الله عليه السلام أسأله عن الرجل ينعت له الدواء من ریح اليواسير، فيشربه

(١) علل الشرائع: ٢: ١٦٧.

(٢) تفسير العياشي: ١: ٧٤.

بقدر سكرجة من نبيذ صلب ليس يريد به اللثة إنما يريد به الدواء، فقال: «لا، ولا جرعة» وقال: «إن الله عز وجل لم يجعل في شيء مما حرم شفاء ولا دواء»^(١).

وروى مثله في طب الأئمة عليهم السلام بطريق آخر إلا أن فيه: سأله رجل به البواسير الشديد وقد وصف له دواء سكرجة من نبيذ...^(٢).

فهي تنفي أن يكون النبيذ - الذي هو نوع من المسكر - دواء، بل تنفي دوائية كل حرام، مع أن استفاد من الروايات أنه كان ينفعه بحسب الظاهر، حيث يروي الكليني بسننه عن أسباط قل: كنت عند أبي عبد الله عليه السلام فقال له رجل: إن بي - جعلت فداك - أرواح البواسير، وليس يوافقني إلا شرب النبيذ، قل، فقال له: «مالك ولما حرم الله عز وجل ورسوله صلى الله عليه وآله»، يقول له ذلك ثلاثاً عليك بهذا المريس... قل فقلنا له: فقليله وكثيره حرام؟ فقال: «نعم، قليله وكثيره حرام»^(٣).

فإن السائل يقول: إنه يوافقني، يعني ينفعني وأرى منه النفع، ومع ذلك ينهه الإمام عليه السلام ويعوضه دواء مباحاً ونافعاً سيأتي بيانه في علاج البواسير.

فما معنى كلمة يوافقني؟ هل تعني البرء أو تعني التسكين باعتبار ما للخمر والنبيذ من خاصية التخدير والإسكار التي لا يحس معها شربه بالألم، خصوصاً مع التعبير بكلمة الأرواح التي تعني الآلام، فهو يشكو ما يجده من ألم في الحقيقة، ولا يعني حصول البرء من موافقته له، والدليل على ذلك إرادته الاستمرار في شربه، وإن كان الظاهر من تمة هذه الرواية أنه كان يلتذ بشربه

(١) الكافي ٦: ٤١٣ ح ٢، عن علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن ابن أبي عمير، عن عمر بن أذينة.

(٢) طب الأئمة: ٣٢.

(٣) الكافي ٦: ٤١٢ ح ٣، عن العلة عن سهل بن زياد عن علي بن أسباط قل أخبرني أبي، والمريس هو التمر أو الخبز الممروس، أي المدلوك بالله حتى تتحلل أجزاؤه.

٦٨ دراسة في طب الرسول المصطفى ﷺ العلاج العام

وليس يقصد التداوي أيضاً لأن الإمام عليه السلام وصف له المريس فأبى أن يتداوى به وقال هذا ينفخ البطن، مع أنه دواء وليس من المسكنات، فأي بأس بالدواء حتى لو كان ينفخ البطن!؟

والرواية دلت على أن قليل الخمر والنيذ حرام حتى لو كان مستهلكاً وينسبة قليلة جداً، الأمر الذي يُدخل جميع الأدوية الفعلية المشتملة على الكحول في حيز التريديد خصوصاً مع تأكيد الأئمة عليهم السلام وحتى في أشد المواضع على ترك التداوي بالخمر ورفع الاضطرار به، حيث ذكروا أن الإمام الرضا عليه السلام كتب للمأمون العباسي: فمن دين أهل البيت عليهم السلام: المضطر لا يشرب الخمر لأنها تقتله^(١).

والحل أن السم القاتل قد يتخذ قليله في الدواء ويجوز ذلك، ولا يجوز اتخاذ الخمر، بدليل أنه يقتل المضطر الذي قد يعني المريض.

فما هذا القتل، هل هو الأداء إلى الموت ولو بالتدريج، أو هو قتل معنوي يمكن استشعاره من المحاورة التالية؟

روى الكليني بسنده عن أبي بصير قال: دخلت أم خالد العبدية على أبي عبد الله عليه السلام وأنا عنده، فقالت: جعلت فداك إنه يعتريني قراقر في بطني، وقد وصف لي أطباء العراق النبيذ بالسويق، وقد وقفت وعرفت كراحتك له، فأحببت أن أسألك عن ذلك. فقل لها: «وما يمنعك عن شربه؟» قالت: قد قلدتك ديني فالقى الله عز وجل حين ألقاه فأخبره أن جعفر بن محمد عليه السلام أمرني ونهاني، فقل: «يا أبا محمد ألا تسمع إلى هذه المرأة وهذه المسائل، لا والله لا آذن لك في قطرة منه ولا تذوقي منه قطرة، فإنما تندمين إذا بلغت نفسك

(١) عيون أخبار الرضا عليه السلام ٢: ١٢٦، عن عبد الواحد بن محمد بن عبدوس، عن علي بن

محمد بن قتيبة، عن الفضل بن شاذان.

ههنا، وأوماً بيده إلى حنجرته، يقولها ثلاثاً: أفهمت؟ قالت: نعم، ثم قال أبو عبد الله عليه السلام: «ما يبيل الميل ينجس حياً من ماء يقولها ثلاثاً»^(١).

فلم يذكر لها ضرره على البدن، وإنما ذكر الضرر بعد خروج الروح وبلغت النفس الحلقوم، هنالك تندم لما لزمها من عذاب الله سبحانه وتعالى وسخطه، ولكن لا يمكن حصر ضرر الخمر والنيذ بالضرر الأخرى بيد أن الجواب إنما خرج كذلك لأن السؤال كان عن الدين وملاقة الله سبحانه وتعالى بما أمرها به أبو عبد الله عليه السلام ونهاها عنه، فلا يمكن توجيهه وتأويل قولهم «ما جعل الله في حرام شفاء» بهذا الحديث.

وقوله عليه السلام: «ما يبيل الميل...» دليل آخر على عدم نفع الاستهلاك وقلة النسبة في توجيهه التداوي به.

ويمكننا أن نفهم عملية إزاحة الاعتقاد بالاستشفاء بالخمر عن أذهان الناس في كل تلك المحاولات في صورة حصول بعض البرء جراء اعتقاد الناس به، لأجل ما يترتب عليه من المضار بمرور الأيام، والعقاب الإلهي بعد الموت، بل وحتى الضرر الفعلي وعدم حصول الشفاء.

ويؤكدها ما يرويه ابن بسطام بسندهما عن الحلبي، قال: سألت أبا عبد الله عن دواء يعجن بالخمر، لا يجوز أن يعجن بغيره، وإنما هو اضطرار؟ فقال: «لا والله، لا يحل لمسلم أن ينظر إليه، فكيف يتداوى به؟ وإنما هو بمنزلة شحم الخنزير الذي يقع في كذا وكذا لا يكمل إلا به، فلا شفى الله أحداً به شفه خمر وشحم خنزير»^(٢).

(١) الكافي ٦: ٤١٣ ح ١، عن محمد بن الحسن، عن بعض أصحابنا، عن إبراهيم بن خالد، عن عبد الله بن وضاح، عن أبي بصير.

(٢) طب الأئمة: ٦٢، عن عبد الله بن جعفر، عن صفوان، عن ابن مسكان، عن الحلبي قال سألت أبا عبد الله عليه السلام والرواية صحيحة، لأن عبد الله هو الحميري.

٧٠..... دراسة في طب الرسول المصطفى ﷺ العلاج العام

ومعلوم أن النظر إلى نفس الخمر ليس من المحرمات، وإنما أراد عليه السلام صرف الأنظار عنه خصوصاً في مجل التداوي والاعتقاد بدوائيته.

وأكد منه قوله «فلا شفى الله...» والدعاء على من يكون دواؤه الخمر أو شحم الخنزير، وتكون كلمة «شفاه» في الواقع هي شفاؤه المناظرة لكلمة دواؤه، وأما إذا كان المراد فعل الماضي فهي تدخل في المعنى المجازي، ويكون المعنى من استعمال مرضه خمر، أي ذكر المسبب الذي هو الشفاء ويريد السبب، وهو الدواء وإلا فإنه يدخل في التناقض....

والمهم هو أنه حتى لو كان في الخمر شفاء ويعالج بعض الأمراض فبدعاء الإمام عليه السلام يفقد تلك الخاصية حتى لا يعتقد الناس به، أو يكون المراد هو الزجر عن الاعتقاد به فقط وإن كانت له شفائية في صورة وجود الاعتقاد به.

وفي رواية أخرى صحيحة يروها الكليني عن الحلبي، قل: سألت أبا عبد الله عليه السلام عن دواء عجن بالخمر، قل: لا والله، ما أحب أن أنظر إليه، فكيف أتداوى به، إنه بمنزلة شحم الخنزير، وإن أناساً ليتداوون به^(١).

وفي رواية ثالثة عن الحلبي، قل سئل أبو عبد الله عليه السلام عن دواء عجن بخمر، فقل: ما أحب أن أنظر إليه ولا أسمه، فكيف أتداوى به؟! وفي طريقها سهل والأمر فيه سهل^(٢).

(١) الكافي: ٦: ٤١٣ ح ٤، عن أبي علي الأشعري، عن محمد بن عبد الجبار، عن صفوان، عن

ابن مسكان عن الحلبي

(٢) الكافي: ٦: ٤١٤ ح ١٠، عن علة من أصحابه عن سهل بن زياد، عن ابن محبوب، عن ابن

رقاب، عن الحلبي

والروايتان الأخيرتان قد تفسران الرواية الأولى وتبينان المعنى من قوله لا يحل لمسلم أن ينظر إليه، فهو بمعنى لا أحب لمسلم أن ينظر إليه، لأن الإمام لا يحب للمؤمنين ما لا يجب لنفسه.

وإنما ذكرنا كل تلك الأخبار مع الإشارة إلى أسناد بعضها لأجل بيان أن المسألة أخطر مما يتصور الناس، ولنلفت الأنظار إلى أن المسألة في ذلك لها عواقب وخيمة في الدنيا والآخرة، كي يتحذروا من شرب الدواء الذي يجعل فيه الكحول وما كان بعض مكوناته المسكر بجميع أنواعه وإن قلت نسبه، خصوصاً وأن الكثير من أدوية هذا الزمان تحتوي على الخمر والكحول فيجب التنبيه لذلك وترك استعماله بالمرّة وحتى في أشد الحالات وقد نبّه الإمام الصادق عليه السلام على ذلك في حديث طويل يذكر فيه المنكرات التي تحدث في آخر الزمان ساق الحديث إلى أن قل: «ورأيت أموال ذوي القربى تقسم في الزور، ويتقامر بها، وتشرب بها الخمر، ورأيت الخمر يتداوى بها، وتوصف للمريض ويستشفى بها»^(١).

فالموت أولى من دخول النار واستحقاق غضب الجبار، بالإضافة إلى ما في الخمر والكحول من المضار الكثيرة التي ذكرنا بعضها في كتاب الأمراض، فلا أظن أن موالياً يجراً بعد ذلك النهي الأكيد والمستفيض على التداوي بما يشبه الخمر، فكيف بنفس الخمر.

بقي أمران :

الأول: إذا لم يكن الخمر دواء فلا شك أنه من المسكنات، وقد تقدم أن البعض كان يوافق، بمعنى أنه يسكن آلامه، أو يجعله يحل لا يحس بالألم، فهذا

(١) الكافي: ٨٤١ ح٧.

هو أثر طبيعي للخمر وللمسكر بصورة عامة، فلا يمكن القول بأنه لا يسكن، فما وجه النهي عن التسكين به؟

يمكننا معرفة ذلك من خلال التأمل فيما رواه الكشي بسنده عن ابن أبي يعفور، قل: كان إذا أصابته هذه الأوجاع، فإذا اشتدت به شرب الحسو من النبيذ فسكن عنه، فدخل على أبي عبد الله عليه السلام فأخبره بوجعه وأنه إذا شرب الحسو من النبيذ سكن عنه، فقل له: لا تشربه، فلما أن رجع إلى الكوفة هاج به وجعه، فأقبل عليه أهله فلم يزالوا به حتى شرب، فساعة شرب منه سكن عنه.

فعاد إلى أبي عبد الله عليه السلام فأخبره بوجعه وشربه، فقل له: يا ابن أبي يعفور، لا تشرب؛ فإنه حرام، إنما هو شيطان موكل بك، ولو قد يش منك ذهب، فلما رجع إلى الكوفة هاج به وجعه أشد ما كان، فأقبل أهله عليه، فقل: والله ما أذوق منه قطرة أبداً، فأيسوا منه، وكان يتهم على شيء ولا يحلف^(١)، فلما سمعوا أيسوا منه، واشتد به الوجع أياماً، ثم أذهب الله به عنه، فما عاد إليه حتى مات رحمة الله عليه^(٢).

نشاهد في هذا الخبر وفي هذه المحاوره درساً وعبرة وتجربة يستفيدها الإنسان في حياته اليومية، في مجال المقابلة مع الألم والوجع، فإن المشاهد أن الناس يسرعون إلى استعمال المسكن إذا أصابهم أقل وجع في الرأس أو الضرس أو البطن، ويظل من هذا حاله ينتابه الوجع بشكل متوال وبين الفترة والأخرى، مثل ابن أبي يعفور في هذا الرواية، فيكون عليلاً متوجعاً مستعملاً للدواء طيلة حياته، ومن الواضح فإن الدواء والمسكن يفقد تأثيره باستمرار،

(١) أي كان الناس يتهمونه ببعض التهم فلا يقسم لهم، أي لا يحلف في أشد الأحوال، فلما حلف لهم هنا تركوه لعلمهم بعدم شربها إذا أقسم.

(٢) اختيار معرفة الرجل ٢: ٥١٧.

فيضطر للزيادة منه حتى يصبح من يعتمد على التسكين بالنييد والخمر خماراً من دون التفات إلى ما يصنع بنفسه.

ومن يستعمل الأقراص المسكنة يضطر للزيادة والتبديل واصطحاب الدواء أينما كان، حتى إذا فقهه مرة ولم يجده قامت قيامته.

بينما يعلمنا الإمام الصفاق عليه السلام علاجاً جذرياً للمسألة ولمرة واحدة، وهو الصبر على الألم إلى أن يزول بنفسه حتى لو طل أياماً، فإن هذا خير من معاودة الألم كل فترة واستعمل كل ذلك الدواء الذي هو مليء بالعوارض الجانبية بالإضافة إلى إيرائه الاعتياد والحلجة الدائمة للدواء والمسكن وهو أسوأ ما يكون، ولو جمعت مدة الألم التي تتابها مرة بعد مرة حتى يؤثر مسكنه لكانت كثيرة جداً إلى المرة التي يصبر فيها ويحتمل الألم مرة واحدة كي لا يبتلي به أبداً.

ومن أجل ذلك لا نجد في الطب الإسلامي أي مجال للتسكين واستعمل المسكنات إلا في الحالات النادرة.

والرواية تصور لنا العملية بأن علة الألم هو الشيطان الذي بعض معانيه المكروب أو الفيروس، أو حتى مثل الوسواس الخناس الذي يجري في عروق الناس وله سلطة على أجسامهم حتى قل النبي أيوب عليه السلام: ﴿مَسَّنِي الشَّيْطَانُ بُنْصَبٌ وَعَذَابٌ﴾^(١) وهذه الرواية تتكلم عن شيطان موكل، يعني أن مهمته هي إيجاد الألم لأغراض خاصة، حتى إذا عجز عن إنجاز هذه المهمة تركه، فلو عدلنا إلى لسان اليوم لقلنا: كما أن المسكن يفقد تأثيره باستمرار كذلك سبب الوجد كاللادة التي يفرزها الشيطان في مجال إيجاد الألم هي الأخرى تفقد تأثيرها ويستطيع البدن مقاومتها أو إيجاد المضاد لها بنفسه، بينما إذا استعمل

الإنسان المسكن لا يحاول البدن دفعها لعدم إحساسه بالألم ولا يعتاد مقاومتها وتوليد المضاد لها، بحيث نجد أن الألم يعود بعد انتهاء أثر المسكن بقوته ولا يملك البدن المضاد له ولا ما يقاومه.

الأمر الثاني:

الكلام في حكم العلاج بالخمر بغير الشرب كالتكحل به وصبه في العين أو الأذن، أو تعقيم البدن به، فإن المنهي عنه والحرام هو شربه، ولا حرمة في إصابته البدن أو العين بمقتضى تعليل عدم تنجيسه الثوب في الخبر بأن الثوب لا يسكر، وهو جار في مثل ظاهر البدن والعين والأذن، إذ الجميع لا يسكر.

ولذا جاءت الأخبار متضاربة في مثل التكحل به.

ففي رواية يرويها الكليني بسنده عن رجل عن أبي عبد الله عليه السلام قال: «من اكتحل بميل من مسكر كحله الله عز وجل بميل من النار»^(١) ولكن هذه الرواية لم تذكر المرض وإنما تتكلم عن الحال الاعتيادية، وفي خصوص التداوي يروي الكليني بسند صحيح عن معاوية بن عمار قال: سأل رجل أبا عبد الله عليه السلام عن دواء عجن بالخمر نكتحل منها؟ فقل أبو عبد الله عليه السلام: «ما جعل الله عز وجل في حرام شفاء»^(٢).

ولكن روى الشيخ الطوسي بسنده عن أبي عبد الله عليه السلام في رجل اشتكى عينيه فینعت له بكحل يعجن بالخمر، فقال: «هو خبيث بمنزلة الميتة، فإن كان مضطراً فليكتحل به»^(٣).

(١) الكافي ٦: ٤١٤ ح ٧.

(٢) الكافي ٦: ٤١٤ ح ٦.

(٣) التهذيب ٩: ١١٤ ح ٤٩٣.

وهذا يعني إمكان أن يعالج مرض العين بالخمير، وليس هو كسائر الأمراض التي يشرب لها الخمر فليس يعالجها ولا يكون لها دواء، ولكن في طريق الرواية يزيد بن إسحاق شعر وهو مهمل لم يوثق سوى احتمال شمول التوثيق المجمل في كامل الزيارات له.

وأما التداوي به في ظاهر البدن، فلا أجد لذلك منعاً لعدم الحرمة في مسه البدن وهو مشاهد ومجرب ونافع استفيده من قوله تعالى في الخمر ﴿ فِيهَا يُشْرَبُ كَثِيرٌ وَمَنَافِعُ لِلنَّاسِ ﴾^(١) وهذا واحد من منافعها المشهودة والمجربة، ولكن الروايات التي تقول ما جعل في حرام شفاء حتى في مثل الكحل تورث الشك في دوائيته والمعالجة به في ظاهر البدن أيضاً.

وأظرف ما في ذلك ما يرويه النعمان عن جعفر بن محمد القطيعي أنه قال: لا يتداوى بالخمير ولا المسكر ولا تتمشط النساء به، فقد أخبرني أبي عن جده أن علياً صلوات الله عليه وعلى الأئمة من ولده قال: «إن الله عز وجل لم يجعل في رجز حرمه شفاء»^(٢).

والظاهر إرادة الامتشاط المقصود به التداوي من أمراض الشعر وآفاته بقريئة التعليل الذي بعده، وإلا كان المفروض أن يبين وجه النهي عن الامتشاط به بعد بيان علة النهي عن التداوي به.

العلاج بسائر المحرمات

تقدم في التداوي بالخمير نفي وجود الخاصية الدوائية فيما حرم الله سبحانه وتعالى على عباده، وحظره عليهم، وجاء التعبير في كثير من الروايات منها المعتبرة «ما جعل الله في حرام شفاء ولا دواء». وهو عام عقلي لوقوع

(١) الأعراف: ٣٦.

(٢) دعائم الإسلام ٢: ١٣٣ ح ٤٧١.

النكرة في سياق النهي، وبذلك يلزم أن تكون جميع المحرمات خالية من الخواص الدوائية، أو يلزم تنحية الاعتقاد بدوائيتها حتى تفقده ويستبدل بها غيرها من المبلحات، ويؤكد ويدل على ذلك في غير الخمر الرواية الواردة في التداوي بلجري فقد روي عن أبي عبد الله عليه السلام «أن حباية الوالبية مرت بعلي عليه السلام ومعها سمك فيها جرية، فقل: ما هذا الذي معك؟ قالت: سمك ابتعته للعيل، فقل: نعم زاد العيل السمك، ثم قل: وما هذا الذي معك؟ قالت: أخي اعتل من ظهره فوصف له أكل جري، فقل: يا حباية إن الله لم يجعل الشفاء فيما حرم، والذي نصب الكعبة لو أشاء أن أخبرك باسمها واسم أبيها لأخبرتك، فضربت به الأرض وقالت: استغفر الله من حملي هذا»^(١).

فهي تدل بوضوح على عدم وجود الخاصية الدوائية في غير الخمر من المحرمات، وتشكل قاعدة كلية مفادها عدم وجود الشفاء في شيء من المحرمات.

غير أن بعض المحرمات قد يستثنى من هذه القاعدة ويجوز شربها في حال الاضطرار، مثل البول فقد جاء في طب الأئمة عليهم السلام عن سماعة قل، قل لي أبو عبد الله الصالح عليه السلام عن رجل كان به داء فأمر له بشرب البول، فقل: «لا يشربه» قلت: إنه مضطر إلى شربه، قل: «فإن كان يضطر إلى شربه ولم يجد دواء لدائه فليشرب بوله، أما بول غيره فلا»^(٢).

عندما يسأل الإمام عليه السلام عن التداوي بالبول ينهى عن ذلك ومعنى نهيه إما عدم دوائيته أو حرمة، وعندما يخبره السائل بأنه مضطر إليه، فإن معنى هذا الاضطرار هو علم السائل بدوائيته وبقينه بعدم وجود دواء آخر لدائه، فلا وجه لمنع جازم كهذا، فإنه قد يرى الأثر للبول وإن لم يكن البول دواءً في الواقع ولا يدخل في قائمة العلاج الإسلامي مثل استئذان البعض من النبي ﷺ في

(١) الخرائج والجرائح: ٥١.

(٢) طب الأئمة: ٦١، عن أيوب بن حرير، عن أبيه جرير، بن أبي الورد عن زرعة بن

إجراء العملية الجراحية حيث نهاهم أولاً، ولما رأى إصرارهم أجاز، فأجريت ورأوا لها الأثر والفائدة، فليس ذلك إلا لاعتقادهم الجازم الذي يجعل ما ليس بدواء دواءً أو يجعل الدواء المرجوح راجحاً، كما أن عدم الاعتقاد يجعل من الدواء ليس بدواء وحتى داء كما بينا.

وفي رواية أخرى عن عبد الرحمن بن الحجاج، قل: سأ رجل أبا الحسن عليه السلام عن الترياق، قل: «ليس به بأس» قل يا بن رسول الله، إنه يجعل فيه لحوم الأفاعي، فقال: «لا تقدره علينا»^(١).

مع العلم بأن أكل لحوم الأفاعي حرام، فما معنى قول الإمام لا تقدره علينا؟ هل هو مجرد استتكاف النفس عن استقباله، أو يجب طرحه إذا علم أن فيه لحوم الأفاعي؟ الظاهر هو الأول لعلم الإمام عليه السلام بذلك مسبقاً، والمنهي عنه إخطاره في البال وذكره في المجلس، أو كان هناك من يحتاجه ولا يعلم بذلك.

وعلى هذا فقول الإمام عليه السلام ليس به بأس أولاً يعني جواز التداوي بمثل لحوم الأفاعي المحرمة. ويخلص إلى القول بأن التداوي بالحرام محظور ما دام له بديل محلل، وحل عدم وجود البديل لا يتداوى بمثل الخمر لفقدانه الخاصية الدوائية أو حرمة حتى في هذا الحال، وكذا المروي في الجري، ويبقى غيره محلاً للقاعدة الثانوية على إشكال؛ لإبائه عمومات النهي عن التداوي بالحرام والسالبة لدوائته عن التخصيص بمثل رواية الترياق والبول الضعيفة سنداً ودلالة.

(١) طب الأئمة: ٦٣، عن محمد بن عبد الله الأجلح، عن صفوان، عن عبد الرحمن بن الحجاج.

تقسيم العلاج

الدواء في بدنة الطب الإسلامي له رأس وجسد وأعضاء، والرأس هو الحمية، والجسد هو الأدوية العامة لكل داء، والأعضاء هي الأدوية الخاصة بكل مرض.

فالذي تمتاز به النظرية الإسلامية هو وجود أدوية عامة لكل داء ومرض أو لطائفة كبيرة من الأمراض في قائمة أدويتها، وفي صيدليتها الخاصة بها.

وهذه الأدوية العامة تشغل جانباً كبيراً من بحوث العلاج الإسلامي وتأخذ جانباً عظيماً من صيدليته ومذاخر أدويته، وهي التدابير الأولى في المستشفى الإسلامي، وعليه تبنتي أسس العلاج فيها، بل هي العلاج الإسلامي الحقيقي الأول، وغيره يدخل في مراحل ثانوية تابعة لظروف اعتقادية معقدة ودخول البشر في متهاتات فكرية جارفة بعد تشوش الذهنية الإسلامية وجنوح المسلمين إلى ارتكاب ما يضر بالبدن وعامة ما يدخلهم في أزمة شديدة حلة يحتاجون معها إلى دواء مركب حاسم وخاص بكل مرض.

والإلا فالطبيعة البشرية السالمة المعتمدة على الأغذية المفردة السالمة والمتبعة لطرق التغذية المرسومة وعدد الوجبات وملاحظة نوع الأعمال التي يمارسونها والأفعال التي يرتكبونها ما لا يكون شذوذاً وإضراراً بالنفس ولا تجاوزاً لحد القصد والتعلل مع وجود الاطمئنان النفسي المنبعث من الإيمان الصادق، فإنهم والحال هذه ليسوا بحاجة إلى أكثر من الأدوية والعلاجات العامة المفردة التي سنشير إليها ونذكرها بالتفصيل.

وبعد دخول البشرية في أزمتها الفكرية والاعتقادية واعتيادها الأفعال التي نهيت عنها جاء دور الأدوية المركبة العامة التي تنفع لكل داء، وفيها نوع من التعقيد والخلط والمزج والطبخ والتحضير.

وفي المرحلة اللاحقة بعد تشديد الأزمة المذكورة وتزايد ارتكاب الأعمال الضارة بالطبيعة والبدن والمؤدية إلى تلوث المياه والهواء وضعف البنية وقلة المناعة، جاء دور الأدوية المركبة الخاصة بكل داء ومرض.

ومع ذلك فإن الأدوية العامة لا تفقد دورها في أشد الأحوال ولكن يتفاوت تأثيرها متناسباً مع قلة الاعتقاد بها وشدته ومدى تعقيد حياة الشخص وبساطتها، ومقدار جودة تلك العلاجات ومدى خلوصها وأصالتها وعلمه، وغير ذلك مما يتدخل في تأثيرها مما سنشير إليه في مقام البحث عن كل واحد منها وما توصلنا إليه وما لم نتوصل.

غير أنها تظل هي الأمل والقاعدة الأولى الأساسية التي يعتمد عليه كل مريض إذا عرفها وطالع ما ورد فيها وسانده الاعتقاد العام والفورة الجماعية التي أشرنا إليها غير مرة.

فإن تأسيس الاعتقاد بها من جديد له كل الأثر والفائدة على نفسية كل مريض ومريضة عند ما يعلم بوجود دواء عام لكل داء، أو أدوية عامة تنفع في كل مرض، فهو في ساحة من الاطمئنان النفسي المهم جداً لكل مريض وفي كل حالة مرضية مهما تعقدت، لأنه بعد ما يتعرف المؤمن على تلك الأدوية ويطلع ما ورد فيها من الأخبار لا يعود يفقد الأمل بالكلية مهما كان مرضه ويظل يأمل حصول البرء بهذه الأدوية العامة إذا عجز الأطباء عن معرفة الدواء الخاص لمرضه أو آيسوه من وجود علاج ودواء له .

وهذا هو البرزخ الذي يفصل بين مَرَج الطب الإسلامي ومرج الطب غير الإسلامي، وعلى الأقل الطب الحديث.

فكم من مرضٍ يبادر الطبيب وعلماء الطب اليوم إلى التصريح بعدم وجود علاج له وأنه لم يكتشف دواؤه إلى حد الآن، بل إن أكثر ما يتلى به الناس هذه الأيام من الأمراض يعجز الأطباء عن المعالجة منه خصوصاً في السنين الأخيرة من العمر، وما عندهم سوى مسكناته ومهداته.

بينما النظرية الإسلامية ليس فيها داء لا دواء له، وإذا جاء التعبير في بعض الأحيان بالداء الذي لا دواء له، فهو يعني عدم وجود دواء خاص له وتبقى الأدوية العامة بحالها لها تأثيرها العاجل والبطيء، ولا يتبع الببطء والسرعة نفس الدواء وإنما يتبع علل أخرى لا ارتباط لها بالدواء فأيام العلة محسوبة وأيام الصحة مكتوبة، فيحيل الله سبحانه وتعالى بين الدواء والبرء حتى تنتهي تلك الأيام أو يعجل البرء بسبب بر أو صدقة أو معروف يعمله الشخص كما تقدم.

وما تغافل البشرية عن هذه القاعدة الأمانة في مجال الطب والعلاج وإعراضهم عنها إلى حد زوال الاعتقاد بها وعدم القدرة على الانتفاع منها إلا ويُعد خسارة عظيمة وتعريضاً للخطر وما هو إلا إيصال الناس إلى حافة وإدٍ سحيق، فإن من يقول له الأطباء -الذين يعتقد بكلامهم أو كل أطباء العالم- إنه لا دواء لدائك ولا شفاء لمرضك، سيفقد الأمل بالكلية ولا يداويه شيء من الأدوية في هذا الحل أبداً، والحل أن لكل داء دواء، ولكل علة شفاء.

وهنا يتضح أن الاعتماد على الطب الحديث اعتماد على طب ناقص، بينما الاعتماد على الطب الإسلامي هو اعتماد على طب راس على قاعدة عريضة أمانة يبقى فيها الأمل ورجاء الشفاء والبقاء حياً على الدوام، غاية الأمر أنه يضعف ويقوى، ولا يفقده المرء في أشد الأحوال.

وعلى أساس ذلك فإننا سنقسم كتاب العلاج إلى قسمين، القسم الأول في الأدوية العامة التي تنفع لكل مرض أو مجموعة من الأمراض، والقسم الثاني في الأدوية والعلاجات الخاصة لكل مرض على حدة، وحسب التخصصات الطبية المعروفة اليوم ليسهل الرجوع إليها كما يسهل الرجوع إلى طبيب كل تخصص.

الحمية

ليست الحمية مطلوبة في الأحوال الاعتيادية وقبل حصول المرض، فلا فائدة في أن يترك الإنسان حل الصحة ما يضره حل المرض على أمل أن تمنع هذه الحمية من الابتلاء بذلك المرض .

فالمستفاد من الأخبار أن الحمية والحل هذه قد تكون مضرّة وتؤدي إلى الضعف وتغلب المرض، ولا تقي منه كما هو متوهم .

ولو أردنا التمثيل لذلك والأمثال تضرب ولا تقاس لمثلنا بمثل الاحتماء بترك تناول الملح بالمرّة على أمل أن لا يصاب الشخص بمرض ضغط الدم أو يترك تناول السكر بالمرّة تحسباً للإصابة بمرض السكر؛ فإن مثل هذا التدارك غير مطلوب .

وذلك لما جاء في الفقه الرضوي: « اثنان عليان: صحيح محتم، وعليل مغلط »^(١) .

ويحتمل هذا الحديث أمرين، أحدهما: إرادة الحمية المطلقة بأن يترك الإنسان جميع الأنواع التي تضر حل المرض وجميع الأشياء التي يحمى منها المريض في حل من الأحوال متوهماً أنه إذا احتسى وترك كل تلك الأغذية لا يتلى بأي مرض من الأمراض، غافلاً عن أن الأمر على العكس من ذلك؛ لأن ترك كل تلك الأغذية سيؤدي إلى فقدان البدن لكثير من المواد الضرورية التي يؤدي نقصانها في البدن إلى عرّوض الضعف والأمراض وأنواع العلل،

(١) فقه الرضا عليه السلام: ٤٦.

وبالتالي فإن احتمال الصّحيح سيّجعل منه عليلًا ويورثه الابتلاء بعلة كثيرة كما جاء في الخبر.

والثاني: إرادة أنّ الاحتماء من الطعام الذي يضرّ حلّ المرض سيؤدي إلى الابتلاء بذلك المرض، فمن يترك أكل الملح بالمرّة فإنه سيبتلي بمرض ضغط الدم مثلاً، ومن يترك أكل السكر بالمرّة سيبتلي بمرض السكر، والمثل الأدق هو أن ترك أكل التمر الضار للرمد يؤدي إلى الابتلاء بالرمد .

والاحتمال الأول هو الأقوى وهو القدر المتيقن، بينما الثاني لا يتجاوز كونه احتمالاً لا يمكن البت به، ولا حتى تقويته، وإن كان له توجيه وتأييد من ناحية خمول البدن عن دفعه لتلك المواد وتطّبعه على عدم مقاومة أضرارها بحيث إذا تناولها بعلة أضرته وظهرت عوارض المرض، ومع ذلك يبقى الاحتمال الأوّل هو الراجح .

والنتيجة عدم تجبذ الحمية في حلّ الصّحة بمعنى ترك الكثير من الأغذية مطلقاً بهدف تحاشي الابتلاء بالمرض بل قد تكون والحال هذه ضارة ومؤذية إلى المرض.

ولا نقصد بالحمية غير المحبنة هو الإقلال من الأكل بصورة عامة فإنه مطلوب على الدوام، وإنما المراد هو ترك بعض أنواع الأغذية بالمرّة والإكثار من غيرها، كما يفعله البعض .

والرواية تشير إلى فرد آخر هو الآخر عليل أيضاً وهو العليل المخلط، الذي لا يمتنع من أكل شيء حلّ مرضه وإن كان ضاراً وموجباً لتفاقمه، وعلى الأقل يتأخر معه الشفاء فتطول مدة العلة والمرض .

فالمراد من كون العليل المخلط عليلاً هو دوام علته وتفاقم مرضه وعدم تماثله إلى الشفاء، وإلا فكيف يجعل التخليط الإنسان العليل عليلاً، فهو تحصيل للحاصل، نعم هو بمعنى زيادة العلة وطول مدتها، أو تفاقم المرض واستوخامه .

والرواية لم تشر إلى الأغذية الضارة التي يعد تناولها من التخليط، ويحتمل إرادة التنوع في الأكل كما يحتمل إرادة ترك الاقتصار على الأطعمة التي تتخذ للمريض كالحساء والتلبينة وغيرها كما ستأتي الإشارة إليها والاحتمال الأقوى هو إرادة تناول المريض لما يضره من الطعام، القاضي بوجود أطعمة ضارة بالمريض وأخرى لا تضر، وتمييزها إما من الروايات أو بالسؤال من أهل الخبرة والأطباء، ولعل الصحيح هو المعاني الثلاثة معاً.

ومهما يكن من ذلك فالحمية ضرورية لمن شرع به المرض، وظهرت عليه عوارضه، ويتحتم عليه الشروع بالحمية وإمسك اليد عما يضر بالبدن في مجال العلاج والتداوي، لما ورد « أن الحمية رأس الدواء »^(١)، ولعله بمعنى رأس الخيط أي أول الدواء وابتداء العلاج، أو هو بمثابة الرأس للجسد، أي لا ينفع التداوي بدونه ولا معنى له بدونه، فليس هو كاليد بالنسبة للإنسان حيث يمكن العيش بدونها، وإنما هو بمنزلة الرأس لا يمكن العيش بدونه، ولذا مرّ أن المريض المخلط عليل يتمادى به المرض ولا ينفع له الدواء .

وهذا معنى ما ورد عن أمير المؤمنين عليه السلام: « لا تنل الصحة إلا بالحمية »^(٢).
والنتيجة أنّ من يترك الحمية تطول مدة مرضه ولا يحصل له الشفاء مطابقاً لقول أمير المؤمنين عليه السلام: « من لم يصبر على مضض الحمية طل سقمه »^(٣).
والذي يبدو أنّ الحمية ليست هي مجرد عامل مساعد على حصول الشفاء ولا تقوم بتحجيم مدة العلاج فقط، بل أنها نفس الدواء؛ لما ورد عن الصادق عليه السلام قوله: « إنّ الحمية هي الدواء »^(٤) وهذا أمر مهم للغاية .

(١) مكارم الأخلاق : ٣٦٢.

(٢) غرر الحكم للأمدى ٢: ٧٢١ ح ١٥٠٨، مستدرك الوسائل ١٦: ٤٥٣.

(٣) غرر الحكم ٢: ٧٢١ ح ١٥٠٨، مستدرك الوسائل ١٦: ٤٥٣.

(٤) علل الشرائع ١: ٩٨ ح ١، عن أبي العباس محمد بن إبراهيم بن إسحاق الطالقاني رضي الله عنه، عن أبي سعيد الحسن بن علي العلوي، عن عبد بن صهيب بن عبد بن صهيب، عن أبيه، عن جده، عن الربيع صاحب المنصور، قال حضر أبو عبد الله عليه السلام مجلس المنصور...

غير أن الحمية التي تتكلم عنها الروايات هي حمية خاصة في أول الابتلاء بالمرض ولا تعدو أياماً ثم تترك وإن استمر المرض، لما ورد عن أبي عبد الله عليه السلام: « لا تنفع الحمية لمريض بعد سبعة أيام »^(١) إذا كان المراد سبعة أيام من شروع المرض، ويحتمل إرادة سبعة أيام من شروع الحمية، والفرق بينهما هو عدم نفع الحمية إذا قصد الشروع بها بعد مضي سبعة أيام من شروع المرض على الأول، وعلى الثاني تكون سبعة أيام هي أكثر مدة الحمية، ففيه نوع من الإرباك ينبغي معه ملاحظة الروايات الأخرى التي يبدو منها أن الاحتمال الثاني هو الأقوى، بل المتيقن .

فإن هناك رواية يُسأل فيها الصفاق عليه السلام عن مدة الحمية فيقول السائل: كم يحمى المريض؟ فقل عليه السلام: «دبقاً» يقول الراوي: فلم أدر كم دبقاً فسألته فقل: «عشرة أيام»^(٢) وفي حديث آخر: «أحد عشر دبقاً» ودبق «صباح» بالرومية^(٣)، يعني أحد عشر صباحاً، وفي رواية ثالثة عنه عليه السلام: «الحمية أحد عشر ديناً» وفُسِّر الدين بالصباح^(٤)، ولا شك أن الصحيح إما الدبق أو الدين، ولعل الأول أصح، وفي رواية رابعة: «إن أقصى الحمية أربعة عشر يوماً»^(٥).

والمهم أن الروايات الثلاث تتحدث عن مدة الحمية وتجعلها عشرة أيام أو أحد عشر يوماً وغايته أربعة عشر يوماً، والرواية الأولى تجعلها سبعة أيام

(١) الكافي ٨: ٢٩١ ح ٤٤٢، عن محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد بن عيسى، عن ابن

محبوب، عن ابن رثابن عن الحلبي، قل: سمعت أبا عبد الله عليه السلام، والسند صحيح.

(٢) معاني الأخبار: ٣٣٨ ح ١ بسنده عن جعفر بن إسماعيل، عن رجل، عن أبي عبد الله عليه السلام.

(٣) معاني الأخبار: ٣٣٨ ح ١.

(٤) طب الأئمة: ٥٩، عن الحسن بن رجاء عن يعقوب بن يزيد، عن بعض رجاله، عن

أبي عبد الله عليه السلام.

(٥) فقه الرضا عليه السلام: ٤٦.

وهي معتبرة وهذه الروايات الثلاث مرسله، فتقدم رواية السبعة إذا كان بينها وبين الروايات الثلاث تعارض لأقوائية السند

ويمكن اختلاف مدة الحمية باختلاف المرض وأن أقل الأمراض حميته سبعة أيام وأكثرها أربعة عشر يوماً.

والنتيجة أن الحمية -على الاحتمال الأول في رواية السبعة- تشرع قبل مرور سبعة أيام ولا تنفع الحمية بعدها والحمية علة عشرة أيام وغايته أربعة عشر يوماً، فهذه حمية خاصة، لأن الحمية في بعض أنواع المرض كالسكر وضغط الدم دائمية إلا أن تدخل في قلة الأكل دون الحمية .

فنحن بين أن نذهب إلى أن الحمية في كل مرض مهما كان سبعة أيام إلى أربعة عشر يوماً، ولا تنفع الحمية بعدها وإن تصور الأطباء لزومها أكثر من ذلك، لأنها تكون ضارة وغير نافعة خصوصاً مع قولهم **الحمية** أقصى الحمية، أي الحد الأعلى .

وبين أن نحمل هذه الروايات على حمية خاصة مثل الحمية في الحمى والرمم وجميع الأمراض التي تعرض وتزول بسرعة كالانفلونزا والسعال الديكي والحصبة وما شابه ذلك ولكن الرواية مطلقة وتشمل بإطلاقها جميع أنواع الأمراض وجميع أنواع الحمية .

وقد يفرق بين الحمية وبين ترك الأكل الضار، لأن الحمية هي ترك أمور معروفة، بينما ترك الأكل الضار هو ترك نوع واحد من الغذاء كاللحم أو السكر، أو كل ما دخل فيه مثل هذين، ولذا ورد « لا تأكل ما قد عرفت مضرت، ولا تؤثر هواك على راحة بدنك »^(١).

(١) دعوات الراوندي : ٢٩، مستترك الوسائل ١٦ : ٤٥٣ ح ٢٠٥٢٦.

وظاهره عدم الأكل بتاتاً، وتركه ما دام ضاراً حتى لو كان طول العمر، وعلى الدوام ولكن بيان الفرق بين الحمية وبين ترك الضار أمر في غاية الصعوبة ويحتاج إلى تحقيق في معنى الحمية .

ولعل الفرق الأول بينهما أن الحمية ما كان بهدف التداوي والتخلص عن المرض ولذا عدت الحمية من الدواء، بينما ترك الضار ليس بهدف التداوي بل تركه ما دام ضاراً لتجنب مضاره .

معنى الحمية

ما هي الحمية، وهل هي غير ترك الضار، أو هي نفس ترك الضار، وما هو الاستفادة من الأخبار، وهل هناك أطعمة خاصة يجب الامتناع منها أو لا؟ أسئلة يجب الإجابة عليها مهما أمكن .

فأول ما يستفاد من الأخبار أن الحمية المتعارفة بين الأطباء وعامة الناس هي ترك بعض الأغذية التي يعتقدون بإضرارها بالمرض أو ثقلها، ويقصدون به الترك بالمرّة، بينما الأخبار تؤكد على أن الحمية هي الإقلال من الشيء، فقد روى الكليني بسنده عن أبي الحسن موسى عليه السلام قال: «ليس الحمية أن تدع الشيء أصلاً لا تأكله، ولكن الحمية أن تأكل من الشيء وتخفف»^(١).

وروى الشيخ الصدوق عن أبي الحسن الرضا عليه السلام قال: «ليس الحمية من الشيء تركه، إنما الحمية من الشيء الإقلال منه»^(٢).

(١) الكافي ١: ٢٩٨ ح ٤٤٣، عدة من أصحابنا، عن أحمد بن محمد بن خالد عن علي بن

الحكم عن موسى بن بكر، عن أبي الحسن موسى عليه السلام.

(٢) معاني الأخبار: ٣٣٨ ح ١، عن أبيه، عن محمد بن يحيى العطار، عن أحمد بن محمد عن

إبراهيم بن إسحاق، عن عبد الله بن أحمد بن إسماعيل، عن أبي الحسن الرضا عليه السلام، عيون

أخبار الرضا عليه السلام ١: ٣٠٤.

فهم عليهم السلام يؤكدون على أن ترك الأكل ليس هو الحمية، والنفي إنما هو للآثار المطلوبة والمتوخاة، بمعنى أن ترك الأكل بللرة ليس فيه الأثر المطلوب من الحمية، وإنما يتحقق الأثر المطلوب بالإقلال، وهذا سرّاً لا تُعرف العلة فيه، وهو بحاجة إلى الإحصاء والتجربة والاختبار .

ويبقى أن الترك لأي نوع من الطعام، هل هو الطعام الضار أو شيء آخر؟ فغاية ما يظهر من كلمة الحمية هو المنع من بعض الأغذية من دون تحديد لها بشيء معين ولا حتى تعيين الطعام الضار من غيره .

فما هي الأغذية التي يجب الامتناع عنها؟ فهل هي أغذية معينة ومعروفة بين الناس، أو هذا راجع إلى أهل الخبرة والأطباء، أو هو أمر يمكن تعيينه من الروايات .

فهناك أغذية معروفة بين الناس يحمى منها المريض، ولكن لا يعلم الأصل فيها، وقد تختلف من قوم إلى قوم ومن أرض إلى أرض، فقد يحمى المريض من الحامض والمقلي واللبن وما شابهه.

وقد يحظر الأطباء في بعض الحالات الكثير من الأطعمة ويوصون المريض بتناول أطعمة خاصة كالخساء.

بينما المروي من الأئمة هو حصره بالتمر .

فقد روى الكليني بسنده عن محمد بن الفيض قل، قلت لأبي عبد الله عليه السلام: يمرض منا المريض فيأمره المعالجون بالحمية، فقل: « لكننا أهل بيت لا نحتمي إلا من التمر، وتداوى بالتفاح والماء البارد» قلت: ولم تحتمون من التمر؟ قل: « لأن نبي الله صلى الله عليه وآله وسلم حى علياً عليه السلام منه في مرضه »^(١).

(١) الكافي ٨: ٢٩١ ح ١٤٦، محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد بن عيسى، عن عبد الرحمن بن حماد، عن محمد بن إسحاق عن محمد بن الفيض.

ورواه الشيخ الصدوق في العلل^(١).

فإن هذا الخبر قد يعطينا درساً حتى في مسألة العلاج مفاده السعي في متابعة الرسول ﷺ في كل مناحي الحياة حتى الطبية والعلاجية مهما أمكن، وعدم اللجوء إلى ما يصفه الأطباء إلا في حالات الاضطرار ويبقى المفضل تحري ما جاء عن الرسول ﷺ وكل ما ورد عنه والعمل به، إلا أن يقل إن هذا مختص بالأئمة عليهم السلام لأنهم عللون بجميع ما وصى به الرسول ﷺ، فلا يحتمل في حالهم ترك بعض ما وصى به لعدم وصوله إليهم وعدم معرفتهم به، بينما نحن إذا لم نجد شيئاً من الرسول ﷺ لا يعني ترك التداوي والحمية باعتبار أن الرسول ﷺ لم يوص بذلك ولم يرد عنه دواء تلك العلة فلعله بينها ولم تبلغنا، فعدم الوجدان لا يدل على عدم الوجود عندنا، ويدل عند أهل البيت لأنهم أعرف بما فيه.

ومهما يكن من ذلك، كيف نفسر أن الحمية تنحصر بالحمية من التمر مع الالتفات إلى أن هذه الرواية تدل على أن الحمية تطلق على ترك عدة أغذية وترك التمر هو واحد منها، فكأن الإمام يقول إذا كان الناس يهتمون من أشياء عديدة، فنحن لا نحتمي إلا من التمر.

فهل يدل هذا الخبر على أن الحمية من غير التمر غير نافعة أو حتى ضارة للجميع فكان هو السبب في تركهم الحمية منها، أو أن هذا أمر مختص بهم باعتبار أنهم لا يمرضون إلا أمراضاً خاصة بالحمى والرمد والصداع، والحمية في هذه الثلاثة هي ترك أكل التمر، بالإضافة إلى أن الرواية فيها قرينة على إرادة الحمية في خصوص الحمى لأنه عليه السلام قال: «تداوى بالتفاح والماء البارد» وهو دواء الحمى كما سيأتي.

(١) علل الشرائع: ٤٦٤ ح ١١ عن محمد بن علي بن ماجيلويه، عن محمد بن يحيى، عن الحسين بن الحسن بن أبان، عن الحسين بن سعيد عن محمد بن إسحاق.

ولكن يشكل أنه روي أن رسول الله ﷺ قال: «إنا أهل بيت لا نحمي ولا نحتمي إلا من تمر»^(١). إذا كان المراد لا نحمي أحداً من الناس في أي مرض، ويحتمل أن يكون المراد لا نحمي أحداً من أهل بيتنا فتوافق ما مر.

ويؤيد اختصاص ذلك بهم أو اختصاصه ببعض الأمراض ما رواه النعمان عن رسول الله ﷺ أنه نهى أن يحتمي المريض إلا من التمر في الرمد فإنه نظر إلى سلمان رضي الله عنه يأكل تمرأ وهو رمد فقل: يا سلمان أأكل التمر وأنت رمد؟! وإن لم يكن به فكل بضرسك اليمنى إن رمدت بعينك اليسرى، وبضرسك اليسرى إن رمدت بعينك اليمنى^(٢).

فقد خصّه هذا الخبر بمرض الرمد وهو أمر معقول ويمكن تخصيص الأخبار المارة به ويكون المراد بها: إنا أهل بيت لا نحتمي في الرمد إلا من التمر، وعلى الأقل عدم احتمائهم فيما يصيبهم خاصة إلا من التمر، ويبقى عامة الناس فهم يتبعون توصيات الأطباء فهو ممكن وإن كان احتمال تعميم الحمية من خصوص التمر لجميع الناس، وعندنا يفتح باب جديد للتحقيق في مجال الحمية، خصوصاً وأن الخبر المخصص لها بالرمد مرسل أو ضعيف.

لكن هناك رواية تذك على أن التمر هو واحد من الأمور التي يحمي منها المريض في مجموعة من الأمراض يرويها ابننا بسطام في دواء عدة أمراض، قال: أسلى علينا أحمد بن رباح المتطبب هذه الأدوية وذكر أنه عرضها للإمام فرضيها وقال: إنها تنفع بلذن الله تعالى من المرة السوداء والصفراء والبلغم ووجع المعدة والقىء والحمى والبرسام وتشقق اليدين والرجلين والأسر والزحير ووجع

(١) الجعفریات: ١٩٩، عن عبد الله بن محمد بن محمد بن محمد بن محمد بن موسى بن إسماعيل،

عن أبيه، عن جده جعفر بن محمد بن محمد بن أبيه عن جده علي بن الحسين، عن أبيه، عن علي رضي الله عنه، قال، قال رسول الله ﷺ، وقال النوري في المستدرک ١٦: ٤٥٢ بعد نقل ذلك عن

الجعفریات: وروی الراونلي في نوادره بإسناده الصحيح عنه رضي الله عنه مثله.

(٢) دعائم الإسلام ٢: ١٤٤ ح ٥٠٤.

البطن ووجع الكبد والحرق في الرأس، وينبغي أن يجتني من التمر والسّمك والخل والبقل، وليكن طعام من يشربه زيرباجة بدهن سمسم يشربه ثلاثة أيام...^(١) فقد دلت على لزوم الحمية من عدة أمور أولها التمر ويليه السمك والخل والبقل أي الخضروات، بل حصرت طعام المريض والمبتلى بالأمراض المذكورة في الرواية بشيء واحد وهو الزيرباجة بدهن السمسم، والزيرباجة مرقة تتخذ من الفواكه اليابسة وتطيب بالزعفران ويطحح فيها مثل الكمون ويحلى ببعض الأشياء الحلوة وفي نسخة الشورباجة وقد يكون المراد الشوربة.

وهذا أكثر مما كنا نتوقعه في الحمية فهو أشد الحمية أو الحمية الصحيحة، أعني الاقتصار على طعام واحد خفيف، وقد يختلف الطعام المقتصر عليه في غير الأمراض المذكورة في هذه الرواية.

والمستفاد من مجموع الأخبار أن الحمية هي إعطاء الفرصة للبدن في أن يواجه المرض ويتغلب عليه وأن هناك أغذية وأعمالاً تسلب منه هذه الفرصة أو تحدها وتشغل البدن عن ممارسة دوره الدفاعي الترميمي.

ولا يلزم أن يكون ذلك المانع والسالب لقدرة البدن هو دخول بعض الأغذية إلى المعدة ومن ثم دخول موادها وعناصرها في العروق فيكون هو السالب لقدرة الدفاعية التعديلية للبدن، بل قد يكون نفس المضع للطعام هو المسبب لإتشغل البدن في عملية الهضم وتهئية المقدمات لها، وهو الأمر الذي يضعف جانباً آخر ويصرفه عن مكافحة المرض فإن البدن كجبهة القتال يكون تقوية جانبٍ منها بشكل منحصر ملازماً لتضعيف جانب آخر.

بل حتى السن الذي يمضغ به الطعام قد يكون له دخل في تأخير الشفاء، وعدم تأخيره، كما هو مستفاد من رواية سلمان المارة لما نهى رسول الله ﷺ عن أكل التمر وهو رمد فقل: « وإن لم يكن بد فكل بضرسك اليمنى إن رمدت بعينك اليسرى، وبضرسك اليسرى إن رمدت بعينك اليمنى » فإن صححت هذه

الرواية فهي تعكس أسراراً لم يكشف عنها بعد ولن يكشف عنها في القريب العاجل، حيث تحكي عن علاقة بين مضغ التمر بالضرس الأيمن وعدم حصول الشفاء لرمد العين اليمنى، وعن أن الحمية في رمد العين اليمنى بترك مضغ التمر بالضرس الأيمن والأفضل منه ترك أكل التمر بالمرة.

فليست الحمية هي عدم دخول الطعام في المعدة ولا هو مجرد عدم التثقيب على البدن بكثرة الطعام أو تناول بعض الأطعمة الخاصة، بل لها معنى أشمل وأشمل وحقيقته إعطاء الفرصة للبدن بأن يعالج نفسه ويدفع الأمراض ومسبباتها، ويجمعه عنوان عام هو عنوان الرفق بالبدن.

فقد روي عن العالم رحمته الله أنه قال: «رأس الحمية الرفق بالبدن»^(١).

وقد تفسر الرفق بالبدن الرواية القائلة: «والحمية هي الاقتصاد في كل شيء»، وأصل الطب الأزم، وهو ضم الشفتين والرفق باليدين، والداء الدوي إدخال الطعام على الطعام»^(٢).

إذا أضيف إليه ما مر في الروايات من أن الحمية ليست هي ترك الشيء بالمرة بل هو الإقلال منه، وتحتل جملة «الرفق باليدين» التصحيف عن الرفق بالبدن فتوافق الرواية المارة، وإن كان احتمال إرادة المعالجة من كلمة الرفق باليدين حياً.

ومهما يكن من ذلك فالمراد بالحمية هي الإقلال من بعض الأغذية الضارة بالبدن والمضعفة له والحيلة دون دفاعه عن نفسه ومعالجة دائه بنفسه، ويبقى تعيين الأغذية التي يجب الإقلال منها تابع للتجربة ونظر الأطباء وإن كنا لا نعرف ما يحتوى منه أو يحصى منه سوى التمر والخل والخضروات، كما لا يخلو معنى الرفق بالبدن وأمثاله من أصل إقلال الطعام حين المرض.

(١) فقه الرضا رحمته الله: ٤٦.

(٢) دعوات الراونلي: ٢٩، مستدرک الوسائل ١٦: ٤٥٣ ح ٢٠٥٢٦.

وبذلك البيان تدخل الحمية في الأدوية العامة ولا أقل هي شرط التداوي وحصول الشفاء في جميع أنواع المرض .

لا تكرهوا مرضاكم على الطعام

وقد يلحق يبحث الحمية مسألة ترك المريض للطعام وفقدانه الشهية فهي حمية طبيعية يقتضيها طبع المرض، فلا يستحسن إكراه المريض والحل هذه على الطعام لما ورد عن رسول الله ﷺ أنه قل: « لا تكرهوا مرضاكم على الطعام؛ فإن الله يطعمهم ويسقيهم »^(١).

والتعليل بذلك بأن الله يطعمهم ويسقيهم يشعر بعدم الحاجة إلى الطعام، وإن كان المعنى الأدق هو إرادة رفع المخاوف الموجودة عند أهل المريض من جراء تركه للطعام وحصول الضعف المؤدي إلى استيلاء المرض عليه وبالتالي موته، والرسول ﷺ رفع تلك المخاوف بالتذكير على أن الله سبحانه وتعالى يطعمهم ويسقيهم.

وقد نفهم من هذا الحديث اعتماد البدن على النخائر الموجودة فيه من الشحوم وغيرها فيكون التقليل منها عاملاً مساعداً على حصول الشفاء أو أن وجود هذه النخائر ضرر ومؤيد إلى حصول الأمراض الأكثر صعوبة، والمرض وتسببه في ترك الطعام وسيلة للتخلص منها .

وهذا لا يعني أن ترك المريض للطعام وعدم اشتهاه علامة مرغوبة، لا بل هي علامة على بقاء المرض واستحكامه، لأن المريض إذا تماثل إلى الشفاء اشتهى الطعام .

فقد جاء في الفقه الرضوي: « وأروي عن العالم أن الصحة والعلة يقتلان في الجسد فإن غلب المرض الصحة استيقظ المريض، وإن غلب الصحة العلة اشتهى الطعام، فإذا اشتهى الطعام فاطعموه فلربما فيه الشفاء^(١) .

فمن المحتمل أن يكون المراد مطلق الطعام ومن المحتمل أن يكون المراد طعام خاص، وشهوته لذلك الطعام الخاص يعود دليلاً على حاجة البدن إليه، بقريئة قوله: « فلربما فيه الشفاء » وإن كان يدل على إرادة حسن الاتفاق لا الحاجة، وإنما يكون ذلك في آخر المرض، بيد أن الشهوة إلى الطعام أول المرض لا تكون دليلاً على ذلك بل يجب الاحتماء والإقلال من الطعام الضار حتى لو اشتهاه المريض .

ولعل إطعام المريض ما يشتهي هو سر من الأسرار لاحتمال اشتهاه المريض بطبعه لما يحتاجه البدن في ذلك الحل وفيه شفاؤه فإني أفهم من قول الإمام «فلربما فيه الشفاء» أكثر من الاتفاق والصدفة، وإنما أراد عليه السلام الاقتضاء مع نوع من التحذر، لأن المريض إذا غلبت عليه الحرارة اشتهى البارد وإذا نقص السكر في بدنه اشتهى الحلاوة وهكذا.

ويبقى التحذر الموجود في الخبر فهو لأجل أن لا يكون الاشتهاه غير طبيعي وإنما يحصل بتهييج الشهوة بأكل الآخرين أمام المريض وجعله يشتهي ما يأكلون وإن كان ضاراً ببدنه؛ ولذا نهى أن يؤكل عند المريض شيء^(٢) .

ترك المشي للمريض

ويلحق بالحمية مسألة الاستراحة المطلقة للمريض، فهي الأخرى مطلوبة جداً قد ذكرها الأئمة عليهم السلام وحذروا من المشي للمريض فقد روي أن الصادق عليه السلام قل: «المشي للمريض نكس» واختار الأئمة أشد أنحاء التحفظ من التحرك عند المرض حتى روي أن أبا جعفر عليه السلام كان إذا اعتل جعل في ثوب فحُمِلَ لحاجته يعني الوضوء، وذلك أنه كان يقول: «إن المشي للمريض نكس» كما جاء في الخبر الذي يرويه الكليني رحمه الله^(٣) .

(١) فقه الرضا عليه السلام: ٣٤٧.

(٢) الجعفریات: ٢٠٠، مستدرک الوسائل ١٦: ٤٦١ ح ٢٠٥٤٢.

(٣) الكافي ٨: ٢٩١ ح ٤٤٤، عن محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد بن عيسى، عن أبي يحيى الواسطي، عن بعض أصحابنا قل، قل أبو عبد الله عليه السلام.

الاستشفاء بالذكر والكلام

تؤكد النظرية الإسلامية على الذكر والكلام بمفهوم واسع في عملية العلاج من الأمراض وتعطي هذا السنخ من التداوي أكبر الأهمية حيث تجعله الأول والأخير، وهو الرقاية والعلاج الأساسي.

وحتى مثل الطبيب والمعالج العالم بالداء والدواء فهي - أعني النظرية الإسلامية - ترجو منه في المرحلة الأولى هذا السنخ من العلاج، أي الكلمة التي يطيب بها نفس المريض؛ لرواية ما يفعل الناس بالمعالج قل: «يطيب بذلك أنفسهم» بعد أن فرضت أن الداء والدواء كله من الله سبحانه وتعالى.

ومعلوم أن تطيب النفوس بالدرجة الأولى يكون بالكلام وبالدرجة الثانية بوصف الدواء وممارسة العمل الطبي بشتى أنحاء.

فالكلمة في الطب هي رمز العلاج الأول والأخير، وهي الفعل المؤثر في أسباب الأمراض الحقيقية والمبدد لمقوماتها الأساسية، الأمر الذي يعقبه زوال المرض بالكلية واستئصال شأفته من دون أن يكون مجرد تسكين ونفي لأعراض المرض الظاهرية.

فالكلمة بأمواجها المنتشرة الحسية ومعانيها المقصودة هي التي تلتفت إليها النفس وتعزم على التوجه إليها من بين المعاني المخزونة والخارجية، مما يعطي لأعضاء البدن ومدافعاته القوة الكافية لدفع علوية الأمراض مهما كانت.

وأعني بالكلمة مثل اسم «الله» سبحانه وتعالى وسائر أسمائه الحسنی ومثل ذكر الله سبحانه وتعالى حيث إن اسمه دواء وذكره شفاء كما جاء في الدعاء المعروف المأثور عن أمير المؤمنين عليه السلام (١).

(١) إقبل الأعمال ٣: ٣٣٧، جمل الأسبوع: ٢٥٤.

وكذا مثل الدعاء والطلب من الله سبحانه فهو الدواء الحقيقي المؤكد عليه بروحه وحقيقته التي تتجاوز كونه كلمة إلى كونه طلباً من رب الأرض والسماء واستعانة به، لأنه القوة المطلقة للامحدودة .

وكذا مثل كلام الله سبحانه أعني القرآن وآياته، فإن منه شفاء ﴿وَنَزَّلَ مِنَ الْقُرْآنِ مَا هُوَ شِفَاءٌ وَرَحْمَةٌ ﴿^(١)﴾، وفي الخبر عن رسول الله ﷺ: «من لم يشفه القرآن فلا شفه الله» ^(٢).

وروي عن رسول الله ﷺ أنه قال: «عليكم بذكر الله فإنه شفاء وإياكم وذكر الناس فإنه داء» ^(٣).

وعن أمير المؤمنين عليه السلام: «ذكر الله دواء أعلال النفوس» ^(٤) وخصوصاً فهو دواء القلوب ﴿الَّذِينَ آمَنُوا وَتَطْمَئِنُّ قُلُوبُهُمْ بِذِكْرِ اللَّهِ أَلَا بِذِكْرِ اللَّهِ تَطْمَئِنُّ الْقُلُوبُ﴾ ^(٥) وسيأتي دليل انطباقها على مرض القلب ووجعه.

ومع ذلك فإن الذكر مفتاح الأنس ومؤنس اللب، وهو مطردة للشيطان وهو رأس مل كل مؤمن وربحه السلامة من الشيطان كما جاء جميع ذلك في الأخبار.

وفي معرض التقريب إلى الذهن وذكر المثل في مجال تأثير الكلمة نذكر ما إذا تخوف الشخص من مرض خطير فراجع الطبيب الخائق وأخبره بعد إجراء الفحوص والتحليلات بأنه سالم ليس فيه ما يتخوف منه، فإنه سيفرح ويخف بدنه وينشط ويتحرك في مزاولة أعماله بجمرة وأمل.

(١) الإسراء: ٨٢

(٢) طب الأئمة: ٤٨.

(٣) تنبيه الخواطر ١: ٨.

(٤) غرر الحكم: ٥١٦٩.

(٥) الرعد: ٢٨.

وعلى العكس من ذلك إذا قل له: إنك مبتلى بمرض لا علاج له، فسيحزن ويثقل بدنه ويكسل وتظلم الدنيا بعينه فيترك العمل، ويصيبه الأرق وتختل عنده عملية هضم الطعام وغيرها.

وأنا أقصد من هذا المثال بيان مدى تأثير الكلمة من دون التفات إلى مدى صحة كلام الطبيب، فإن الأول يخف وينشط حتى لو كان مريضاً في الواقع، والثاني يكتئب ويثقل بل وحتى يمرض حقيقة إذا لم يكن مريضاً في الواقع.

والأمثال تضرب ولا تقاس بيد أن الدعاء والقرآن وذكر الله سبحانه وتعالى هي أسماء عند المعتقدين بها وحتى غير المعتقدين من كلمة الطبيب، لأنها استمداد من خالق الكون والاستعانة والاستعانة به وهو حي قادر بصير يسمع ويرى وهو المقتر لكل ما في الوجود، يجيب دعوة الداعي ويرحم المسترحم ويعيد من استعلا به واستكان إليه.

ونحن في ظرف قد غبر فيه زمان إنكار تأثير الدعاء وإنكار وجود الصانع المدبر الذي لا يخلو كل شيء في الوجود من ظرائف تدبيره ونظمه.

فنعود إلى ما قدمناه من دوائية اسم الله سبحانه وتعالى فهل المقصود به هو «الله» فقط أو اسمه الأعظم أو كل اسم من أسمائه الحسنى؟ وعلى الأخير فهل أن كل اسم دواء لكل داء أو هو يداوي بعض أنواع المرض؟ كلها احتمالات يجب أن نخضع للتجربة، فقد ذكرت بعض التقارير أن كل اسم من أسمائه إذا قام المرء بتريده يعالج مرضاً من الأمراض أو أكثر.

وفي بعض الأخبار عندما سئل رسول الله ﷺ عن اسم الله الأعظم قل: «كل اسم من أسمائه أعظم ففرغ قلبك من كل ما سواه وادعه بلي اسم شئت»^(١) ﴿وَاللَّهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَىٰ فَادْعُوهُ بِهَا﴾^(٢) فيدخل في مجمل الدعاء والتوسل بأسمائه التي هي عين ذاته، فقد جاء في كتاب الحسن بن محبوب قل:

(١) البحار ٩٣: ٣٢٢ ح ٣٦، وص ٣٦٤ ح ١٩.

(٢) الأعراف: ١٨٠.

اشتكى بعض أصحاب أبي جعفر عليه السلام فقال له: «قل يا الله يا الله يا الله عشر مرات متتابعات، فإنه لم يقلها مؤمن إلا قل ربه لبيك يا عبدي سل حاجتك»^(١). ومن المذكورات والمجربات لسزوال الأسقام تكتب في رقعة: «يا من اسمه دواء وذكره شفاء يا من يجعل الشفاء فيما يشاء من الأشياء صل على محمد وآل محمد، واجعل شفائي من هذا الداء في اسمك هذا يا الله - تكتبه عشر مرات - يارب - تكتب عشراً - يا أرحم الراحمين عشراً»^(٢).

وروي: أن كلمة «آه» اسم من أسماء الله^(٣).

ويلحق ذكر أهل البيت عليهم السلام بذكر الله سبحانه وتعالى؛ لقول أبي جعفر عليه السلام: «إِنْ ذُكِرْنَا مِنْ ذِكْرِ اللَّهِ، وَذَكَرْنا مِنْ ذِكْرِ الشَّيْطَانِ»^(٤)، وقال أبو عبد الله عليه السلام: «إِنَّا إِذَا ذُكِرْنَا ذُكِرْنَا اللَّهُ، وَإِذَا ذُكِرَ عَدُوْنَا ذُكِرَ الشَّيْطَانُ»^(٥).

وذكر النبي ﷺ أفعال الشيطان فقال: «وأما نفثاته - أي الشيطان - فإنه يري أحدكم أن شيئاً بعد القرآن أشفى له من ذكرنا أهل البيت ومن الصلاة علينا، فإن الله عز وجل جعل ذكرنا أهل البيت شفاء للصدور»^(٦).

والقرينة على شمول ذلك الشفاء المتحدث عنه لشفاء الأمراض الجسمية هو قول أمير المؤمنين عليه السلام: «ذكرنا أهل البيت شفاء من العلل والأسقام ووسواس الريب»^(٧)، وفي رواية أخرى: «شفاء من الوعك والأسقام»^(٨).

(١) محاسبة النفس لا بن طاووس: ٣٦، البحار: ٩٢: ٦٧-٤٩.

(٢) الأمان للسيد ابن طاووس: ١٦٣.

(٣) البحار: ١١٠: ١٩١-٢٠٢.

(٤) الكافي: ٢: ٤٩٦-٢.

(٥) الكافي: ٢: ١٨٦-١.

(٦) تفسير الإمام العسكري عليه السلام: ٢٤٤.

(٧) الخصال: ٦٢٥، حديث الأربعمائة.

(٨) المحاسن: ١: ٦٢-٨٣ عن القاسم بن يحيى، عن جده، عن ابن مسلم، عن أبي عبد الله عليه السلام.

لاحول ولا قوة إلا بالله

العملة في هذا القول أنه تسليم واستسلام لرب العالمين، وهو غاية ما يريد الله سبحانه وتعالى من العبد إذا أزعجه عن مستقره، وأيقظه من رقدته، أو سلب منه عاقبته؛ لأن الله سبحانه وتعالى لا يسلب المرء عاقبته إلا إذا طغى وخرج عن طوق العبودية، أو غفل وراوح في محله فلم يقترب من ربه الذي خلقه أو أراد أن ينبهه من غفلته. قل رسول الله ﷺ: «قول لا حول ولا قوة إلا بالله، فيه شفاء من تسعة وتسعين داء أدناها الهم»^(١) وجاء التعبير في كثير من الأخبار بأنها كنز من كنوز العرش أو الجنة.

فقد قل رسول الله ﷺ: «قول لا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم كنز من كنوز الجنة، وهي شفاء من تسعة وتسعين داء أدناها الهم»^(٢).

وقد اختلفت الروايات في عدد الأمراض التي تعالجها الحوقلة، أي لا حول ولا قوة إلا بالله، فهي تشرع من سبعين داء أو سبعين نوعاً من أنواع البلاء وتنتهي بكل داء، وتختلف فيها التعابير من الشفاء إلى الدفع والكفاية، والدوائية وغيرها، كما تختلف ضمائمها ومقارناتها ونحن نذكر روايات السبعين ثم الأكثر فالأكثر.

(١) قرب الإسناد: ٦٦، عن هارون بن مسلم، عن مسعدة بن صدقة، عن جعفر بن محمد عن أبيه، عن آبائه، عن رسول الله ﷺ.

(٢) الجعفریات: ٣٣، بإسناده، عن جعفر بن محمد عن أبيه، عن جده علي بن الحسين، عن أبيه، عن علي بن طالب قال قل رسول الله ﷺ.

روايات السبعين:

منها: ما رواه الصدوق بسنده عن أبي الحسن الرضا عليه السلام أنه كان يقول: «من قل لا حول ولا قوة إلا بالله دفع الله بها عنه سبعين نوعاً من البلاء أيسرها اللهم»^(١).

ويجب الالتفات إلى أن هذه الرواية لم تذكر الداء وذكرت أنواع البلاء، فلعل بعض أنواع البلاء هي التسعة وتسعين داء أو هو نوع واحد منها، كما أن هذه الرواية عبرت بالدفع وهو الوقاية في الغالب.

ومنها ما رواه الكليني بسنده عن أبي عبد الله عليه السلام قال سمعته يقول: «من قل: ما شاء الله لا حول ولا قوة إلا بالله سبعين مرة، صرف عنه سبعين نوعاً من أنواع البلاء أيسر ذلك الخنق قلت: جعلت فداك وما الخنق؟ قال: لا يعتل بالجنون فيخنق»^(٢).

تذكر هذه الرواية إحدى الضمائم للحوقلة وهي قول ما شاء الله، وتعبّر بالصرف الذي يحتمل فيه الوقاية والشفاء، وهو عندي للوقاية أقرب، غير أنها جعلت أدنى ما تصرفه الجنون، وليس اللهم.

ومنها: ما يرويه الكليني أيضاً بسنده عن أبي عبد الله عليه السلام قال: «إذا صليت المغرب والغداة فقل: بسم الله الرحمن الرحيم لا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم سبع مرات، فإنه من قالها لم يصبه جذام ولا برص ولا جنون ولا

(١) ثواب الأعمال: ١٦٢، عن محمد بن الحسن، عن محمد بن الحسن الصفار، عن أحمد بن محمد، عن محمد بن الحكم، عن الحسين بن سيف بن عميرة، عن هشام بن سالم قال سمعت أبا الحسن الرضا عليه السلام كان يقول.

(٢) الكافي ٢: ٥٢١ ح ٢، محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد، عن بعض أصحابه، عن جميل، عن أبي عبد الله عليه السلام وأحمد قد يعتمد على مراسيله.

سبعون نوعاً من أنواع البلاء»^(١) والمقارن هنا البسمة، والمراد الوقاية، وتتقوى إرادة سبعين داء من قوله: سبعون نوعاً من أنواع البلاء، لأنه عد الجذام والبرص والجنون، وألحقه بقوله ولا سبعون نوعاً.

ومنها: ما رواه الكليني بسنده عن أبي عبد الله عليه السلام قل: من قل في دبر صلاة الفجر، ودبر صلاة المغرب سبع مرات بسم الله الرحمن الرحيم لا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم، دفع الله عز وجل عنه سبعين نوعاً من أنواع البلاء أهونها الريح والبرص والجنون، وإن كان شقياً محي من الشقاء وكتب في السعداء»^(٢)، ولا تزال هذه الأخبار تعرفنا الأمراض التي تدفعها الحوقلة حيث أضافت هذه الرواية الريح، يعني الالتهاب والاستبراد.

وقال الكليني بعد ذلك: وفي رواية سعدان عن أبي بصير عن أبي عبد الله عليه السلام مثله إلا أنه قل: «أهونه الجنون والجذام والبرص، وإن كان شقياً رجوت أن يحوله الله عز وجل إلى السعادة»^(٣).

وفي أمالي الطوسي عن أبي عبد الله عليه السلام قل: «من قل بعد صلاة الصبح قبل أن يتكلم بسم الله الرحمن الرحيم لا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم يعيدها سبع مرات دفع الله عنه سبعين نوعاً من أنواع البلاء، ومن قالها

(١) الكافي ٢: ٥٢٨ ح ٢٠، علة من أصحابنا، عن أحمد بن محمد بن عيسى، عن الحسين بن سعيد عن عثمان بن عيسى عن علي بن أبي حمزة عن أبي بصير، عن أبي عبد الله عليه السلام. وعلي بن حمزة من عمد الواقعة ولكن روى مثلها في الكافي ٢: ٥٣٦ ح ٢٨ بسند معتبر عن العلة عن أحمد بن عثمان بن عيسى، عن سماعة، عن أبي عبد الله عليه السلام.

(٢) الكافي ٢: ٥٣٦ ح ٢٥، عن علة من أصحابنا، عن أحمد بن محمد بن عيسى، عن إسماعيل بن مهراز، عن علي بن أبي حمزة عن أبي بصير، عن أبي عبد الله عليه السلام.

(٣) الكافي ٢: ٥٣٦ ح ٢٦.

إذا صلى المغرب قبل أن يتكلم دفع عنه سبعين نوعاً من أنواع البلاء أهونها الجذام والبرص^(١).

وفي رواية: «من بسمّل وحولق في دبر كل صلاة من الفجر والمغرب سبعاً دفع الله تعالى عنه سبعين نوعاً من أنواع البلاء أهونها الريح والبرص والجنون»^(٢).

رواية ثلاثة وسبعين:

يرويه ابن بسطام عن أبي عبد الله الصليحي رضي الله عنه قال: «من قل لا حول ولا قوة إلا بالله العظيم دفع الله عنه ثلاثة وسبعين نوعاً من أنواع البلاء أهونها الجنون»^(٣)، هي الأخرى في مجال الوقاية.

روايات تسعة وتسعين:

تقدمت الروايات الدالة على أن الحوقلة شفاء من تسعة وتسعين داء، وليست مجرد وقاية، وفي رواية أخرى أن النبي ﷺ قال: «لا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم دواء من تسعة وتسعين داء»^(٤).

(١) المجالس: ٢٦٥، عن أبيه، عن المفيد، عن أحمد بن محمد بن محمد عن أبيه، عن الصفار، عن أحمد بن محمد بن عيسى، عن يونس بن عبد الرحمن، عن العلاء بن رزين، عن محمد بن مسلم، عن أبي عبد الله رضي الله عنه والسند معتبر ورواه المجلسي في البحار ٨٦: ١٦٣ ح ٤٣ عن خط الشهيد بالإسناد عن محمد بن مسلم.

(٢) البلد الأمين: ١٠٢٨.

(٣) طب الأئمة: ٣٩ عن بن يزيد، عن زياد بن محمد الملقبي، عن أبيه عن هشام بن أحمد، عن أبي عبد الله رضي الله عنه.

(٤) مستدرک الوسائل ٥: ٣٧٤ ح ٦١٢٦، عن لب اللباب.

وهناك روايات تدل على الوقاية من تسعة وتسعين داء منها ما يرويه الكليني والبرقي بسندهما عن رسول الله ﷺ قال: « من قل بسم الله الرحمن الرحيم لا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم ثلاث مرات كفاه الله عز وجل تسعة وتسعين نوعاً من أنواع البلاء أيسرها الخنق »^(١). والكفاية وإن كانت تتلائم مع الرفع والدفع، ولكن هي في الدفع والوقاية أكثر استعمالاً منه في العلاج.

ومثلها رواية الطبرسي عن موسى بن جعفر عليه السلام: « من قل لا حول ولا قوة إلا بالله صرف الله عنه تسعة وتسعين نوعاً من بلاء الدنيا أيسرها الخنق »^(٢).

وكذا رواية الصدوق بسنده عن أبي الحسن الرضا عليه السلام: « من قل لا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم دفع الله عز وجل بها عنه تسعة وتسعين نوعاً من البلاء أيسرها الخنق »^(٣).

رواية مائة داء :

يرويهما الكليني بسنده عن أبي الحسن عليه السلام: « إذا صليت المغرب فلا تبسط رجلك ولا تكلم أحداً حتى تقول مائة مرة: بسم الله الرحمن الرحيم لا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم، ومائة مرة في الغداة، فمن قالها دفع الله عنه

(١) الكافي: ١٠٩ ح ٨٩، عن أبي علي الأشعري، عن محمد بن سالم، عن أحمد بن النضر، عن عمرو بن شمر عن جابر، عن أبي جعفر عليه السلام وعمرو ضعيف.

(٢) مكارم الأخلاق: ٣٠.

(٣) ثواب الأعمال: ١٩٤ ح ١، عن محمد بن الحسن، عن الصفار، عن أحمد بن محمد عن علي بن الحكم، عن الحسين بن سيف بن عميرة، عن هشام بن حمزة قل: سمعت أبا الحسن الرضا عليه السلام يقول...

مائة نوع من أنواع البلاء أدنى نوع منها البرص والجذام والشيطان والسلطان^(١).

ومعلوم أن هذه الشروط تختلف عما جاء في روايات السبعين، لأن هذه تأمر بالتكرار مائة مرة، بينما السابقة لا تتجاوز سبع مرات.

وبالتالي فالروايات غير متضاربة رغم تخالفها في عدد المرض الذي تدفعه أو تشفي منه، وذلك لأجل اختلاف الشروط والمقارنات والزمان، ولم تدل الروايات على الشفاء والدوائية إلا بالنسبة إلى العدد تسعة وتسعين، وباقى الأعداد كلها وقائية، حتى لا يعلم إرادة الداء منها لأنها تذكر البلاء أو أنواع البلاء؛ بينما روايات تسعة وتسعين تذكر أنها شفاء ودواء من تسعة وتسعين داء.

رواية كل داء :

مروية من طرق العامة عن رسول الله ﷺ أنه قل: «لا حول ولا قوة إلا بالله دواء من كل داء أيسرها الهم»^(٢)، ويؤيدها من رواياتنا رواية الكليني أنه أبطأ رجل من أصحاب النبي ﷺ عنه ثم أتته فقل له رسول الله ﷺ: «ما أبطأ بك عننا؟» فقل: السقم والفقر، فقل له: «أفلا أعلمك دعاء يذهب الله عنك بالسقم والفقر؟» قل: بلى يا رسول الله، فقل: «قل لا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم، توكلت على الحي الذي لا يموت والحمد لله الذي لم يتخذ صاحبة ولا ولداً ولم يكن له شريك في الملك ولم يكن له ولي في الذل وكبره

(١) الكافي ٢: ٥٣٦ ح ٢٩، عن علة من أصحابنا عن أحمد بن محمد بن عيسى، عن محمد بن

عبد الحميد عن سعد بن زيد قل، قل أبو الحسن ﷺ.

(٢) الفرج بعد الشدة للتوحي: ٢٨.

تكبيراً قل: فما لبث أن عاد إلى النبي ﷺ فقال: يا رسول الله قد أذهب الله عني السقم والفقير^(١).

وهذا الدعاء وإن كان طويلاً إلا أن أوله الحوقلة، ودلالته على التعميم من جهة قول النبي ﷺ «أعلمك دعاء يذهب الله عنك السقم، فإن كلمة «السقم» مطلقة، أي مهما كان سقمك إلا أن يريد سقمك الذي أعلمه أنا فيكون خاصاً، ولذلك لا يثبت التعميم من هذه الرواية، وغاية تدل عليه هو رفعها للسقم في الجملة، والذي تفسره روايات تسعة وتسعين.
بقي أمور:

الأول: ما هي هذه التسعة وتسعون داء، وما وجه اشتراكها؟ فالذي أظنه هي الأدواء التي سببها الهم والغم والحزن، والأخبار تؤكد على هذا الجانب حيث أوعزت إلى أن الحوقلة من كنوز الجنة، وهي هدية الله سبحانه وتعالى أهداها أولاً إلى النبي آدم ﷺ ثم تذكر الأخبار علة ذلك.

أما كونها من كنوز العرش فقد دلت عليه أخبار متعددة تقدم بعضها، ومنها ما رواه البرقي قل في حديث: «وأوصاني أن أكثر من قول لا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم، فإنها كنز من كنوز الجنة»^(٢).

وأما علة تعليمها آدم ﷺ يرويها البرقي أيضاً بسنده عن أبي عبد الله ﷺ قل: «إن آدم ﷺ شكى إلى ربه حديث النفس، فقل: أكثر من قول لا حول ولا قوة إلا بالله»^(٣).

(١) الكافي ٢: ٥٥١ ح ٣، عن علي بن إبراهيم عن أبيه، عن ابن أبي عمير، عن إسماعيل بن عبد الخالق قل: أبطأ. والرواية معتبرة إلا أن إسماعيل لم يذكر عن أخيه، وهو يروي عن أبي عبد الله ﷺ وأبي الحسن ﷺ.

(٢) المحاسن ١: ١١ ح ٣٤.

(٣) المحاسن ١: ٤١ ح ٥٢، عن محمد بن بكر، عن زكريا بن محمد عن عمر بن معقل، عن أبان بن تغلب، عن أبي عبد الله ﷺ.

وفي رواية أكثر تفصيلاً يرويها الصدوق بسند صحيح عن رسول الله ﷺ قال: «إن آدم شكاً إلى الله عز وجل ما يلقي من حديث النفس والحزن، فنزل عليه جبرئيل عليه السلام فقال له: يا آدم قل لا حول ولا قوة إلا بالله، فقاها فذهب عنه الوسوسة والحزن»^(١).

فيذا لم يكن في قوله «أكثر من قول كذا» في الرواية الأولى دلالة على أنه أول نزولها فالرواية الثانية تشعر بذلك على الأقل، وإذا لم تبيّن الرواية الأولى المراد من حديث النفس، فقد بينت الرواية الثانية أنه من سنخ الحزن، كالوسوسة، ويؤيده ما في قصص الأنبياء للراوندي بإسناده عن الصادق عليه السلام قال: «كان آدم عليه السلام إذا لم يأت جبرئيل اغتم وحزن، فشكا ذلك إلى جبرئيل فقال: إذا وجدت شيئاً من الحزن فقل: لا حول ولا قوة إلا بالله»^(٢).

وروى النعمان عن النبي ﷺ: «أن قول لا حول ولا قوة إلا بالله كنز من كنوز الجنة، وهو شفاء من تسعة وتسعين داء أولها هم»^(٣) فإني أستفيد منه إرادة المعالجة الجذرية، أعني إزاحة الهم الذي هو أول باقي الأمراض، بمعنى الأول الرتبي، أي منشؤها وابتداؤها، وإن كان لا يخضع لشيء من الدلالات المدروسة في الأصول.

(١) أمالي الصدوق: ١٣٧ ح ٨٥٥ عن محمد بن الحسن بن أحمد بن الوليد عن محمد بن الحسن الصفار، عن أيوب بن نوح، عن صفوان بن يحيى، عن هشام بن سالم عن أبي عبد الله عليه السلام قال قل رسول الله ﷺ، والسند صحيح.

(٢) قصص الأنبياء: ١٨، بإسناده إلى الصدوق عن ما جيلويه، عن عمه، عن أحمد بن محمد البرقي، عن أحمد بن محمد البزنطي، عن أبان بن عيسى، عن الصادق عليه السلام.

(٣) دعائم الإسلام: ٢: ٣٣٨.

وفي تحف العقول عنه عليه السلام: «وإذا أصابتك شدة فأكثر من قول لا حول ولا قوة إلا بالله»^(١) وفي رواية: «إياك والغضب، وإذا غضبت فقل: لا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم، يسكن غضبك»^(٢).

وفي روايات تسعة وتسعين كفايتها هم والخنق وفي رواية ثلاثة وسبعين المارة ذكر دفعها للجنون، وفي رواية عن الصالح عليه السلام: يقول: «قد سقط بعض أسناني، حتى أنه ليوسوس إلي الشيطان فيقول إذا ذهب البقية فبأي شيء تأكل، فأقول: لا حول ولا قوة إلا بالله»^(٣).

وبذلك نجد أن شفائية الحوقلة ووقائيتها تدول حور محور الهم والغضب والحزن والخنق والجنون والشدة، والوسوسة وحديث النفس والكآبة، يعني أنها تدور مدار الأمراض العصبية والنفسية وما يترتب عليها من الأمراض والأوجاع، التي تبلغ تسعة وتسعين داء، فكلما ذكرت الروايات دوائيتها جعلت أولها أو أَدْنَاهَا أو أيسرها الهم والخنق.

وكل ما جاء في الأخبار من الأمراض الأخرى التي تعالج منها الحوقلة أو تقي منها يمكن جعل السبب فيها مثل الهم والغضب والحزن، بمقتضى هذا الاستظهار، فمن تلك الأمراض التي تذكرها الجذام والبرص والريح.

الثاني: السر في دوائية الحوقلة أمور:

منها: استسلام العبد وتركه الأنانية واتكاله على خالقه فقد روى البرقي عن رسول الله ﷺ أنه قل: «إذا قل العبد لا حول ولا قوة إلا بالله، فقد فوّض

(١) تحف العقول: ٢٠٨.

(٢) مستدرک الوسائل ١٢: ١٥ ح ١٣٣٨٣ عن كتاب لب اللباب للراونلي.

(٣) المحاسن ٢: ٤٩٨ ح ٦٠٧، عن الوشاء، عن حماد بن عثمان، قل: كنت عن أبي عبد الله عليه السلام...

أمره إلى الله، وحق على الله أن يكفيه»^(١)، وهو فوق كل علة وكل تأثير وتسبب في حدوث الأشياء التي منها السلامة.

ومنها: تأثير القوى العلوية القوية، ففي رواية هشام بن سالم عن أبي عبد الله عليه السلام: قل: «إذا قل العبد لا حول ولا قوة إلا بالله، قل الله عز وجل للملائكة: استسلم عبيدي، اقضوا حاجته»^(٢)، وفي رواية أخرى: «اعينوه، أدركوه، اقضوا حاجته»^(٣)، وفي علة روايات: «أنه إذا خرج الرجل من بيته وقل: لا حول ولا قوة إلا بالله قالت له الملائكة كفيت»^(٤) وقولها هو فعلها.

وبهذا يكون سبب العلاج هو تأثير القوى الخيرة الكونية الفاعلة والمؤثرة في كل حركة وسكون في هذا الكون مما يصب في سبيل الخير وحفظ النظم والنظام، وهذا من أهم وسائل تحقق المعلولات التي منها الشفاء.

ومنها: تضعيف الشيطان الذي هو من أسباب المرض الأساسية، فقد روي «أن من قل بسم الله الرحمن الرحيم لا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم ثلاث مرات حين يصبح وثلاث مرات حين يمسي لم يخف شيطاناً ولا سلطاناً ولا برصاً ولا جذاماً»^(٥).

(١) الحسن: ١: ٤٢، عن محمد بن عمران.

(٢) الحسن: ١: ٤٢، عن هشام بن سالم عن أبي عبد الله عليه السلام.

(٣) الحسن: ١: ٤٢، عن يحيى بن أبي بكر، عن بعض أصحابه قل أبو عبد الله عليه السلام.

(٤) قرب الإسناد: ٦٦.

(٥) الكافي: ٢: ٥٣٦ ح ٢٧، علة من أصحابنا، عن أحمد بن محمد بن عيسى، عن ابن فضل،

عن الحسن بن الجهم، عن أبي الحسن عليه السلام، والسند معتبر.

وفي رواية: «إذا خرجت من منزلك فقل بسم الله آمنت بالله توكلت على الله لا حول ولا قوة إلا بالله، فإن الملائكة تضرب وجوه الشياطين ويقولون: قد سعى الله وآمن بالله و توكل على الله وقل لا حول ولا قوة إلا بالله»^(١).

ومنها: قربها من اسم الله الأعظم النبي إذا تكلم به أحد وصل إلى ما يريد، وهو النبي كان عند آصف بن برخيا لما جاء بعرش بلقيس من اليمن، فقد ورد «من قل بعد صلاة الفجر: بسم الله الرحمن الرحيم لا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم مائة مرة، كان أقرب إلى اسم الله الأعظم من سواد العين إلى بياضها، وأنه دخل فيه اسم الله الأعظم»^(٢).

ومنها: أنها تعطي قوة لقارئها، فقد ورد: «أن حملة العرش لما ذهبوا ينهضون بالعرش لم يستقلوه، فألهمهم الله لا حول ولا قوة إلا بالله، فنهضوا به»^(٣).

الثالث: كيفية القراءة وما يصلحها ويشترط فيها فقد يختلف من مرض إلى مرض كما يأتي، وبعض الروايات مطلقة تقول «من قل لا حول...» وبعضها يقيله بما بعد صلاتي الصبح وبعد صلاة المغرب، وهناك رواية تذكر وضع اليد على موضع الوجع، فقد روى البرقي بسنده عن أبي عبد الله عليه السلام قال: «تضع يديك على موضع الوجع ثم تقول: بسم الله وبالله محمد رسول الله لا حول ولا قوة إلا بالله، اللهم امسح عني ما أجد وتمسح الوجع ثلاث مرات»^(٤).

(١) الكافي ٣: ٤٧٢.

(٢) مهج الدعوات لا بن طاووس: ٣٦٦، بإسناده إلى محمد بن الحسن الصفار، عن سليمان بن جعفر الجعفري، عن الرضا عليه السلام والرواية معتبرة.

(٣) المحاسن ١: ٢١-٥٣، عن محمد بن بكر، عن زكريا بن محمد، عن عمر بن معقل، عن أبان بن تغلب، عن أبي عبد الله عليه السلام.

(٤) المحاسن ١: ٢١-٥٣، عن محمد بن بكر، عن زكريا بن محمد، عن عمار بن معقل، عن أبان بن تغلب، عن أبي عبد الله عليه السلام.

الاستشفاء بالصلاة

لما كانت الصلاة تتضمن الدعاء والقرآن خصوصاً فلتحة الكتاب والبسمة فكلها دواء كما سيأتي، وهو ذكر الله سبحانه ومن أكبر الذكر، فلا شك في كونها شفاء، خصوصاً وقد أمرنا بالاستعانة بها وبالصوم قل تعالى: ﴿وَأَسْتَعِينُوا بِالصَّبْرِ وَالصَّلَاةِ﴾^(١) والصبر هو الصوم، ولا تكون الاستعانة إلا على نوائب الدهر ومنها الأمراض.

وقد ورد في خصوص الأمراض صلوات خاصة، فثمة صلاة الحمى، وصلاة للصداع، وصلاة لوجع العين، وصلاة الأعمى، وصلاة وجع البطن علمها النبي ﷺ سلمان الفارسي فقال له: «اشكم تو درد، قم فصل، فإن الصلاة شفاء»^(٢) والتعليل يعمم، ولم يقيد الشفاء بمرض معين، فهي دواء عام.

وورد في صلاة الليل أنها مطردة الداء عن أجسادكم، وهو مطلق.

وثمة صلاة لوجع الرقبة، ولوجع الصدر، وللقولنج، ولوجع الرجل، وصلاة للقوة تأتي إن شاء الله في محالها.

وروي الإربلي عن أبي حمزة الشمالي قل أخبرنا محمد بن علي بن الحسين عليهم السلام، قل: «كان أبي يقول لولده: يا بني إذا أصابتمكم مصيبة من الدنيا ونزلت بكم فاقة، فليتوضأ الرجل فليحسن وضوءه، فليصل أربع ركعات أو ركعتين، فإذا انصرف من صلاته فليقل: يا موضع كل شكوى، يا سامع كل نجوى، يا شافي كل بلاء، يا عالم كل خفية، ويا كاشف ما يشاء من بلية، يا محيي موسى، يا مصطفى محمد ﷺ يا خليل إبراهيم، أدعوك دعاء من اشتدت فاقته، وضعفت قوته، وقلت حيلته، دعاء الغريب الغريق الفقير، الذي لا يجد لكشف ما هو فيه إلا أنت يا أرحم الراحمين، لا إله إلا أنت سبحانك إني

(١) البقرة: ٤٥.

(٢) مكارم الأخلاق: ٣٧٩.

كنت من الظالمين» قل علي بن الحسين عليهما السلام: «لا يدعو بها رجل أصابه بلاء، إلا فرج الله تعالى عنه»^(١).

ورواه الراوندي في الدعوات إلى قوله ويا كاشف ما يشاء من بلية، يا خليل إبراهيم، ويا نبي موسى، ويا صفي آدم، ويا مصطفى محمد ﷺ، أدعوك دعاء من اشتدت فاقته، وقلت حيلته، دعاء الغريب الغريق المضطر، الذي لا يجد لكشف ما هو فيه إلا إليك يا أرحم الراحمين»^(٢).

صلاة لجميع الأمراض

رواها أبو أمامة عن النبي ﷺ أنه قل: «تكتب في إناء نظيف بزعفران ثم تغسل وتشرب: أعوذ بكلمات الله التامات، وأسمائه الحسنی كلها عامة، من شر السامة والهامة ومن شر العين اللامة، ومن شر حاسد إذا حسد بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله رب العالمين ... وسورة الإخلاص، والمعوذتين، وثلاث آيات من سورة البقرة قوله: ﴿ وَالْهَكْمُ إِلَهُ وَاحِدٌ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَالْفَلَكَ الَّتِي تَجْرِي فِي الْبَحْرِ بِمَا يَنْفَعُ النَّاسَ وَمَا أَنْزَلَ اللَّهُ مِنَ السَّمَاءِ مِنْ مَاءٍ فَأَحْيَا بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا وَبَثَّ فِيهَا مِنْ كُلِّ دَابَّةٍ وَتَصْرِيفِ الرِّيَّاحِ وَالسَّحَابِ الْمُسَخَّرِ بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ لآيَاتٍ لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ ﴾^(٣)، وآية الكرسي، ﴿ آمَنَ الرَّسُولُ بِمَا أُنزِلَ إِلَيْهِ مِنْ رَبِّهِ

(١) نقله عن كشف الغمة في المسترك ٦: ٣٩٢ ح ٧٠٦٨.

(٢) دعوات الراوندي: ٥٥.

(٣) البقرة: ١٦٣ - ١٦٤.

وَالْمُؤْمِنُونَ كُلٌّ آمَنَ بِاللَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَكُتُبِهِ وَرُسُلِهِ لَا فَرَقَ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْ رُسُلِهِ وَقَالُوا سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا غُفْرَانَكَ رَبَّنَا وَإِلَيْكَ الْمَصِيرُ لَا يَكْفُفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وَسِعَهَا لَهَا مَا كَسَبَتْ وَعَلَيْهَا مَا اكْتَسَبَتْ رَبَّنَا لَا تُؤَاخِذْنَا إِنْ نَسِينَا أَوْ أَخْطَأْنَا رَبَّنَا وَلَا تَحْمِلْ عَلَيْنَا إصْرًا كَمَا حَمَلْتَهُ عَلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِنَا رَبَّنَا وَلَا تَحْمِلْنَا مَا لَا طَاقَةَ لَنَا بِهِ وَاعْفُ عَنَّا وَاعْفِرْ لَنَا وَارْحَمْنَا أَنْتَ مَوْلَانَا فَانصُرْنَا عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ ﴿١٠﴾ وعشر آيات من سورة آل عمران من أولها^(١)، وعشر من آخرها، ﴿إِنْ فِي خَلْقِ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾^(٢) وأول آية من

(١) اَللّٰهُ لَا اِلٰهَ اِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّوْمُ نَزَّلَ عَلَيْكَ الْكِتٰبَ بِالْحَقِّ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ وَاَنْزَلَ التَّوْرٰةَ وَالْاِنْجِيْلَ مِنْ قَبْلُ هٰذَا هُوَ نَتْلُوهُ لَكَ سَمْعًا وَاَنْزَلَ الْفُرْقٰنَ اِنَّ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا بِآيٰتِ اللّٰهِ لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيْدٌ وَاللّٰهُ عَزِيْزٌ ذُوْ اِنْتِقَامٍ اِنَّ اللّٰهَ لَا يَخْفٰى عَلَيْهِ شَيْءٌ فِى الْاَرْضِ وَلَا فِى السَّمٰوٰتِ هُوَ الَّذِىْ يُصَوِّرُكُمْ فِى الْاَرْحَامِ كَيْفَ يَشَآءُ لَا اِلٰهَ اِلَّا هُوَ الْعَزِيْزُ الْحَكِيْمُ هُوَ الَّذِىْ اَنْزَلَ عَلَيْكَ الْكِتٰبَ مِنْهُ آيٰتٌ مُّحْكَمٰتٌ مِنْ اَمْرِ الْكِتٰبِ وَآخَرٌ مُّشٰبِهٰتٌ قٰلِمًا الَّذِيْنَ فِى قُلُوْبِهِمْ رِغْفٌ فَيَتَّبِعُوْنَ مَا تَشَابَهَ مِنْهُ ابْتِغَآءَ الْفِتْنَةِ وَاَبْغَالِهِ تَأْوِيْلِهِ وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيْلَهُ اِلَّا اللّٰهُ وَالرَّاسِخُوْنَ فِى الْعِلْمِ يَقُوْلُوْنَ آمَنَّا بِهٖ كُلُّ مَنْ عِنْدَ رَبِّنَا وَمَا يَذَّكَّرُ اِلَّا اُولٰٓئِكَ الْاَلْبٰبِ رَبَّنَا لَا تَرُغْ قُلُوْبِنَا بَعْدَ اِذْ هَدَيْتَنَا وَهَبْ لَنَا مِنْ لَدُنْكَ رَحْمَةً اِنَّكَ اَنْتَ الرَّحْمٰنُ رَبَّنَا اِنَّكَ جٰمِعُ النَّاسِ لِيَوْمٍ لَا رَيْبَ فِىْهِ اِنَّ اللّٰهَ لَا يَخْلِفُ الْعِيْدَ اِنَّ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا لَنْ نُغْنِيْ عَنْهُمْ اَمْوَالَهُمْ وَلَا اَوْلَادَهُمْ مِنَ اللّٰهِ شَيْئًا وَاُولٰٓئِكَ هُمُ قٰوْمُ النَّارِ .

(٢) اِنَّ فِى خَلْقِ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ وَاخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ لَآيٰتٍ لِّاُولِى الْاَلْبٰبِ الَّذِيْنَ يَذْكُرُوْنَ اللّٰهَ قِيٰلًا وَقَعْمًا وَاَعْلٰى جُنُوْبِهِمْ وَيَتَفَكَّرُوْنَ فِى خَلْقِ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ رَبَّنَا مَا خَلَقْتَ هٰذَا بَدِيْلًا سَبْحًاكَ قِيٰلًا عَذَابِ النَّارِ رَبَّنَا اِنَّكَ مِنْ تَحْتِلِ النَّارِ فَقَدْ اَحْرَقْتَهُ وَمَا لِلظّٰلِمِيْنَ مِنْ اَنْصَارٍ رَبَّنَا اِنَّا سَمِعْنَا مُنَادِيًا يُنَادِي بِالْاِيْمٰنِ اَنْ اٰمِنُوْا بِرَبِّكُمْ فَآتٰنَا رَبَّنَا فَاغْفِرْ لَنَا ذُنُوْبَنَا وَكَفِّرْ عَنَّا سَيِّئَاتِنَا وَتَوَقَّنَا مِنَ الْاَبْرَارِ رَبَّنَا وَآتِنَا مَا وَعَدْتَنَا عَلٰى رُسُلِكَ وَلَا تُخْزِنَا يَوْمَ الْقِيٰمَةِ اِنَّكَ لَا تُخْلِفُ الْعِيْدَ فَلَنَحْتَجِبَ لَهُمْ رَبُّهُمْ اِنِّىْ لَا اَصْبِحُ عَمَلٌ عَمِلْتُ مِنْكُمْ مِنْ ذِكْرٍ اَوْ اَنْشَى بَعْضُكُمْ مِنْ بَعْضٍ فَالَّذِيْنَ هٰجَرُوْا وَاخْرَجُوْا مِنْ دِيَارِهِمْ وَاوَدُوْا فِى سَبِيْلِىْ وَقَاتَلُوْا وَقَاتَلُوْا لَأُغْفِرَنَّ عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ وَلَأُدْخِلَنَّهُمْ جَنَّٰتٍ تَجْرِيْ مِنْ تَحْتِهَا الْاَنْهٰرُ تَوٰبًا مِنْ عِنْدِ اللّٰهِ وَاللّٰهُ عِنْدَ حَسَنِ الثَّوَابِ لَا يَغْرُبُكَ ثَقَلْبُ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا فِى الْبِلَادِ مَتَاعٌ قَلِيْلٌ ثُمَّ سَاَلُوْهُمْ جَهَنَّمَ وَيَسَّرَ الْيَسٰدَ لَكِنِ الَّذِيْنَ اتَّقَوْا رَبَّهُمْ لَهُمْ جَنَّٰتٌ تَجْرِيْ مِنْ تَحْتِهَا الْاَنْهٰرُ خَالِدِيْنَ فِيْهَا نَزَّلًا مِنْ عِنْدِ اللّٰهِ وَمَا عِنْدَ اللّٰهِ خَيْرٌ لِّلْاَبْرَارِ وَاِنَّ مِنْ اَهْلِ الْكِتٰبِ لَمَنْ يُؤْمِنُ بِاللّٰهِ وَمَا اَنْزَلَ اِلَيْكُمْ وَمَا اَنْزَلَ اِلَيْهِمْ خٰشِعِيْنَ لِلّٰهِ لَا يَشْتَرُوْنَ بِآيٰتِ اللّٰهِ ثَمَنًا قَلِيْلًا وَاُولٰٓئِكَ لَهُمْ اَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ اِنَّ اللّٰهَ سَرِيْعُ الْحِسَابِ يَا اَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا اصْبِرُوْا وَصَابِرُوْا وَرَابِطُوْا وَاتَّقُوا اللّٰهَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُوْنَ .

النساء^(١)، وأول آية من المائدة^(٢)، وأول آية من الأنعام^(٣)، وأول آية من الأعراف^(٤)، وقوله تعالى: ﴿إِنَّ رَبَّكُمُ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ يُغْشِي اللَّيْلَ النَّهَارَ يَطْلُبُهُ حَبِيبًا وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ وَالنُّجُومَ مُسَخَّرَاتٍ بِأَمْرِهِ أَلَا لَهُ الْخَلْقُ وَالْأَمْرُ تَبَارَكَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ﴾ و ﴿قَالَ مُوسَىٰ مَا جِئْتُم بِهِ السِّحْرُ إِنَّ اللَّهَ سَيُّظِلُّهُ إِنَّ اللَّهَ لَا يَصْلِحُ عَمَلَ الْمُفْسِدِينَ﴾ و ﴿وَأَلْقِ مَا فِي بَيْمِنِكَ تَلْقَفْ مَا صَنَعُوا إِنَّمَا صَنَعُوا كَيْدُ سَاحِرٍ وَلَا بَلَغِ السَّاحِرُ حَيْثُ أُنزِلَ﴾
وعشر آيات من أول الصافات^(٥)، ثم تغسله ثلاث مرات، وتتوضأ وضوء الصلاة، وتحسو منه ثلاث حسوات، وتمسح به وجهك وسائر جسدك، ثم تصلي ركعتين وتستشفى الله، تفعل ذلك ثلاثة أيام، قل حسان: قد جربته، فوجدته ينفع بإذن الله^(٦).

ومنها صلاة السلعة، فهي لكل مرض تأتي في علاج السلعة.

(١) يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ وَخَلَقَ بَيْنَهُمَا زَوْجَهَا وَبَثَّ فِيهِمَا رِجَالًا كَثِيرًا وَنَسَاءً وَأَتَقُوا اللَّهَ الَّذِي تَسَاءَلُونَ بِهِ وَالْأَرْحَامَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَيْكُمْ رَقِيبًا.

(٢) يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَوْفُوا بِالْعُقُودِ أُحِلَّتْ لَكُمْ بَهِيمَةُ الْأَنْعَامِ إِلَّا مَا يُقَالُ عَلَيْكُمْ غَيْرَ مُجَلِّي الصَّيِّدِ وَأَنْتُمْ حُرْمٌ إِنَّ اللَّهَ يَحْكُمُ مَا يُرِيدُ.

(٣) الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ وَجَعَلَ الظُّلُمَاتِ وَالنُّورَ ثُمَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ يَعْدِلُونَ.

(٤) الْمَصَّ حَبِيبٌ أَنْزِلَ إِلَيْكَ فَلَا يَكُنْ فِي صَدْرِكَ حَرَجٌ مِمَّا يَتَذَكَّرُ بِهِ وَتَذَكَّرْ لِلْمُؤْمِنِينَ.

(٥) وَالصَّافَّاتِ صَفًّا فَالزَّاجِرَاتِ زَجْرًا فَالَّتَالِيَاتِ ذِكْرًا إِنَّ إِلَهُكُمُ لَوَاحِدٌ رَبُّ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا وَرَبُّ الْمَشَارِقِ إِنَّا رَبُّنَا السَّمَاءِ الدُّنْيَا بَرِيذَةُ الْكَوَاكِبِ وَحِفْظًا مِنْ كُلِّ شَيْطَانٍ مُلَبِّدٍ لَا يَسْمَعُونَ إِلَى الْمَلَأِ الْأَعْلَى وَيُقْفَلُونَ مِنْ كُلِّ جَانِبٍ حُورًا وَلَهُمْ عَذَابٌ وَأَصِيبٌ إِلَّا مَنْ خَطِفَ الْخَطْفَةَ فَأَتْبَعَهُ شِهَابٌ ثَاقِبٌ.

(٦) مكارم الأخلاق: ٣٩٥.

الإشتفاء بالدعاء

لا شك أنّ الإنسان مخلوق ضعيف في غاية الضعف وله أعداء كثيرون والأمور التي تؤدي بحياته أو تعكر صفو عيشه لا تحصى، وتشمل حتى أعضاء بدنه فكل خلية من خلايا بدنه بل كل جين من جيناته قد يتسبب في مرضه أو هلاكه إذا خرج عن مسيره الطبيعي بأن تتبدل الخلية إلى سرطانية أو يشذ جين فيؤدي إلى حصول المرض وهكذا فإن أعضاء بدنه إذا تعطلت عن العمل أو شذت وتفاعلت أكثر من الحد المطلوب أدت إلى حصول المرض، والأمراض التي تصيب الإنسان كثيرة قد تزيد على ألف مرض وعامة وهي في تزايد مستمر بالإضافة إلى أنواع الصدمات التي يواجهها طيلة حياته .
والنتيجة فإن الإنسان خلق ضعيفاً .

فإذا أردت أن تعرف مدى ضعف الإنسان فانظر إلى النمل والحشرات المنتشرة في طرق المارة كيف تروح وتأتي في مواطن أقدام البشر والحيوان وفي كل لحظة يمكن أن تنزل عليها قدم عابر فتحطمها وتقتلها أو تقطع واحداً من أعضائها من دون أن يلتفت العابر إلى ذلك .

والإنسان إذا لاحظنا الأمور التي قد تؤدي بحياته من أنواع المرض والصدمات والأسباب التي تعرض حياة الإنسان للخطر أو توجب العلة والمرض، سنجد بوضوح أن الإنسان يروح ويأتي بين أقدام الأقدار وأمواج البلاء .

ولا يمكن تصور سياسة أو طريقة تدفع عن الإنسان عادية كل تلك الأسباب المودية بحياته والموجبة للعلة والألم، يحيط بها الفكر البشري والحل أن الطب البشري رغم كل الجهود التي بذلها على مر التاريخ في هذا المجال، لم يجعل

الإنسان في مأسأ أكثر من السابق ولا زادت في عمره شيئاً، بل تناقص عمر الإنسان عما كان عليه في العصور السابقة، وتزايدت حالات المرض بشكل فضيع، بدليل مقدار الدواء المستعمل وتزايد عدد الأطباء إلى أقصى الحدود.

والنتيجة أن الدواء الرائج والعلاج الدائر ليس هو الدواء والعلاج الأمثل، وليس هو ترس الإنسان الحقيقي .

وقد فقدت البشرية أفضل الدواء وأفضل علاج لكل واقعة وهو الدعاء، فإن الدعاء هو ترس الإنسان وخصوصاً المؤمن وهو سبيل الخلاص من الأمراض والآلام والمصائب الكثيرة التي تعترض حياة البشر على الأرض، ولا يدفع أمواج البلاء إلا الدعاء .

فالمصيبة والبلاء نشوؤه وبقاؤه وتداومه معلول للغفلة عن الدعاء، فكل بلاء ومرض وألم يتلى به الإنسان مرهون بعدم دفعه أو رفعه بالدعاء .

بيد أن الدعاء يعطف نظر الباري تعالى على الإنسان فيجنيه بقدرته اللامتناهية عداية الغوائل وآفات الأمراض ومرارة الآلام، وما يعبوؤ بكم ربي لولا دعاؤكم .

وهذا يعني أن البشر متروك وشأنه يكابد آلامه ويكافح أسقامه التي تكون هي الغالبة دائماً ما لم يدعُ ويطلب ويستعين بالباري تعاضل.

وأما القوة التي تكمن في الدعاء فهي أمر واحد وإن ذكر العلماء أسباباً وعللاً كثيرة نعرض لها بالتدريج، والسبب الوحيد هو أن حقيقة الدعاء هو الطلب والسؤال من حي سميع عليم قوي وقادر لا ينقصه العطاء ولا يعيه شيء ولا يؤوده حفظ السماوات والأرض وما فيها وما بينها وهو السميع العليم .

وأهم من ذلك فإنه كريم أحب أن يسأل فيعطي، بل كره أنه لا يسأل، وما أحد أبغض إليه ممن يستكبر عن السؤال منه والطلب مما عنده، قل رسول الله ﷺ: « إن الله أحب شيئاً لنفسه وأبغضه لخلقه، أبغض لخلقه المسألة وأحب

لنفسه أن يسأل، وليس شيء أحب إلى الله عزوجل من أن يسأل، فلا يستحي أحدكم أن يسأل الله من فضله ولو شسع نعل»^(١).

فهنا أصلان نحن نطلب لهما الدليل من كلام النبي ﷺ وأهل بيته ﷺ أحدهما: حرمان من لم يسأل، وثانيهما: إجابة دعاء السائل.

أما الأصل الأول فقد روي بسند معتبر عن أبي عبد الله عليه السلام قال: «لو أن عبداً سَدَّ فاه ولم يسأل لم يعط شيئاً، فسل تعط»^(٢).

ويدل على مبعوضة ترك السؤال من الله سبحانه وتعالى ما جاء في الخبر المعتبر عن أبي جعفر عليه السلام: «إن الله عزوجل يقول: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِي سَيَدْخُلُونَ جَهَنَّمَ دَاخِرِينَ﴾»^(٣)، وقال: ﴿ادْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ﴾»^(٤)، والله سبحانه وتعالى يقول: ﴿وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِي﴾^(٥) فيكون المعنى أنه سبحانه خلق الجن والإنس حتى يسألوه فيعطيهم، لأنه كريم يحب العطاء.

ويدل على تداوم البلاء الشامل للمرض إذا ترك الإنسان الدعاء روايات منها ما رواه الكليني بسنده عن أبي الحسن موسى عليه السلام: «ما من بلاء ينزل على عبد مؤمن فيلهمه الله عزوجل الدعاء إلا كان كشف ذلك البلاء

(١) الكافي ٤: ٢٠ ح ٤، عن محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد بن عيسى، عن علي بن الحكم عن داود بن النعمان، عن إبراهيم بن عثمان عن أبي عبد الله عليه السلام والرواية معتبرة.

(٢) الكافي ٢: ٤٦٦ ح ٣، عن أبي علي الأشعري، عن محمد بن عبد الجبار، عن صفوان، عن ميسر بن عبد العزيز، عن أبي عبد الله عليه السلام.

(٣) الكافي ٢: ٤٦٧ ح ٧، عن علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن حماد بن عيسى، عن أبي عبد الله عليه السلام والآيتان في سورة المؤمن: ٦٠، وسورة غافر: ٦٠.

(٤) الذاريات: ٥٦.

١٢٠ دراسة في طب الرسول المصطفى ﷺ، العلاج العام

وشيكاً، وما من بلاء ينزل على عبد مؤمن فيمسك عن الدعاء إلا كان ذلك البلاء طويلاً، فإذا نزل البلاء فعليكم بالدعاء والتضرع إلى الله عز وجل»^(١).

وفي رواية أخرى معتبرة عن هشام بن سالم عن أبي عبد الله عليه السلام: «هل تعرفون طول البلاء من قصره؟ قلنا: لا، قل: «إذا ألهم أحدكم الدعاء عند البلاء فاعلموا أن البلاء قصير»^(٢).

وأما الأصل الثاني، أعني نفع الدعاء وتأثيره في رفع الأمراض والآلام ومطلق البلاء فهو بعد الوجدان وتصريح الله سبحانه وتعالى في القرآن عندما يقول: ﴿ادْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ﴾^(٣) و﴿وَإِذَا سَأَلَكَ عِبَادِي عَنِّي فَإِنِّي قَرِيبٌ أُجِيبُ دَعْوَةَ الدَّاعِ﴾^(٤).

وهذا ما شهد به جميع الأنبياء والرسل، وليس شيئاً يخفى.

وقد رسول الله ﷺ: «ما فتح لأحدٍ باب دعاء إلا فتح الله له فيه باب إجابة، فإذا فتح لأحدكم باب دعاء، فليجهد فإن الله لا يمل حتى تمّلوا»^(٥).

وقد ورد في عدة أحاديث عن أهل البيت عليهم السلام: «من أعطي الدعاء لم يجرم الإجابة» و«ليس من باب يقرع إلا يوشك أن يفتح لصاحبه» و«ما كان

(١) الكافي ٢: ٤٧١ ح ٢ عن محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد بن عيسى، عن ابن محبوب، عن أبي ولاد عن أبي الحسن موسى عليه السلام.

(٢) الكافي ٢: ٤٧١ ح ١ عن علي بن إبراهيم عن أبيه، عن ابن أبي عمير، عن هشام بن سالم.

(٣) غافر: ٦٠.

(٤) البقرة: ١٨٦.

(٥) أمالي الشيخ الطوسي: ٦، عن أبيه، عن أبي الطيب الحسين بن علي التمار، عن أحمد بن محمد، عن محمد بن عبد الله بن أيوب، عن يحيى بن عنبسه الجعفي، عن حميد الطويل، عن أنس بن مالك قل قل رسول الله ﷺ.

الله ليفتح باب الدعاء ويغلق عليه باب الإجابة » و « أسألوا الله واجزلوا فإنه لا يتعاضمه شيء »^(١).

بينما تتحدث الأخبار عن وجود تناف بين الدعاء والبلاء والأول يدفع الثاني، وفي روايات كثيرة: « إن الدعاء ليرد البلاء وقد أبرم إبراهيم^(٢) وهذا المضمون يدخل في باب الوقاية نتعرف له في محله .

والمهم في بحثنا هذا إثبات أن الدعاء هو الدواء .

الدعاء دواء

هذا باب جديد في العلاج والتداوي نحاول فتحه وتسليط الضوء عليه وإقحامه في أنواع العلاج السائد بعدما لم يكن مطروحاً بهذا العنوان وإن كان يعتقد به الكثير ويعتمد عليه في دفع عادية الأمراض وأنواع البلاء .

ولكن نريد القول هنا إن الدعاء هو الدواء وليس سبباً للوصول إلى الدواء والعقاقير فقط، بل هو الدواء بعينه.

فإذا كان المنقول في الأخبار أن لكل داء دواء وهو أمر مرتكز في أذهان البشر يدعوهم إلى التفتيش عن دواء كل داء بلا هوادة، ليس هناك دافع سوى علمهم بوجود الدواء لكل داء ولا يبقى سوى معرفته، غير أنهم أخطأوا المعنى وذهبوا وراء السموم الكيماوية وسكاكين الجراحين وضراوة أشعة الليزر وغير ذلك من المضرّات بالبلدن المؤديات إلى حصول الأمراض وتناقص عمر الإنسان وشدة احتياجه إلى العلاج .

فإن معنى لكل داء دواء تفسره الرواية المروية عن العالم عليه السلام أنه قال: «لكل داء دواء» فسُئل عن ذلك فقال: « لكل داء دواء، فإذا ألهم المريض الدعاء فقد أذن الله في شفائه »^(٣).

(١) انظر الوسائل ٤: ١٠٨٣ أبواب الدعاء ب ٣، ١ .

(٢) الوسائل ٤: ١٠٩٣ ب ٧ أبواب الدعاء .

(٣) فقه الرضا عليه السلام: ٤٦، مكارم الأخلاق: ٣٨٩، مستدرک الوسائل ٥: ١٨٤ ح ٥٦٣٥ .

وأكثر من ذلك فإن الدعاء هو الشفاء .

ففي الخبر الصحيح الذي يرويه الكليني عن علاء بن كامل قل، قل لي أبو عبد الله عليه السلام: « عليك بالدعاء فإنه شفاء من كل داء »^(١).

ولست ممن يقنع بتأسيس أصل على رواية ضعيفة السند أعني الرواية الأولى أو ضعيفة الدلالة أعني الرواية الثانية التي دلت على أن الدعاء هو الشفاء ولم تدل على أنه الدواء، والشفاء يميل إلى معنى الوقاية ودفع المرض لا رفعه، ففي رواية أخرى: « عليك بالدعاء؛ فإن فيه شفاء من كل داء »^(٢) وكلمة «فيه» تقرب معنى الدوائية والتأثير .

لكن الروايات التي يستفاد منها دوائية الدعاء كثيرة قد تبلغ حد التواتر الإجمالي الموجب للجزم بذلك المعنى، ومنها الروايات الواردة في بعض الأدعية الخاصة التي تعرفه بأنها دواء لكل داء وعلّة، والروايات الدالة على أن الدعاء لمجاح كل حاجة، وغيرها من الروايات الكثيرة التي يأتي طرف منها، ونورد هنا بعضها .

منها: رواية الفقه الرضوي، قل: « لا ينهب بالأدواء إلا الدعاء والصدقة والماء البارد »^(٣) حيث جعلت الدواء محصوراً بثلاثة أمور أولها الدعاء، ومعلوم أن الذي ينهب بالأدواء - يعني الأمراض - هو الدواء، والحصر بالثلاثة للمبالغة في شدة تأثيرها وفقدانها للضرر على خلاف سائر الأدوية .

ومنها: ما في كتب الدعوات عن الصادق عليه السلام أنه قل: «عليكم بالدعاء؛ فإنه شفاء من كل داء، إذا دعوت فظن أن حاجتك بالباب»^(٤).

(١) الكافي ٢: ٤٧ ح ١، علي بن إبراهيم، عن إبراهيم، عن أبيه، عن ابن أبي عمير، عن

أسباط بن سالم، عن علاء بن كامل، عن أبي عبد الله عليه السلام .

(٢) مكارم الأخلاق: ٢٧١، البحار ٩٣: ٢٩٥ ح ٣٣، مستدرک الوسائل ٥: ١٨٤ ح ٥٦٢٦ .

(٣) فقه الرضا عليه السلام: ٤٧ .

(٤) دعوات الراوندي: ١، مستدرک الوسائل ٥: ١٨٩٤ ح ٥٦٥٢ .

الدعاء دواء لكل داء

بعد الشروع في بيان العلاجات العامة والأدوية الشاملة التي تنفع في علاج أمراض عديدة أو حتى جميع الأمراض، فإن من المستحسن ابتداء الكلام في أشملها وأعمها وما كان علاجاً لكل داء بلا استثناء وهو الدعاء، فإنه لم يستثن فيه مرض من الأمراض مهما كان سنخه، بل يشمل حتى مرض السام الذي تم استثناءه من كل الأمور المعدودة من الدواء لكل داء والذي مر تعريفه بأنه مرض لا ينفع فيه الدواء والعلاج وينتهي بالموت، غير أن الأخبار دلت على تأثير الدعاء في مرض السام ولم يستثن فيه.

فقد روى ابن طاووس بسنده عن محمد بن مسلم قل، قلت لأبي جعفر عليه السلام: قل رسول الله ﷺ في هذه الحبة السوداء شفاء من كل داء إلا السام؟ فقال: «نعم»، ثم قل: «ألا أخبرك بما فيه شفاء من كل داء وسام؟» قلت: بلى، قل: «الدعاء»^(١).

وحكى أبو عبد الله عليه السلام عن أبيه عليه السلام أنه سئل عن قول رسول الله ﷺ في الحبة السوداء، قل: «قد قل ذلك» قيل: وما قل؟ قل، قل: فيها شفاء من كل داء إلا السام يعني الموت، ثم قل أبو جعفر عليه السلام للسائل: «ألا أدلك على ما لم يستثن فيه رسول الله ﷺ؟» قل: بلى، قل: «الدعاء فإنه يرد القضاء وقد أبرم إبراماً» وقد ضم أصابعه من كفيه جميعاً، وجمعها جميعاً واحدة إلى الأخرى، الخنصر بحيل الخنصر، كأنه يريك شيئاً^(٢).

(١) فلاح السائل: ٢٨ عن ابن عيسى، عن الحسين بن سعيد عن علي بن إسماعيل، عن ربعي، عن محمد بن مسلم، عن أبي جعفر عليه السلام.

(٢) دعائم الإسلام ٢: ١٣٦ ح ٤٧٧، ورواه ابنه سايور بسندهما عن زرارة عن أبي جعفر عليه السلام ولعل السند هو القاسم بن أحمد بن جعفر عن القاسم بن محمد عن أبي جعفر، عن محمد بن يعلى أبي عمرو، عن ذريح، عن زرارة.

وهذا يعني أن الدعاء يرد الموت ويعالج من مرض الموت المسمى بالسام، ولا يرده شيء آخر.

لكل داء دعه

المستفاد من الرواية القائلة « لكل داء دعاء » أن الدعاء هو صيدلية فيها أنواع كثيرة يعالج كل نوع منها نوعاً من المرض، وليس كل دعاء هو دواء لكل داء، فهو بحاجة إلى دراسة شاملة ومتابعة الأخبار في ذلك، وتصنيف الدعاء الوارد فيها، وإن جعلت هذه الرواية الطريق هو الإلهام، لقوله ﷺ: « فإذا ألهم المريض الدعاء فقد أذن الله في شفاؤه » إذا كان المراد الدعاء الخاص بمرضه، وقد يكون المراد جنس الدعاء وهو الظاهر من مجموع الأخبار الكلية الدالة على التداوي بالدعاء والأمرة بذلك، ولكن الأدعية الواردة في الروايات وأكثرها دعاء خاص بكل مرض وملاحظة شروطه وكيفيةه بالنسبة لكل مرض يعطي فكرة عن تفاوت الدعاء بالنسبة لكل مرض، ولكن هذا لا يعني عدم وجود أدعية عامة تنفع في جميع أنواع الأمراض أو طائفة خاصة منه كالأمراض التي فيها ألم والأمراض التي تصاحبها الحمى بالإضافة إلى الأدعية الخاصة ببعض الأمراض ولحن في هذا الفصل نورد الأدعية العامة تاركين الأدعية الخاصة التي تخص بعض الأمراض بخصوصها للقسم الثاني من الكتاب .

الأدعية العامة

دعاء المريض لنفسه

١- روى ابن بسطام بسند صحيح عن الرضا ﷺ قال: « قل على جميع العلل:

« يا مُنَزَّلَ الشفاءِ ومُنْهَبَ الداءِ، أنزل على وجعي الشفاء » فإنك تعافى إن شاء الله^(١).

(١) طب الأئمة: ٣٧، عن علي بن إسحاق عن زكريا بن آدم، عن الرضا ﷺ .

٢- وفي نقل آخر عن الرضا عليه السلام: للأمراض كلها قل عليها:
يا منزل الشفاء ومنهب الداء صل على محمد وآله وانزل على وجعي
الشفاء^(١).

٣- روى الكليني بسند معتبر عن أبي عبد الله عليه السلام:
يا منزل الشفاء ومنهب الداء أنزل على ما بي من داء شفاء^(٢).
٤- روى الكليني بسند معتبر عن أبي عبد الله عليه السلام قال: اشتكى بعض
ولده فقال يا بني قل:

اللهم اشفي بشفائك وداوني بدوائك وعافني من بلائك فإني عبدك
وابن عبدك^(٣).

٥- وروى بسنده عن أبي عبد الله عليه السلام قال: كان يقول عند العلة:
اللهم إنك غيرت أقواماً فقلت: ﴿ قُلْ ادْعُوا الَّذِينَ زَعَمْتُمْ مِنْ
دُونِهِ فَلَا يَمْلِكُونَ كَشْفَ الضَّرِّ عَنْكُمْ وَلَا تَحْوِيلًا ﴾ فيمن لا يملك كشف ضري ولا
تحويله عني أحد غيره صل على محمد وآل محمد واكشف ضري وحوّله إلى من
يدعو معك إلهاً آخر لا إله غيرك^(٤).

٥- روى الكليني بسنده عن أبي جعفر عليه السلام قال: مرض علي عليه السلام فأتاه
رسول الله ﷺ فقال له قل:

(١) اللجنة الواقية: ١٥٢، مستدرک الوسائل ٣: ٩٠ ح ١٥٠١٠، نقلاً عن خط الشهيد.
(٢) الكافي ٢: ٤١٢ ح ١٤، عن محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد بن عيسى، عن هشام
الجواليقي، عن أبي عبد الله عليه السلام.
(٣) الكافي ٢: ٤١١ ح ٣، عن علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن ابن أبي عمير، عن الحسين
بن نعيم، عن أبي عبد الله عليه السلام.
(٤) الكافي ٢: ٤١٠ ح ١، عن محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد بن عيسى، عن عبد الرحمن
بن أبي نجران وابن فضل عن بعض أصحابنا.

«اللهم اني اسألك تعجيل عافيتك وصبراً على بليتك، وخروجاً إلى رحمتك»^(١).

فهو وإن لم يذكر أن هذا الدعاء لكل مرض وكان مرض أمير المؤمنين عليه السلام مرضاً خاصاً، ولكن مضمون الدعاء عام كما هو واضح .

٧- وفي مهج الدعوات عن علي عليه السلام: إن من دعا بهذا الدعاء شفي من سقمه:

إلهي كلما أنعمت عليّ بنعمة قلّ لك عندها شكري، وكلما ابتليتني ببليّة قلّ عندها صبري، فيلن قلّ شكري عند نعمه فلم يجرمني، ويا من قلّ صبري عند بلائه فلم يخذلني ويا من رأني على المعاصي فلم يفضحني، ويا من رأني على المعاصي فلم يعاقبني عليها صلّ على محمد وآل محمد واغفر لي ذنبي، واشفني من مرضي، إنك على كل شيء قدير^(٢).

٨- أورد القطب الراونلي في دعواته دعاء العليل عن الصالح عليه السلام:

«اللهم اني ادعوك دعاء العليل الذليل الفقير، دعاء من اشتدت فاقتة وقلّت حيلته وضعف عمله وألح البلاء عليه، دعاء مكروب إن لم تدركه هلك وإن لم تسعده فلا حيلة له فلا تحط بي مكرك ولا تثبت عليّ غضبك، ولا تضطرنني إلى اليأس من روحك والقنوط من رحمتك اللهم إنه لا طاقة لي ببلائك ولا غنى بي عن رحمتك وهذا أمير المؤمنين أخو نبيك ووصي نبيك أتوجه به إليك فإنك جعلته مفزعاً لحقك واستودعته علم ما سبق وما هو كائن فاكشف به ضري وخلصني من هذه البلية إلى ما عودتني من رحمتك هو يا هو يا هو، انقطع الرجاء إلا منك»^(٣).

(١) الكافي ٢: ٤١٣ ح ١٦، عن علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن بعض أصحابه، عن أبي

حمزة، عن أبي جعفر عليه السلام .

(٢) مهج الدعوات: ٨.

(٣) دعوات الراونلي: ٧٦.

دعاء الآخرين للمريض

١- عن النبي ﷺ: ما دعا عبد بهذه الكلمات لمريض إلا شفه الله تعالى، ما لم يقض أنه يموت منه وهن:

«أسأل الله العظيم رب العرش العظيم أن يشفيك»^(١).

فهي وإن دلت على عدم نفعه في مرض الموت ولكن لا يعني عدم نفع مطلق الدعاء في دفع مرض الموت فقد تقدم أنه لم يستثن فيه رسول الله ﷺ وهو دعاء الشخص لنفسه.

٢- أذهب اليأس رب الناس وأشف أنت الشافي لا شفاء إلا شفاؤك شفاء لا يغادر سقماً اللهم أصلح القلب، والجسم، واكشف السقم، وأجب الدعوة^(٢).

٣- روي أن رسول الله ﷺ كان يقول إذا دخل على مريض: «أذهب اليأس رب الناس؛ بيدك الشفاء، لا كاشف للبلاء إلا أنت»^(٣).

دعاء المريض لنفسه للأوجاع

غالباً يطلق الوجع ويراد به المرض، وقد يطلق ويراد به الألم أو ألم موضع خاص من البدن فنشاهد في كثير من الأخبار التعبير بوضع اليد على موضع الوجع وهو مختص بما إذا كان الألم في موضع خاص من البدن.

١- روى الكليني بسنده عن أبي عبد الله عليه السلام للأوجاع تقول:

«بسم الله وبالله، كم من نعمة لله في عرق ساكن وغير ساكن على عبد شاكر» وتأخذ لحيتك بيدك اليمنى بعد صلاة مفروضة وتقول: «اللهم فرج عني

(١) اللجنة الوافية: ١٥٢.

(٢) مكارم الأخلاق: ٤١٣.

(٣) مكارم الأخلاق: ٤١٣.

كربتني وعجل عافيتي واكشف ضري، ثلاث مرات واحرص أن يكون ذلك مع دموع وبكاء^(١).

٢- روى الكليني بسنده عن عم علي بن عيسى قل، قلت لمن؟ ﷺ علمني دعاء ادعو به لوجع أصابني قل قل وأنت ساجد:

«يا الله يا رحمن يا رحيم، يا رب الأرباب، وإله الآلهة ويا ملك الملوك وسيد السلاة اشفني بشفائك من كل داء وسقم فإنني عبدك اتقلب في قبضتك»^(٢).

٣- روى الكليني بسنده عن حسين الخراساني وكان خبازاً قل: شكوت إلى أبي عبد الله ﷺ وجعاً بي، فقل: إذا صليت فضع يديك موضع سجودك ثم قل: «بسم الله محمد رسول الله ﷺ اشفني يا شافي لا شفاء إلا شفاؤك شفاءً لا يغادر سقمه شفاءً من كل داء وسقم»^(٣).

٤- وفي كتاب دعوات الراوندي عن مروان العبدي قل: كتبت إلى أبي الحسن ﷺ أشكو إليه وجعاً بي، فكتب، قل:

«يا من لا يضام ولا يرام، يا من به توصل الأرحام، صل على محمد وآل محمد وعافني من وجعي هذا»^(٤).

(١) الكافي ٢: ٤١١ ح ٧ عن محمد بن يحيى، عن محمد بن عيسى، عن داود، عن الفضل، عن أبي عبد الله ﷺ.

(٢) الكافي ٢: ٤١٢ ح ١١، عن علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن عمرو بن عثمان، عن علي بن عيسى، عن عمه قلت له ﷺ.

(٣) الكافي ٢: ٥٦٧ ح ١٥، محمد بن يحيى، عن موسى بن الحسن، عن محمد بن عيسى، عن أبي إسحاق صاحب الشعر عن حسين الخراساني.

(٤) دعوات الراوندي: ٨٢، البحر ٩٥: ١٨ ح ١٨، مستدرک الوسائل ٢: ٨٩ ح ١٥٠٠.

أدعية وجع الموضع الخاص

١- روى الكليني بسنده عن أبي عبد الله عليه السلام قال تضع يدك على الموضع الذي فيه الوجع وتقول ثلاث مرات:

«الله الله ربي حقاً، لا أشرك به شيئاً، اللهم أنت لها ولكل عظمة ففرجها عني»^(١).

٢- ويسند آخر عن أبي عبد الله عليه السلام قال: تضع يدك على موضع الوجع ثم تقول:

«بسم الله وبالله محمد رسول الله لا حول ولا قوة إلا بالله، اللهم امسح عني ما أجده وتمسح الوجع ثلاث مرات»^(٢). ومثله المروي عن عون إلا أن فيه ولا حول ... ثم تمر يدك اليمنى وتمسح موضع الوجع عليه ثلاث مرات^(٣).

فهذا العلاج ليس مجرد دعاء بل دعاء مع وضع اليد على موضع الوجع ومسحه مرة أو ثلاث مرات، فما الفائدة في هذا الوضع والمسح؟ والجواب عليه بحاجة إلى التحقيق وحتى الاختيار.

الاستعانة

مادة العوذ بمعنى الالتجاء والاعتصام، والاستعانة بالله هي الالتجاء إليه والاعتصام به حقيقة، وليس هو اعتباره الملجأ بعدما لم يكن ملجأً وكهفاً، بل هو ملجأً وكهف لمن لجأ إليه حقيقة حيث إن اللجوء إلى كل شيء بحسبه،

(١) الكافي ٢: ٤١١ ح ٦، عن محمد بن يحيى، عن بعض أصحابه، عن محمد بن عيسى، عن داود بن زربي، عن أبي عبد الله عليه السلام، وداود لم يوثق.

(٢) الكافي ٢: ٤١٢ ح ٩، عن محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد بن عيسى، عن الوشاء، عن عبد الله بن سنان، عن عون، والأخير مجهول والرواية مجملة.

(٣) الكافي ٢: ٤١٢ ح ١٠، عن محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد بن أحمد بن محمد بن أبي نصر، عن محمد بن أخسي غرام، عن عبد الله بن سنان عن أبي عبد الله عليه السلام وابن أخيه غرام مجهول، غير أن الراوي عنه من أصحاب الإجماع.

فألجئ إلى الكهف للدخول فيه، واللجوء إلى الله سبحانه وتعالى طلب الحفظ منه، فضحك بحفظه ويدعك بكنفه بحيث لا بضلك شيء ولا يصل إليك أحد ولذا روي أن رسول الله ﷺ نكح امرأة ذات جمل ولقنت أن تقول لرسول الله ﷺ: «أعوذ بالله منك» وقيل لها: هذا يعجبه، فقالت: أعوذ بالله منك، فقال ﷺ لها: «لقد عدت بعملك فتركها»^(١). وما هذا إلا درس يعلمنا كيف أن الاستعاذة بالله هي أمر حقيقي فهو معاذ كما قل رسول الله ﷺ يريد معاذاً حقيقياً وملجأ واقعياً لا يمكن الوصول إليه .

وكان رسول الله ﷺ يعوذ بالله ويلتجئ إليه في صغار الأمور وكبيرها، فقد روي أنه ﷺ كان إذا رأى من جسمه بثرة عاذ بالله واستكان له وجأ إليه، فيقل له: يا رسول الله ما هو ببأس، فيقول ﷺ: «إن الله إذا أراد أن يعظم صغيراً عظم، وإذا أراد أن يصغر عظيمًا صغر»^(٢).

وأما أنواع الاستعاذة من المرض ففي الغالب هو تعويد الآخرين وقد يعوّد الإنسان نفسه .

فمنها: ما رواه الكليني عن رجل قل: دخلت على أبي عبد الله عليه السلام فشكوت إليه وجعاً بي فقل، قل:

«بسم الله ثم امسح يلك عليه وقل: «أعوذ بعزة الله وأعوذ بقدره الله، وأعوذ بجلال الله، وأعوذ بعظمة الله، وأعوذ بجمع الله، وأعوذ برسول الله ﷺ، وأعوذ بأسماء الله، من شر ما أخطر ومن شر ما أخاف على نفسي» تقولها سبع مرات، قل ففعلت فذهب الله عز وجل الوجع عني»^(٣).

(١) البحار: ١٦: ٣٨٨ .

(٢) مكارم الأخلاق: ٣٥٧ .

(٣) الكافي ٢: ٤١٢ ح ٨ عن علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن ابن أبي عمير، عن إبراهيم بن عبد الحميد عن رجل، وجع الله هم ملائكة المقربون والأنبياء المرسلون والأوصياء الصالحون.

ومنها: ما رواه الكليني بسند صحيح عن أبي جعفر عليه السلام قال: إذا اشتكى الإنسان فليقل:

«بسم الله وبالله وبمحمد رسول الله أعوذ بعزة الله وأعوذ بقدرته الله على ما يشاء من شر ما أجد»^(١).

ومنها: ما روي عن ابن عباس قال: كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعلمنا من الأوجاع كلها أن نقول:

«باسم الكبير، أعوذ بالله العظيم من شر عرق نَعَارٍ ومن حر النار».

وفي رواية الطبرسي عنه عليه السلام:

«بسم الله الكبير، أعوذ بالله العظيم من شر كل عرق ضار ومن حر النار، وزاد في شرحه أنه صلى الله عليه وسلم علمنا للحميات وللأوجاع كلها».

ومنها: ما رواه ابنا بسطام بسندهما عن خالد العيسي عن الرضا عليه السلام قال: علمني هذه العوذة وقل: علمها إخوانك فإنها لكل ألم، وهي:

«أعيذ نفسي برب الأرض ورب السماء أعيذ نفسي بالذي لا يضر مع اسمه داء، أعيذ نفسي بالله الذي اسمه بركة وشفاء»^(٢).

ومنها ما رواه ابنا بسطام أيضاً بسندهما عن الباقر عليه السلام قال، قل أمير المؤمنين عليه السلام: من أصابه ألم في جسده فليعوذ نفسه وليقل:

«أعوذ بعزة الله وقدرته على الأشياء أعيذ نفسي بجبار السماء أعيذ نفسي بمن لا يضر مع اسمه سم ولا داء، أعيذ نفسي بالذي اسمه بركة وشفاء»، فإنه إذا قل ذلك لم يضره ألم ولا داء»^(٣).

(١) الكافي ٢: ٤١٢ ح ١٣ من محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد بن عيسى، عن أحمد بن محمد بن أبي نصر، عن أبان بن عثمان، عن الشمالي، عن أبي جعفر عليه السلام.

(٢) طب الأئمة: ٤١، عن محمد بن خالد عن خلف بن حماد عن خالد العيسي.

(٣) طب الأئمة: ١٧، عن الخرازيني عن فضالة، عن أبان بن عثمان، عن أبي حمزة الشمالي، عن الباقر عليه السلام.

ومنها: ما رواه بسندهما عن الحارث الأعور قل: شكوت إلى أمير المؤمنين عليه السلام ألماً ووجعاً في جسدي، فقل: إذا اشتكى أحدكم فليقل:

«بسم الله وبالله وصلى الله على رسول الله وآله، وأعوذ بعزة الله وقدرته على ما يشاء من شر ما أجده، فإنه إذا قل ذلك صرف الله عنه الداء إن شاء الله»^(١).

وأما العوفة للآخرين

فمنها: ما رواه الكليني بسند صحيح من أحدهما عليهما السلام قل: إذا دخلت على المريض فقل:

«أعينك بالله العظيم رب العرش العظيم من شر كل عرق نَعَار ومن شر حر النار» سبع مرات^(٢).

ومنها: ما رواه الكليني أيضاً بسند معتبر، عن أبي عبد الله عليه السلام: أن النبي ﷺ كان ينشر بهذا الدعاء، تضع يديك على موضع الوجع وتقول:

«أيها الوجع، اسكن بسكينة الله وقرّ بوقار الله وانحجز بحاجز الله، واهدأ بهذه الله، أعينك أيها الإنسان بما أعاد الله عزوجل به عرشه وملائكته يوم الرجفة والزلازل» تقول ذلك سبع مرات، ولا أقل من الثلاث^(٣).

ومنها: ما روي أنه تدعو للمريض فتقول:

(١) طب الأئمة: ١٧، عن علي إبراهيم الواسطي، عن ابن محبوب، عن محمد بن سليمان، عن أبي الجارود، عن أبي إسحاق، عن الحارث الأعور.

(٢) الكافي ٢: ٥٦٧ ح ١٢، محمد بن يحيى عن أحمد بن محمد بن عيسى، عن ابن أبي نجران، عن حماد بن عيسى، عن حريز، عن زرارة، عن أحدهما عليهما السلام.

(٣) الكافي ٢: ٤١٣ ح ١٧، عن علي بن إبراهيم، عن هارون بن مسلم، عن مسعدة بن صدقة عن أبي عبد الله عليه السلام.

«أعينك بالرسول الحق، الناطق بكلمة الصلوة» من عند الخالق من كل داء تراه ورأيت، ومن كل عرق ساكن وضارب، ومن كل جاء وذاهب، اسكن أسكنتك بالله العظيم، أصبحت في حمى الله الذي لا يستباح، وفي كنف الله الذي لا يرام، وفي جوار الله الذي لا يستضام، وفي نعمة الله التي لا تزول، وفي سلامة الله التي لا تحول، وفي فمة الله التي لا تحفر، وفي منع الله الذي لا يرام، وفي حرز الله الذي لا يدرك، وفي عطائه الذي لا يجد، وفي قضائه الذي لا يرد، وفي منعه الذي لا يعبد، وفي جند الله الذي لا يهزم، وفي عون الله الذي لا يخلد»^(١).

ومنها: عودة البليات الفادحة

يرويه ابن سابور عن ابن عبد الله رضي الله عنه قل: «هذه عودة لمن ابتلى ببلاء من هذه البليات الفادحة مثل الأكلة وغيرها، تضع يدك على رأس صاحب البلاء ثم تقول:

بسم الله وبالله ومن الله وإلى الله وما شاء الله ولا حول ولا قوة إلا بالله، إبراهيم خليل الله، موسى كليم الله، نوح نجي الله، عيسى روح الله، محمد رسول الله صلوات الله عليهم أجمعين من كل بلاء فلاح وأمر فاجع وكل ريح وأرواح وأوجاع، قسم من الله وعزائم منه لفلان ابن فلانة لا يقربه الأكلة وغيرها، وأعيذه بكلمات الله التامات التي سأل بها آدم رضي الله عنه ربه فتأب عليه إنه هو التواب الرحيم إلا إنها حرز أيتها الأوجاع والأرواح الصالحة بإذن الله بعون الله بقدره الله، ألا له الخلق والأمر تبارك الله رب العالمين، ثم يقرأ أم الكتاب وآية الكرسي وعشر آيات من سورة يس وتساله بحق محمد وآل محمد الشفاء، فإنه يبرأ من كل داء بإذن الله تعالى»^(٢).

(١) دعوات الراوندي: ٩٨، مستدرك الوسائل ٢: ١٥٦.

(٢) طب الأئمة: ١٣٤، عن عبد الوهاب بن محمد المقرئ يقرئ أهل مكة عن أبي زكريا، يحيى بن أبي زكريا، عن عبد الله بن أبي القاسم، عن شريف بن سابق التفليسي، عن الفضل بن أبي قره، عن أبي عبد الله رضي الله عنه.

الدعاء بكيفية مخصوصة

ورد في بعض الأخبار الدعاء بكيفية مخصوصة أو مع أعمال خاصة .

منها: ما رواه الكليني بسنده عن داود بن زربي، قل: مرضت بالمدينة مرضاً شديداً فبلغ ذلك أبا عبد الله ﷺ فكتب إليّ: قد بلغني علّتك فاشتر صاعاً من بر ثم استلق على قفلك وانشره على صدرك كيفما انتشر وقل: «اللهم إني أسألك باسمك الذي إذا سألك به المضطر كشفت ما به من ضرر ومكنت له في الأرض وجعلته خليفتك على خلقك أن تصلي على محمد وآل محمد وأن تعافيني من علتي» ثم استو جالساً واجمع البرّ من حولك وقل مثل ذلك واقسمه مداً مداً لكل مسكين وقل مثل ذلك قل داود ففعلت ذلك فكأنما نشطت من عقل، وقد فعله غير واحد فانتفع به^(١).

ومنها: ما رواه عن الحسين بن خالد قل: كتبت إلى أبي الحسن ﷺ أشكو إليه علة ما في بطني وأسأله الدعاء، فكتب: «بسم الله الرحمن الرحيم، تكتب أم القرآن والمعوذتين وقل هو الله أحد ثم تكتب أسفل من ذلك: أعوذ بوجه الله العظيم، وعزته التي لا ترام وقدرته التي لا يمتنع منها شيء من شر هذا الوجع وشر ما فيه وما أحذره، تكتب ذلك في لوح أو كتف، ثم تغسله بماء السماء، ثم تشربه على الريق، وعند منامك، وتكتب أسفل من ذلك: «اجعله شفاء من كل داء»^(٢).

(١) الكافي ٢: ٥٦٤ ح ٢، أحمد بن محمد عن عبد العزيز بن المهدي، عن يونس بن عبد الرحمن، عن داود بن زربي، وليس في سننه ما يتوقف بشأنه سوى داود فإنه لم يوثق .

(٢) طب الأئمة: ١٠٠، عن أحمد بن عبد الرحمن بن جميلة، عن الحسين بن خالد .

كيفية الدعاء

لا يربك اختلاف الأدعية وتفاوت مضامينها لوجود قاعدة كلية قائمة بعدم تعيين الدعاء وكفاية ما جرى على اللسان، وإن كان الأفضل هو الدعاء المأثور الوارد في الروايات المعتبرة .

ومهما يكن من ذلك فإن المذكور في الأخبار شروط خاصة وظروف مرجحة نشير إليها في الجملة، منها: استحباب الإكثار من الدعاء في الحاجة الصغيرة والكبيرة وعدم تركه استصفاً للعلّة، وتسمية الحاجة والمرض فإن الله يعلم ما يريد العبد ولكنه يجب أن تُبث إليه الحوائج .

واللازم أن لا ينتظر الإنسان حصول البلاء حتى يتوسل إلى الدعاء، بل المطلوب التقدم في الدعاء قبل نزول البلاء فإنه يدفع البلاء ويغير القضاء خصوصاً عند توقع البلاء والتخوف من نزوله أو حصل الخوف من الابتلاء بمرض أو عارضة .

ولا يترك الداعي أن يرفع يديه بالدعاء ويمسح الوجه والرأس والصدر باليدين عند الفراغ منه، كل ذلك بحسن نية وحسن الظن بالإجابة مع الإقبال بالقلب حالة الدعاء، فإن الله لا يقبل دعاء قلب سه .

ويشترط في جميع ذلك أن لا يستعجل العبد ولا يقنط من الإجابة وإن تأخرت ولا يترك الإلحاح في الدعاء ومعاودته وتكراره عند تأخرها، ويختار الدعاء سراً وخفية فهو أفضل .

ومن مظاهر استجابة الدعاء عند هبوب الرياح، وزوال الشمس ونزول المطر وقتل الشهيد وقراءة القرآن والأذان وظهور الآيات وعقيب الصلوات وبعد التصديق وشم الطيب والذهاب إلى المسجد وفي السحر في صلاة الوتر وما بين طلوع الفجر إلى طلوع الشمس، وفي السلس الأول من النصف الثاني من الليل، وليلة الجمعة ويومها وعند رقة القلب وحصول الإخلاص

والخوف من الله، ومع حصول البكاء، فإن البكاء أو التباكي عند الدعاء مطلوب على كل حال.

ولا تبار بذكر الحاجة، بل لا بد من تقديم تمجيد الله والثناء عليه والإقرار بالذنوب والاستغفار منها وذكر أسماء الله وقول يا الله عشرأً ويا رب عشرأً ويا الله يا رب حتى ينقطع النفس، أو يا أرحم الراحمين سبعأً، ويقول بعد الدعاء ما شاء الله لا حول ولا قوة إلا بالله، ويسبقه ويلحقه بالصلاة على محمد وآله والتوسل بهم.

ويحبذ الاجتماع في الدعاء من أربعة إلى أربعين والتأمين على دعاء المؤمن والدعاء لنفسه وللوالدين ولأربعين من المؤمنين وطلب الدعاء من الآخرين خصوصاً الوالدين.

الرقية والنشرة

الرقى هي كلام يتكلم به الشخص عند المريض يسمعه إليه بقصد شفائه وعلاج أمراضه، والتمايم هي أن يكتب شيئاً ويلصقه على المريض، وقد كان للرقى الصدارة في مجل التداوي قبل مجيء الإسلام وفي الغالب يقوم بها أشخاص خصون وهي مهتهم يأخذون عليها الأجر وينعتون بالعرافين.

وقد يقوم بهذا العمل ذوو المريض أنفسهم.

والغالب في الرقى أنها تكون بكلام غير معروف كالهندية مثلاً أو العبرية أو العربية القديمة، وقد تكون باللسان الدارج، أو حتى تلفيق كلام هو خلق الساعة يذكر فيه اسم المرض ويطلب خروجه ويقوم المعوذ بتعويذ الإنسان منه.

ولما جاء الإسلام قام - وعلى خلاف أنحاء التداوي - بتحديد هذا السنخ من العلاج وتضييق دائرته، لما حذر من الرقية بما لا يعرف معناه من الكلام، بدليل أن أكثره داخل في الشرك ونفي قدرة الله سبحانه وتعالى.

ولذا روي عن رسول الله ﷺ أنه نهى عن الرقى بغير كتاب الله وما لا يعرف بذكره^(١).

وعن علي بن أبي طالب عليه السلام أنه قال: «من جاء عرافاً فسأله وصدقه بما قل، فقد كفر بما أنزل الله على محمد ﷺ» وكان يقول: «إن كثيراً من الرقى وتعليق التمام شعبة من الإشراك»^(٢)، وسأل علي بن جعفر أخه موسى عليه السلام عن المريض أيكوي أو يسترقى؟ قال: «لا بأس إذا استرقى بما يعرف»^(٣).

وفي المرحلة الثانية قام الإسلام بتحديد من ناحية الأمراض والآفات التي تعالجها الرقية، فحصر ذلك في الإصابة بالعين والسحر ولسع الهوام ودم لا يرقأ، وبعض الموارد الأخرى.

وقد أدى هذا الإعلام وهذا التحديد إلى حصول التردد بين المسلمين في تأثير الرقى، خصوصاً بعد طرح مسألة التوكل على الله في كل شيء والاعتماد عليه في تدبير حل الخلق وكل ما يصيبهم من الخير والشر فهو بعينه وهو القادر على إزالته، وكل شيء يحدث بقضائه وقدره.

ولذا جاؤوا إلى رسول الله ﷺ وقالوا: يا رسول الله أرأيت رقى نسترقىها ودواء نتداوى به، هل يرد من قضاء الله شيئاً؟ قال: «هي من أقدار الله»^(٤).

(١) دعائم الإسلام ٢: ١٤١-٤٩٣.

(٢) دعائم الإسلام ٢: ٤٨٣-١٧٧.

(٣) مسائل علي بن جعفر: ١٧٩-٣٣٧، قرب الإسناد: ٩٧، عن عبد الله بن الحسن، عن علي بن جعفر، عن أخيه عليه السلام.

(٤) البحار ٥٩: ٧٧، ومثله عن الصفاق عليه السلام في كتاب الاعتقادات للشيخ المفيد: ٣٥.

وبذلك يكون قد أعطى الضوء الأخضر للتداوي بالرقى بعد المنع من الاسترقاء بما لا يعرف الإنسان ولا يفهم معناه، وصار يجعل لها البديل من القرآن وغيره مما هو داخل في ذكر الله سبحانه وتعالى والاستعانة به وبأسمائه.

فأوائل تلك البدائل ما روي من أن رسول الله ﷺ حمّ فأتاه جبرئيل فعوّده، فقال:

«بسم الله أرقيك - يا محمد - وبسم الله أشفيك وبسم الله من كل داء يعيبك وبسم الله والله شافيك وبسم الله خذها فلتهنيك بسم الله الرحمن الرحيم ﴿فَلَا أُقْسِمُ بِمَوَاقِعِ النُّجُومِ﴾ لتبرأن بئذ الله»^(١).

وقيل: عاد رسول الله ﷺ مريضاً فقال: «أرقيك رقية علمنيها جبرئيل؟» فقال: نعم يا رسول الله، قل ﷻ:

«بسم الله يشفيك من كل داء، ولا يأتيك ومن شر النفاثات في العقد ومن شر حاسد إذا حسد»^(٢).

وفي رواية أخرى: «بسم الله أرقيك بسم الله أشفيك من كل إرب يؤذيك ومن شر النفاثات في العقد ومن شر حاسد إذا حسد»^(٣).

وروي أن جبرئيل ﷺ رقى رسول الله ﷺ وعلمه الرقية، وهي:
«بسم الله أرقيك من كل عين حاسد، الله يشفيك»^(٤).

(١) الكافي: ١٠٩ ح ٨٨، عن الحسين بن محمد الأشعري، عن محمد بن إسحاق الأشعري، عن بكر بن محمد الأزدي قل، قل أبو عبد الله ﷺ، وليس في السند سوى محمد بن إسحاق الأشعري وقيل: إن الظاهر أن الصحيح أحمد بن إسحاق الأشعري وهو ثقة، فلو تم تكون الرواية صحيحة، ورواها في قرب الإسناد: ٤٢ ح ١٣٤.

(٢) البحار: ٥٩: ٣٠١.

(٣) البحار: ٥٩: ٣٩٣.

(٤) البحار: ٦٠: ٧.

وأما الأمراض التي تعالج بالرقى

بعد ملاحظة جميع الأخبار يثبت علاج الرقية لبعض الآفات التي تصيب الإنسان وقد تقلعت الرقية للحمى التي رقى بها جبرئيل النبي ﷺ، والحمى تصاحب أمراضاً كثيرة فقد تنفع الرقية لجميع الأمراض الحمّائية، وإن كانت قضية رقية جبرئيل قضية في واقعة لا يثبت منها أكثر من علاج حمى مجملة وكذا رواية عيادة النبي ﷺ لمريض وإرقائه لا يثبت منه العموم.

ولا يستفاد العموم حتى من مثل ما روي أن رسول الله ﷺ كان يرقى فيقول: «بسم الله أرقيك والله يشفيك من كل داء يؤذيكه وداؤه هو فيك من عين عائن ونفس نافس وحسد حاسد»^(١) فإنه وإن قل كل داء ولكن قيده في آخر كلامه بالداء الذي يكون بسبب عين العاين، فتكون في الحقيقة رقية من العين وليس من كل داء.

وكيف يمكن إثبات العموم لكل داء مع وجود الروايات الحاصرة.

منها ما روي عن رسول الله ﷺ أنه قل: «لا رقى إلا في ثلاث: حمة وعين ودم لا يرققه»^(٢) والحمة السم، وفي رواية أخرى عنه ﷺ: «لا رقى إلا في ثلاثة: في حمة، أو عين، أو دم لا يرققه»^(٣). ومثله رواية الجعفریات^(٤). وفي رواية أخرى: «لا رقية إلا من حمة أو عين»^(٥).

(١) أمالي السيد المرتضى ٢: ٧.

(٢) دعائم الإسلام ٢: ١٢١ ح ٤٩٤.

(٣) الخصال: ١٥٨ ح ١٠١، محمد بن الحسن، عن الصفار، عن إبراهيم بن هاشم، عن النوفلي، عن السكوني عن جعفر بن محمد عن أبيه عن النبي ﷺ والسند معتبر.

(٤) الجعفریات: ١٦٧، بإسناده عن جعفر بن محمد عن أبيه عن جده علي بن الحسين عن

أبيه عن علي بن أبي طالب عليه السلام عن رسول الله ﷺ.

(٥) البحار ٦٠: ١٩ ح ١٢، وص ٢٦ ح ٢٥، نقلًا عن مكارم الأخلاق

والظاهر أن معنى تلك الأخبار هو عدم نفع الرقية بالنسبة إلى غير ما ذكر من الآفات وأن وجودها كالعدم، والنفي هو للوجود أي لا رقية موجودة، أو نفي الأثر، أي لا رقية مؤثرة.

نعم بعض الأخبار تضيف مثل وجع الضرس، فقد ورد: «لا بأس بالرقى من العين والحمى والضرس وكل ذات هامة لها حمة إذا علم الرجل ما يقول لا يدخل في رقيته وعودته شيئاً لا يعرفه»^(١)، نستطيع أن نخرج بذلك عن الحصر في الثلاثة فتكون خمسة.

ووردت رقى في غير الخمسة مثل الورم والجرح والالم تأتي إن شاء الله في العلاجات الخاصة.

وبذلك يثبت لها نوعاً من التعميم في عين التحديد.

ويبقى ما يُرقى به من الكلام، فإن أكثر الروايات تصر على الرقى بالقرآن وبالرقى الموروثة والمنقولة إذا عرف الشخص معناها ولم تكن من الإشراك والخرافات، وقد دلت عليه الرواية السابقة بوضوح.

ولما كان أكثر الناس لا يعرف الرقى الصحيحة لأنها كانت بلغات قديمة، جاء التأكيد وحتى الحصر على الاسترقاء بالقرآن فقد روى ابن بسطام عن محمد بن مسلم قال: سألت أبا جعفر عليه السلام أتعود بشيء من هذه الرقى؟ قال: «لا، إلا من القرآن، إن علياً عليه السلام كان يقول إن كثيراً من الرقى والتمائم من الإشراك»^(٢).

ومقتضى تعليل النهي بذلك جواز الرقى بغير القرآن إذا كان من القليل الذي ليس من الإشراك ونحن لاحظنا أن أكثر الرقى المروية ليست من القرآن.

(١) طب الأئمة ٤٨، عن إبراهيم بن مأمون، عن حماد بن عيسى، عن شعيب العرقوفى، عن أبي بصير، عن أبي عبد الله عليه السلام.

(٢) طب الأئمة ٤٨، عن أحمد بن محمد بن محمد بن مسلم، والسند معتبر.

وانظر هذه الرقية المروية عن أبي جعفر محمد بن علي عليه السلام أنه قل: «إذا أردت أن ثرقي الجرح، يعني من الألم والدم وما يخاف منه عليه، فضع يلك على الجرح، فقل: بسم الله أرقيك، بسم الله الأكبر من الحديدية والحجر الملبود والنب الأسمر، والعرق فلا يفر، والعين فلا تسهر، ترده ثلاث مرات»^(١).

ومن مجموع ذلك يعلم أن الرقى الواردة في كل ألم هي المقدمة، وإذا لم يعرف الشخص رقية آفة ما فيعمد إلى القرآن فيرقى بقوارعه كفاتحة الكتاب وآية الكرسي.

ويشد على الأول ما روي من أن ناساً من أصحاب النبي صلى الله عليه وآله كانوا في سفر فمروا بحمي من أحياء العرب فاستضافوهم فلم يضيفوا، فقالوا لهم: هل فيكم راق؟ فإن سيد الحي لديغ أو مصاب، فقل رجل منهم: نعم، فأتاه فرقه بفاتحة الكتاب فبرئ الرجل فأعطي قطعاً من غنم، فأبى أن يقبلها وقل: حتى أذكر ذلك للنبي صلى الله عليه وآله فذكر ذلك له، فقل: يا رسول الله ما رقيت إلا بفاتحة الكتاب، فتيسم وقل: ما أدراك أنها رقية؟ قل: يا رسول الله شيء ألقى في روعي قبل^(٢).

وبظني أن النبي صلى الله عليه وآله بعد ما نهى المسلمين عن الرقية بريقيات الجاهلية وأمرهم بالرقية بالقرآن وبما يعرفون، صار المسلمون يعرفون الرقى النافعة والصحيحة، وصار لبعضهم ملكة يستطيعون معها من تمييز الصحيح من الخطأ، ويطبقون الكلي على الأفراد مثل كلية الاسترقاء بالقرآن، وبما يعرفون من الكلام ونظائر ما سمعوا من النبي صلى الله عليه وآله من الرقى.

وما أظن أن هذا الراقي قرأ الفاتحة كما يقرأها في الصلاة، وإنما قل بعنوان المثل مخاطباً المريض: أرقيك بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله رب العالمين وأعيذك بمالك يوم الدين... والإفقرأة القرآن لا تسمى رقية وتسمى قرآنه، أو أنه قرأ الفاتحة ثم عقبها بما يكون بهيئة الرقية، أي كما ورد في رقية يرويها ابن سبور عن يونس بن يعقوب قل: حضرت أبا عبد الله عليه السلام وهو يعلم رجلاً من أوليائه رقية فكتبها من الرجل قل عليه السلام: «يقرأ فاتحة الكتاب

(١) دعائم الإسلام ٢: ١٤٢ ح ٤٩٦.

(٢) صحيح مسلم ٧: ١٩.

وقل هو الله أحد، وإننا أنزلناه، وآية الكرسي، ثم يكتب على جنبي المحموم بالسبابة: اللهم ارحم جلده الرقيق وعظمه الدقيق من سورة الحريق، يا أم ملام إن كنت آمنت بالله واليوم الآخر فلا تأكلي اللحم ولا تشربي الدم^(١).

ويعد عرفان المسلمين بالرقية المطلوبة وبعد ما صار لهم القدرة على تشخيص الصحيح من الباطل، ووقوفهم بسبب الأوامر الكلية على عدم التوقيت في الرقية، وأنه يمكنهم الرقية بما لا يكون فيه شرك أو ما كان من القرآن مما يحمل روح الرقية ونبرتها، ترك الرسول ﷺ ذلك للمسلمين أنفسهم وجعلهم مفتوحين اليد بل صار يعتمد على رقيتهم، لينشأ من بينهم من يتمهر في ذلك ويستقل به.

ولذا روي أن أسماء بنت عميس قالت: يارسول الله إن العين إليهم - بني جعفر - سريعة، أفاسترقي لهم من العين؟ فقال ﷺ: «نعم»^(٢) ولم يبين لها كيف تسترقي، تاركاً ذلك اعتماداً على الخطوط الكلية التي بيّنها في الرقية، أو على اطمئنانه بعدم استرقاء أسماء بما يكون فيه شرك أو خرافة.

وأوضح من ذلك ما يرويه الحميري بسنده عن جعفر عن أبيه عليه السلام: قل: «أصاب رجل لرجل بالعين فذكر ذلك لرسول الله ﷺ فقال رسول الله ﷺ: «التمسوا له من يرقيه»^(٣).

وليس ترك الرسول ﷺ رقيته بنفسه وعدم تعليمه كيف يرقى إلا وهو شاهد على وجود من هو عارف بالرقية، ومن له تخصص بها، وهو يعرف كيف يرقى من العين وغيرها من دون أن يكون عالماً برقية العين التي عينها النبي ﷺ لأنه لم يعين لهم شخصاً، واقتصر على إحضار من يعرف كيف يرقى، بمعنى الملكة والقدرة على ذلك، وإن كان احتمال وجود من تعلم أنواع الرقى من

(١) طب الأئمة: ٥٣، عن أبي غسان عبد الله بن خالد بن مجيح، عن ابن مسعود محمد بن عبد الله أبي أحمد عن عبد الرحمن بن أبي بجران، عن يونس بن يعقوب.

(٢) البحار: ٦: ٧.

(٣) قرب الإسناد: ٥٢، عن الحسن بن ظريفه عن الحسين بن علوان، عن جعفر عليه السلام.

النبي ﷺ وصار معروفاً بذلك موجوداً، ولكنه بعيد عن المفهوم من عامة الأخبار.

وخصوصاً من مثل رواية جابر من أن النبي ﷺ طلب أن تعرض عليه الرقية التي يسترقى بها، فعرضوها فقل: «لا بأس بها إنما هي موثيق»^(١) فهي رقية قبل أن تعرض عليه، وظلت رقية وإن لم تصدر من النبي ﷺ ولكن مع كل ذلك يبدو أن الغاية في الرقية هي الرقية بالقرآن، والحصر بها كان بحاجة إلى مرور زمان وتغيير اعتقاد الناس الذين لم يستقبلوا التغيير المفاجئ في طريقة الرقية وهجرهم كل ما يعرفونه من الرقى، والقيام بالرقية بالقرآن حصل ذلك النقل بالتدرج حتى إذا جاء زمان الإمام الصادق عليه السلام سنحت الفرصة للنقل التام، وإيجاد الاعتقاد الجازم عند من له الأهلية، ولذا لما سأله عبد الله بن سنان عن رقية العقرب والحية والنشرة ورقية المجنون والمسحور النبي يعذب، قل عليه: «يا ابن سنان لا بأس بالرقية والعودة والنشرة إذا كانت من القرآن، ومن لم يشفه القرآن فلا يشفه الله، وهل شيء أبلغ في هذه الأشياء من القرآن؟ أليس الله يقول: ﴿وَنَزَّلْنَا مِنَ الْقُرْآنِ مَا هُوَ شِفَاءٌ وَرَحْمَةٌ لِّلْمُؤْمِنِينَ﴾؟ أليس يقول الله جل ثناؤه ﴿لَوْ أَنزَلْنَا هَذَا الْقُرْآنَ عَلَىٰ جَبَلٍ لَّرَأَيْتَهُ خَاشِعًا مُّصَدَعًا مِّنْ خَشْيَةِ اللَّهِ﴾ وسلونا نعلمكم ونوقمكم على قوارع القرآن لكل داء»^(٢).

وكفى بذلك داعية إلى ترك الرقية بغير القرآن، بل كفى به داع إلى ترك الرقية بالكلية والتداوي بالقرآن من دون الإتيان بصيغة الرقية أو ما يدل على ذلك، وبذلك تفقد الرقية مكانتها في الطب الإسلامي شيئاً فشيئاً، ويحل محلها التداوي بالقرآن.

(١) البحار ٥٩: ٦٩.

(٢) طب الأئمة: ٤٨، عن محمد بن يزيد الكوفي، عن النضر بن سويد عن عبد الله بن سنان. ومحمد لم يذكر في كتب الرجل، لأنه لم يكن راوياً لأخبار الأحكام، وإنما هو طبيب أوله بالطب بصر كما بينا.

ولعله بهذا السبيل يصب مثل ما ورد عن النبي ﷺ: «لن يتوكل من اكتوى أو استرقى»^(١). وذلك لأن فيه داعيه من فعل الشخص حينما يقول أرقيك أشفيك، والحال أن الجميع من الله سبحانه وتعالى، والأفضل الاتكال على الله والثقة بما يقدره لعبده، من دون تعجيل وتشويه وخروج عما كسه الله سبحانه من حسن المنظر وجمال الإيمان.

وكذلك ما ورد في صفة أهل الجنة الذين يدخلونها بغير حساب: «الذين لا يسترقون ولا يكتون، وعلى ربهم يتوكلون»^(٢).

بقيت هنا أمور :

الأول: القاعلة في الرقية أن تكون بصيغة الرقية بأن يقول «أرقيك» أو «أرقي»، وقد يستعاض عنها بصيغة «أشفيك» أو «يشفيك»، وقد تطلق الرقية على ما ليس فيه كلمة أرقيك أو أشفيك، ولكن فيه خطاب للمريض أو المرض مثل «يا أم ملام»، فهذه هي الصفات المشخصة للرقية، وإذا أطلقت على غير هذه الموارد فهو مجاز واستعمل لكلمة الرقية في العوذة والنشرة والدعاء وغير ذلك.

وقد تطلق الرقية على الكتابة أيضاً وما يعلق على المريض، مثل ما ورد في رقية الضرس «تعمد إلى ثلاثة أوراق من ورق الزيتون فتكتب على وجه الورقة بسم الله لا ملك أعظم من الله ملك وأنت له الخليفة يا هيا شراها، اخرج الداء وأنزل الشفاء وصلى الله على محمد وآل محمد وسلم تسليماً»^(٣).

فقد أطلقت الرقية على ما كتب وليس فيه صيغة الرقية ولا خطاب للمريض أو مرضه، فهذا مجرد دعاء أطلق عليه الرقية مجازاً.

(١) عوالي اللئالي: ١: ٧٥ ح ١٤٦.

(٢) البحار: ٥٩: ٧٠.

(٣) طب الأئمة: ٢٤، عن إبراهيم بن خالد عن إبراهيم بن عبد ربه، عن ثعلبة، عن أبي

بصير، عن أبي عبد الله عليه السلام.

وفي رواية يسأل فيها الراوي: هل نعلّق شيئاً من القرآن والرقى على صبيّاتنا ونسائنا فقل: «نعم»^(١) مع أن ما يعلّق يسمى تيممة، وجمعه تائم، وقد يكون تسميته بالرقية لأجل وجود صيغة الرقية فيه، فقد يكفي في ذلك.

الثاني: ليس السر في دوائية الرقى هو كونها قرآناً أو ذكراً وحتى دعاء، لأن المطروح في الأخبار هو رواية الرقية بما هي رقية لا بما هي قرآن أو دعاء.

ولعل السر فيها أنها حدود وعوائق وزواجر لبعض القوى الخفية كالجن، وبعض الهوام الصغيرة جداً مثل ما يتركب من خلية واحدة كالمكروب والهوام السامة الكبيرة كالحيات والعقارب بل حتى مثل بعض مكونات الدم الحية كالتي تدافع عنه وتعتقد الدم، بل حتى النفس الإنسانية.

بدليل ما روي عن رسول الله ﷺ أنه قال: «إن هذه الرقى مما أخذها سليمان بن داود على الإنس والجن والهوام»^(٢).

وهذه حالها حل بعض الأصوات التي تزعج الوحش والحيوان فتطرده من ذلك بعنف أو تجذبه من غير اختيار، أو ترمم الروح الإنسانية وتسد ثغراتها، فتكسبها نوعاً من القوة، وبصيص من الأمل.

الثالث: يكره النفخ في الرقى، لقول أبي عبد الله عليه السلام: «يكره النفخ في الرقى والطعام وموضع السجود»^(٣) وفي رواية ثانية: «يكره ثلاث نفخات: في موضع السجود، وعلى الرقى، وعلى الطعام الحار»^(٤).

(١) طب الأئمة: ٤٩، عن عمر بن عبد الله، عن حماد بن عيسى، عن شعيب العرقوني،

عن الحلبي، قل سألت جعفر بن عمر عليه السلام.

(٢) دعائم الإسلام: ٢: ١٤١ ح ٤٩٣.

(٣) الحاصل: ١٥٨ ح ٢٠٢.

(٤) الفقيه ١: ٣٠٤ ح ٩١٦.

والفرق بين الروايتين أن الأولى عبرت بالنفخ في الرقى، بأن يرقى وينفخ، وبينما الرواية الثانية عبرت بالنفخ على الرقى، ولعله ظاهر في إرادة الرقى المكتوبة لا المقروعة، فهي التي ينفخ عليها، ولكن الرواية النفخ على الرقى، ولعله تصحيف المرقى، أو أنه هو المراد من كلمات الرقى، فيلتزم المعنى.

الرابع: بعض الرقى بغير العربية، ولا بأس بها إذا كانت مروية وواردة في الأخبار مثل رقية الحية، وهي رقية النبي سليمان على نبينا وآله وعليه السلام: بسم الله الرحمن خاتم سليمان من داود أخ أخ وما سكه ملائكة هبوا سبومار وا ماذا وداقوى فراى^(١) ...

وقد تقدم في بعض الرقى «ياهايا شراھيا» فهي من أسماء الله سبحانه وتعالى كما جاء في الخبر^(٢).

الخامس: إذا حصل التريد في الرقية، فلا أظن حصوله في مثل العين ولدغة الحية والعقرب، فإنها دواؤه الوحيد، مع توافق أكثر الرقى المنقولة في الإشارة إلى دفع غائلة العين، وتعدد النقل في نفعها في اللدغة ومثل السحر، وهي من المستثنيات كما مر.

النشرة

النشرة من سنخ التعويد والرقية، ولعل الفرق بينها وبينهما هو أن النشرة تختص بالأمراض العصبية والجنون، وقد تشمل السحر، وإلا فألفاظها قد تكون بألفاظ العونة والرقية.

والمشهور هو استعمال كل واحدة منها في محل الأخرى، فإذا كانت العونة ما كان فيه صيغة «عانة» ومشتقاتها، والرقية صيغة «رقى» ومشتقاتها، فقد تطلق الرقية على ما فيه صيغة العونة وبالعكس.

(١) مكارم الأخلاق: ٤١٢.

(٢) طب الأئمة: ٢٥.

والنشرة في اللغة هي ما يعالج به من كان يظن أن به مساً من الجن، وسميت نشرة لأنها وينشر بها عنه ما خاومه من الداء، أي يكشف ويُزال عنه، وباعتقادي أن النشرة لها معنى عام يشمل كل ترويح للنفس وما يزيل الكآبة والتطير والحزن والالقاءات وتأثيرات الأرواح والنفوس.

فقد ورد عن أبي عبد الله عليه السلام: «النشرة في عشرة أشياء: المشي، والركوب، والارتعاس في الماء، والنظر إلى الخضرة، والأكل والشرب، والنظر إلى المرأة الحسناء، والجماع، والسواك، وغسل الرأس بلخظمي في الحمام وغيره، ومحادثة الرجل»^(١).

ومعلوم أن المشي والركوب وباقي الأشياء لا تعالج ما خامر الشخص من الداء، وإنما هي مجرد ترويح، وتخفيف على النفس.

نعم إذا كان هناك كلام يعالج به الجنون والمصاب بعقله والمسحور فهو الذي يعالج الجنون والسحر، ويسمى نشرة، وهذا الذي ينشر ما خامر الشخص من الداء، ولكن لم يرد ما هو اسمه نشرة ويختلف عن التعويد والرقية، ويختص بلجنون والمس، والسحر لما روي من سؤال الحلبي من الصالح عن النشرة للمسحور فقل: «ما كان أبي يرى به بأساً»^(٢).

وغاية ما ورد هو ما يرويه الكليني بسنده عن أبي عبد الله عليه السلام: «أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَنْشُرُ بِهَذَا الدَّعَاءِ: تَضَعُ يَدَكَ عَلَى مَوْضِعِ الْوَجَعِ وَقُولِ: أَيُّهَا الْوَجَعُ اسْكُنْ بِسَكِينَةِ اللَّهِ وَقِرْ بوقار الله والحجز بحاجز الله واهدأ بهده الله، أعينك أيها

(١) الخناسن: ١: ٤٠١ح ٤٠، عن محمد بن عيسى اليقطيني، عن يونس بن عبد الرحمن، عن جعفر بن خالد، عن رجل، عن أبي عبد الله عليه السلام.

(٢) طب الأئمة: ١١٤، سهل بن محمد بن سهل، عن عبد ربه بن محمد بن إبراهيم، عن ابن أورمة عن ابن سنان، عن الحلبي قل سألت أبا عبد الله عليه السلام...

الإنسان بما أعاد الله عز وجل به عرشه وملائكته يوم الرجفة والزلازل، تقول ذلك سبع مرات ولا أقل من الثلاث^(١).

فالرواية وإن كانت صحيحة السنه ولكن ليس فيها دلالة على معالجة المجنون ومن به المس، أو المسحور، ولا تزيد حقيقتها على كونها عوثة من مطلق الوجع، فمن كان به المس والمجنون لا يكون فيه موضع الوجع.

وهل يتصور ذلك في المسحور، بمعنى أن يؤدي السحر إلى حصول وجع في عضو من أعضاء البدن، أو حتى مطلق المرض؟ فإنني لفي شك من ذلك ومن تحققه مريب.

وإنما يكون مفاد هذه الرواية من النشرة إذا كان الجنون أو السحر يؤدي إلى حصول الوجع والمرض في بعض مواضع الجسم، ويعالجه الكلام المذكور في الرواية، عندها يمكن تسميته نشرة، وإلا فهو عوثة من مطلق الوجع لا أكثر.

التمائم

كان العرب وغيرهم يرون أن بعض الأشياء وبعض الكتب إذا علقت على الطفل وغيره تحفظه وتقيه من الشرور والأمراض وتدفع عنه الموت وإذا كان به جنة، فهي تعالجه من الجنون.

وجاء الإسلام ونهى عما كان يعلّق في زمان الجاهلية، بل ورد « أن النبي نهى عن التمام والتول^(٢) » والتول هو ما تتحجب به النساء إلى أزواجهن.

وعلى ذلك أمير المؤمنين عليه السلام: «بأن كثيراً من الرقى والتمائم من الإشراك^(٣)» لئلا على وجود تمائم مقبولة حتى في زمن الجاهلية، ولكن قليلة،

(١) الكافي ٢: ١٧٧، ح ١٧٧، علي بن إبراهيم، عن هارون بن مسلم، عن سعدة بن صدقة، عن أبي عبد الله عليه السلام.

(٢) دعائم الإسلام ٢: ١٤٢، ح ٤٩٧.

(٣) طب الأئمة: ٤٨.

وفي رواية أخرى « أن كثيراً من الرقى وتعليق التمامم شعبة من الإشراك »^(١) فقد يستشعر منه العمومية في التمامم وأن نفس التعليق هو شعبة من الإشراك وقوله « كثير » يعود للرقى، ولكن ليس فيه دلالة على العموم.

وباعتقادي فإن شدة الاعتقاد بالتمامم وتمسك الناس بها دعا النبي ﷺ إلى النهي عنها بنحو الإطلاق ليستعاض عنه بالتدرج سور القرآن وآياته، فقد سئل أبو جعفر عليه السلام عن المريض هل يعلق عليه تعويذ أو شيء من القرآن؟ قل: « نعم لا بأس به إن قوارع القرآن تنفع فاستعملوها »^(٢).

فإن السؤال كان عن القرآن والتعويذ، وأجاب الإمام بأن قوارع القرآن تنفع معرضاً عن ذكر التعويذ ولكن قل قبله « لا بأس به » يعني التعويذ والقرآن.

وفي رواية أخرى عنه عليه السلام في الرجل تكون به العلة فيكتب له القرآن فيعلق عليه أو يكتب له فيغسله ويشربه قل: « لا بأس به كله »^(٣). فهي تدل على التعليق على الرجل وعدم اختصاص ذلك بالأطفال.

والكتابة وغسله وشربه نحو آخر من استعمال القرآن في التداوي والعلاج، ويأتي له أمثلة وموارد كثيرة في أحاد الأمراض.

ويؤكد جواز تعليق غير القرآن روايات أخرى مثل رواية الحلبي، قل: سألت جعفر بن محمد عليه السلام هل نعلق شيئاً من القرآن والرقى على صبياننا ونسائنا؟ فقل: « نعم إذا كان في أديم تلبسه الحائض وإذا لم يكن في أديم لم

(١) الدعائم ٢: ٤٨٣ ح ١٧٧٧.

(٢) طب الأئمة: ٤٩، عن إسحاق بن يوسف، عن فضالة، عن أبان بن عثمان، عن زارة بن أعين قل سألت أبا جعفر عليه السلام.

(٣) طب الأئمة: ٤٩، عن إسحاق بن يوسف، عن فضالة، عن أبان، عن إسحاق بن عمار، عن أبي عبد الله عليه السلام.

تلبسه المرأة^(١). والجواب عام والتقييد بكونه في أديم «أي جلد طاهر» في خصوص القرآن وما كان فيه اسم الله غير أن الرواية لم تذكر المرض.

ومجد في رواية عبد الرحمن بن أبي عبد الله، قل سألت أبا عبد الله عليه السلام عن المريض هل يعلق عليه شيء من القرآن أو التعويذ؟ فقل: «لا بأس». قلت: ربما أصابتنا الجنابة قل: إن المؤمن ليس ينجس، ولكن المرأة لا تلبسه إذا لم يكن في أديم، وأما الرجل والصبي فلا بأس^(٢) والمراد كما تفسره الرواية السابقة المرأة الحائض واكتب لا يلبسانه، ولا مانع من أن يلبسه الرجل الجنب والصبي.

والمهم أن الروايات دلت على جواز تعليق ما ليس بقرآن من الرقى والتعوذات، ولكن تنفي إطلاقها وتقيدها بما إذا لم يكن شركاً الروايات السابقة، وتقيده رواية أخرى بكونه ذكر الله سبحانه يرويها الحميري بسنده عن جعفر عليه السلام عن أبيه عليه السلام «أن علياً عليه السلام سئل عن التعويذ على الصبيان، فقل: علقوا ما شئتم إذا كان فيه ذكر الله^(٣)».

ولعل بعض الحكمة في مطلق الكتابة والتعليق أو الكتابة بشرب ماء الكتابة هو حصول والالتفات إلى المعاني القرآنية وغيرها حل الكتابة أكثر منه حل القراءة فيكون السر في نفس الكتابة ولا ينفع معه المطبوع والمنسوخ، بل على المريض نفسه أن يكتب.

كما يجتمل أن يكون التأثير للمكتوب ويتسبب في تفصيل القوى الخفية أو جذبها ويهيئها، فهذا ما لا نعيه اليوم بشكل واضح.

(١) طب الأئمة: ٤٩.

(٢) طب الأئمة: ٤٩.

(٣) قرب الإسناد: ٥٢.

الاستشفاء بالقرآن

نجد في الأخبار والروايات الواردة عن النبي ﷺ وأهل بيته عليهم السلام التعبير عن القرآن بأنه شفاء ودواء للأدواء، كما أُبرم في بعضها الأمر بالتدواي به والاستشفاء به، بل دلالة بعض آحلاها على كثره نفعه بحيث يكون سائر الأدوية عنده كلا شيء أو أنه الدواء الحقيقي الوحيد.

ولا يخفى على المتأمل في تلك الأخبار إرادة الشفاء من الأمراض المعنوية من بعضها والجسمية من بعضها الآخر وإطلاق البعض منها، ونحن في صدد إثبات علاجه للأمراض الجسمية ومن ثم إثبات عموميته وأنه دواء لكل داء في إطار مهمتنا في هذا الكتاب.

فقد روي أن رسول الله ﷺ قال: «عليكم بالقرآن فإنه الشفاء النافع والدواء المبارك وعصمة لمن تمسك به، ونجاة لمن اتبعه، لا يعوج فيقوم»^(١)، فليس في هذا الكلام أكثر من بيان شفائية القرآن ودوائيته، من دون تعرض لنوع المرض الذي يداوي منه، وهل هو مرض النفوس أو مرض الأجسام أو كلاهما معاً. كما لا دلالة فيه على نوع العلاج وما هو المعالج هل هو كل القرآن أو جزؤه أو آيات خاصة منه يُعالج كل طائفة منها نوعاً من أنواع المرض. ولكن مع ذلك فإن فيه نوعاً من الإطلاق الشامل لكل ما يصدق عليه أنه قرآن ولكل ما يصدق عليه أنه مرض، فيحيل دون التحديد والتقييد غير أنه يتوقف على إرادة بيان الجزئيات في هذا الخبر وهي بعيلة.

(١) تفسير الإمام العسكري عليه السلام ١٤: ١٤٠.

ونظير تلك الرواية ما روي عنه ﷺ أنه قال: «إن هذا القرآن مُدبّة الله تعالى فتعلموا من مُدبّة الله عزوجل ما استطعتم، فإنه النور المبين والشفاء النافع فتعلموا، فإن الله تعالى يشرفكم بتعليمه»^(١).

وفي رواية ثالثة قل ﷺ: «إن هذا القرآن هو حبل الله وهو النور المبين والشفاء النافع...»^(٢). وروي عن أمير المؤمنين عليه السلام أنه قال: «عليكم بكتاب الله فإنه الحبل المتين والنور المبين والشفاء النافع والريّ النافع...»^(٣).

وقد تأخذ بنا بعض الأخبار إلى إرادة شفاء النفوس ومعالجة الأمراض الروحية كالكفر والنفاق والحسد وما شابه ذلك، وذلك مثل ما روي عن العالم عليه السلام أنه قال: «واعلموا أنه ليس على أحد بعد القرآن من فاقة ولا لأحد قبل القرآن من غنى، فاستشفوه من أدوائكم واستعينوا به على لأوائكم، فإن فيه شفاءً من أكبر الداء وهو الكفر والنفاق والغي والضلال». فهو شفاء للأدواء التي بهذا السبيل ومن هذا السنخ أي الروحية والمعنوية، يعقبها تصريح من بعض المتفنيين بأن القرآن هو كتاب هداية قاصداً إلى مفهوم مفاده عدم كون القرآن كتاب شفاء للأدواء ولا لشيء من أمور الدنيا نافعاً لجميع الأثر والبركات المنسوبة له.

وقد يؤيد ذلك بالروايات التي تستفيد شفاية القرآن من قوله تعالى: ﴿وَشِفَاءٍ لِّمَا فِي الصُّدُورِ﴾^(٥).

مثل ما روي عن أمير المؤمنين عليه السلام أنه قال: «تعلموا كتاب الله واستشفوا بنوره فإنه أشفى لما في الصدور»^(٦).

(١) تفسير الإمام العسكري عليه السلام: ٢٦، جمع الأخبار: ٤٧.

(٢) مجمع البيان: ١٦.

(٣) نهج البلاغة: ٤٩.

(٤) نهج البلاغة: ٩١.

(٥) يونس: ٥٧.

(٦) المعيار والموزنة للإسكان: ٢٨١.

وفي كلام آخر له عليه السلام في القرآن: «واستشفوا بنوره فإنه شفاء لما في الصدور...»^(١).

ولعل مثل تلك الأخبار تعطي فكرة عن إرادة شفاء الأمراض الروحية دون الجسمية، غير أنني استظهر من جميع ما ورد بصيغة الشفاء والدواء إرادة الأمراض الجسمية وهي القدر المتيقن منها وإن كان بعضها شاملاً للروحية.

ولو تنزلنا عن ذلك فلا أقل من التزام شمولها للجسمية واستفادة الإطلاق والعموم لنوعي المرض، بل وحدة السنخ في الأمراض الروحية والجسمية، وهذا مستفاد حتى من رواية «أكبر الداء» لأنه فيها حكّم فيها بالاستشفاء من الأدواء عامة وعلل دوائيته بأنه دواء لأكبر الداء وهو الكفر والنفلق والغشي والضلال، وكأنه يريد القول إن القرآن دواء للأمراض منها الجسمية، لأنه دواء لأكبرها وهي الأمراض الروحية مثل الكفر والنفلق، فهو يدل على وحدة سنخ المرض.

وأما آية شفاء الصدور ورواياتها فهي الأخرى شاملة للمرض الجسيمي للتصريح بذلك في روايات متعددة، فقد روي بسند معتبر أنه شكا رجل إلى النبي صلى الله عليه وآله وجعاً في صدره فقل صلى الله عليه وآله: «استشف بالقرآن؛ فإن الله عز وجل يقول: ﴿ وَشِفَاءً لِمَا فِي الصُّدُورِ ﴾»^(٢). وهو دليل آخر على اتحاد سنخ أمراض الصدور الروحية والجسمية.

القرآن دواء للأمراض الجسمية

ليس من العسير استقلا ذلك من الأخبار ولا أن حصول الجزم بذلك نادر، بل يقطع بذلك كل من ألقى نظرة على طوائف الأخبار التي منها روايات الراجع المارة.

(١) تحف العقول: ١٥٠.

(٢) الكافي ٢: ٦٦٧، علي عن أبيه، عن النوفلي، عن السكوني، عن أبي عبد الله عليه السلام، عن

ومنها: ما روي عن العالم عليه السلام: «عليكم بالشفائين من العسل و القرآن»^(١). ولكن قد يقول القائل إن المراد أن العسل شفاء لمرض الجسم والقرآن شفاء لمرض الروح، غير أنه خلاف الظاهر، وتمنعه الروايات القادمة.

ومنها: الروايات الدالة على أنه علاج البلغم، فقد روي أن النبي ﷺ كان يأكل العسل ويقول: «آيات من القرآن ومضع اللبان يذيب البلغم»^(٢).

ومنها: الروايات الواردة في أمراض خاصة مثل ما روي عن حمران، قل: كتبت إلى أبي الحسن الثالث عليه السلام: جعلت فداك قبيلي رجل من مواليك به حصر البول وهو يسألك الدعاء أن يلبسه الله العافية واسمه نفيس الخادم، فلجاب: «كشف شركك ودفع عنك مكاره الدنيا والآخرة، وألح عليه بالقرآن فإنه يشفي إن شاء الله»^(٣). والروايات الواردة في علاج أحدا الأمراض كثيرة خصوصاً روايات الحمى.

ومنها: الروايات الواردة في أحدا السور والاستشفاء بها كسورة الحمد وهي كثيرة وفيها ما هو معتبر كما ستأتي.

القرآن دواء كل داء

تُعطي ملاحظة الأخبار السابقة والأخبار المشار إليها والآية منها فكرة كلية عن التداوي بالقرآن والاستشفاء به بمعنى معالجته للأمراض الجسمية، بحيث يمكن استفادة دوائيته لكل داء جسمي من الأخبار الذاكرة للاستشفاء بالقرآن مطلقاً والاستشفاء به عموماً من كل داء من دون ترديد.

فقد روي عن العالم عليه السلام: أنه قل: «في القرآن شفاء من كل داء»^(٤).

(١) مكارم الأخلاق: ١٦٥.

(٢) الكافي: ٦: ٣٣٢، محمد بن يحيى، عن عبد الله بن جعفر، عن محمد بن عيسى، عن إبراهيم بن عبد الحميد، عن سكين عن أبي عبد الله عليه السلام.

(٣) مكارم الأخلاق: ٣٧٩.

(٤) فقه الرضا عليه السلام: ٤٦.

وهناك روايات تنهى عن الاستشفاء بغير القرآن مثل المروي عن أمير المؤمنين عليه السلام: «لا تستشفين بغير القرآن؛ فكفى به من كل داء شاف»^(١) ولعل النهي كناية عن عدم الحاجة، بدليل أن القرآن شفاء من كل داء، أو هو إرشاد إلى عدم التضرر بالعلاج به بل هو دواء فيه خير الدنيا والآخرة، ولا شك أنه راجح على كل دواء فيه مضار.

وأظرف من ذلك ما روي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال: «من لم يستشف بالقرآن فلا شفه الله»^(٢). وفي عدة روايات من لم يشفه القرآن فلا شفه الله^(٣)، وعن النبي صلى الله عليه وسلم: «من استشفى بغير القرآن فلا شفه الله»^(٤).

وهو دليل على وجود المصلحة الملزمة في الاستشفاء بالقرآن، أو وجود المضرة والمفسدة في غيره مما يستشفى به غير أنه مخصص بمثل التداوي بالعسل والدعاء وغيرهما مما أمر به أيضاً. ولا أقل من دلالة على صعوبة العلاج بغير القرآن وعدم قطعية تأثيره.

والأفضل من جميع ذلك هو إرادة النبي صلى الله عليه وسلم - على فرض صحة الخبر - إيجاد الاعتقاد في أذهان المسلمين بدوائية القرآن المتوقفة على وجوده، فالقرآن دواء لمن يعتقد بذلك وهو كما قال الله سبحانه وتعالى: ﴿هُدًى وَرَحْمَةً لِّعِوَاظِ الْمُؤْمِنِينَ﴾^(٥) فالرحمة تشمل العلاج على ما يبدو.

وروي أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: «إن هذا القرآن هو النور المبين والحبل المتين والعروة الوثقى والدرجة العليا والشفاء الأشفي والفضيلة الكبرى والسعادة العظمى، من استضاء به نوره الله، ومن اعتقد به في أموره عصمه الله، ومن تمسك به أنقذه الله، ومن لم يفارق أحكامه رفعه الله، ومن استشفى به شفه الله»

(١) عيون الحكم والمواعظ لليثي: ٥٣٣.

(٢) مكارم الأخلاق: ٣١٣.

(٣) طب الأئمة: ٤٨، عن محمد بن يزيد الكوفي، عن النضر بن سويد، عن عبد الله بن سنان، عن أبي عبد الله عليه السلام.

(٤) مستدرک الوسائل ٤: ٣٦١-٤٧٦٤ عن لب اللباب.

(٥) الأعراف: ٥٢

الله^(١) فقد يستفاد منه عدم لزوم الإسلام والإيمان في الاستشفاء بالقرآن، ويكفي طلب الاستشفاء به أو مجرد أن يقصد الإنسان الاستشفاء به، إلا أن يقال: إنه لا يطلب الاستشفاء به إلا المؤمن المعتقد، فيكون خارجاً مخرج الغالب، ولا مانع من استفادة التعميم لكل من طلب الاستشفاء به فهو نوع اعتقاد لا أستبعد كفايته.

القرآن شفاء أو دواء

استظهرنا أن كلمة شفاء تأتي في الغالب للدلالة على الوقاية ودفع المرض دون البرء بعد الابتلاء به، ولكن لا يعني عدم استعماله بمعنى المداواة من المرض في بعض الأحيان، وهو المستفاد في مجموع الأخبار الواردة في خصوص القرآن، ويدعمه ما روي عن الرسول ﷺ قوله: «القرآن هو الدواء»^(٢).

مقدار القراءة

ما هو المقدار الذي يجب أن يقرأ من القرآن ويوجب الشفاء، هل هو جميع القرآن، أو أقل ما يصدق عليه أنه قرآن، أو أن هناك سوراً خاصة أو آيات خاصة تنفع في العلاج من المرض مهما كان، أو هناك سور وآيات تخص كل مرض على حدة؟

يمكن استفادة جميع ذلك من الأخبار بعد عدم وجود الريب في أن قراءة جميع القرآن شفاء، وإنما الكلام في كفاية البعض وهو مقتضى إطلاق الأخبار الدالة على أن القرآن شفاء، وفي بعضها ظهور في إرادة أبعاضه، مثل الرواية القائلة «في القرآن شفاء من كل داء المارة».

(١) تفسير الإمام العسكري عليه السلام: ٤٤٩-٢٩٧.

(٢) تيسير المطالب: ١٧١، الدعوات: ١٨٨، البحار: ٩٢: ١٧٦-٤، عن أبي الحسين علي بن محمد البحري، عن أبي عبد الله الحسين بن علي بن الحسن بن علي بن عمر، عن أحمد بن يحيى الأزدي، عن محمد بن عتبة، عن علي بن ثابت الدهان، عن شداد، عن أبي إسحاق، عن الحارث، عن علي بن الحسين.

كما أن هناك روايات تدل على علاج قراءة بعض السور لبعض الأمراض أو لكل مرض مثل الروايات الكثيرة الواردة في سورة الحمد وسورة يس وغيرهما مما سيجيء الكلام عنها مفصلاً.

ومقتضى إطلاق المطلقة منها كفاية آية واحدة منها أو أقل من ذلك ما دام يصدق عليه أنه قرآن، ولا يكفي مثل الحرف الواحد والحرفان ولا حتى الكلمة الواحدة، بل لابد أن يصدق على قارئه أنه يقرأ القرآن.

ومع ذلك فقد ورد روايات تدل على قراءة مائة آية أو خمسين آية؛ مثل المروي عن أبي الحسن عليه السلام قال: «إذا خفت أمراً فاقراً مائة آية من القرآن من حيث شئت ثم قل: اللهم اكشف عني البلاء، ثلاث مرات»^(١).

والروايات الذاكرة لمائة آية متعددة إلا أن أكثرها يأمر بالدعاء.

فقد روي عن أمير المؤمنين عليه السلام قوله: «من قرأ مائة آية من القرآن من أي القرآن شاء ثم قل: يا الله سبع مرات، فلو دعا على صخرة لفلقها الله»^(٢)، وفي رواية: «لقلعها إن شاء الله»^(٣)، وفي ثالثة: «قلو دعا على الصخور فلحقها»^(٤).

وفي رواية معتبرة عن أبي عبد الله عليه السلام قال: «القرآن عهد الله إلى خلقه، فقد ينبغي للمرء المسلم أن ينظر في عهده وأن يقرأ منه في كل يوم خمسين آية»^(٥).

ولكن شيء من ذلك لا يوجب تقييد المطلقات ولا يوجب حتى احتمال التقييد الكافي في مثل المقام الذي لا يكون من مسائل الحلال والحرام بل المطلوب فيه تحصيل عنوان والوصول إلى غاية وهي الشفاء ولكن رعاية المائة

(١) الكافي ٢: ٢٢١ ح ٨ علة من أصحابه عن أحمد بن محمد بن محمد عن الحسن بن علي، عن

الحسن بن الجهم، عن إبراهيم بن مهزم، عن رجل سمع أبا الحسن عليه السلام يقول...

(٢) علة الداعي: ٢٧٨.

(٣) ثواب الأعمال: ١٠٤.

(٤) مكارم الأخلاق: ٣٤٣.

(٥) الكافي ٢: ٦٠٩ ح ١، علي، عن أبيه، عن حماد، عن حريز، عن أبي عبد الله عليه السلام.

آية أبلغ ولعله أوفق في حصول الشفاء، وفي الرواية الأولى من روايات المائة دلالة على ذلك.

فلم يبق سوى رواية قوارع القرآن، فقد روى ابننا بسطام عن عبد الله بن سنان عن أبي عبد الله عليه السلام قال: سألته عن رقية العقرب والحية والنشرة ورقية المجنون والمسحور الذي يعذب، فقال: يا ابن سنان لا بأس بالرقية والعودة والنشرة إذا كانت من القرآن، ومن لم يشفه القرآن فلا شفاه الله، وهل شيء أبلغ في هذه الأشياء من القرآن؟! أليس الله يقول: ﴿وَنَزَّلْنَا الْقُرْآنَ مَاهُوَ شِفَاءً وَرَحْمَةً لِّلْمُؤْمِنِينَ﴾ ^(١) أليس يقول الله جل ثناؤه: ﴿لَوْ أَنزَلْنَا هَذَا الْقُرْآنَ عَلَى جَبَلٍ لَّرَأَيْتَهُ خَاشِعًا مُّتَصَدِّعًا مِّنْ خَشْيَةِ اللَّهِ﴾ ^(٢) وسلونا نعلمكم ونوقفكم على قوارع القرآن لكل داء، ^(٣) فهي تدل على وجود آيات أو سور مخصوصة تنفع كل واحدة منها لكل داء وكل مرض، وهو المعروف حيث فسروا القوارع بما يقرؤه الإنسان إذا فزع من الجن والإنس كآية الكرسي كأنها تفرع الشيطان. ويحتمل إرادة وجود قارعة لكل داء يعلمها الأئمة عليهم السلام ولذا أمروا أصحابهم بالسؤال عنها حتى يعلمونهم القارعة لكل داء، وليست هي القوارع المعروفة التي تفرع الشيطان كآية الكرسي وإلا لما أمر بالسؤال عن قارعة كل داء.

وبهذا يتوقف الاستشفاء بالقرآن لكل داء على معرفة القارع له من خلال الروايات، وما لا رواية فيه لا يمكن الاستشفاء له بالقرآن، إلا بقراءة جميع القرآن، أو قراءة مائة آية ملحوقة بالذكر والدعاء كما مر.

(١) الإسراء: ٨٢.

(٢) الحشر: ٢١.

(٣) طب الأئمة عليهم السلام: ٤٨، عن محمد بن يزيد الكوفي، عن النضر بن سويد عن عبد الله

بن سنان عن أبي عبد الله عليه السلام.

الدواء هو القراءة أو الاستماع

ظاهر الأخبار والمنصرف إليه منها هو القراءة، فإن المفهوم المأنوس في أذهان الناس من مثل قولهم «عليكم بالقرآن فإنه شفاء» هو عليكم بقراءة القرآن، ولا أقل من الإطلاق الشامل للاستماع والقراءة والتعليق وغيرها.

ولكن المستفاد من بعض الأخبار التفريق بين القراءة والسماع وجعل الأولى لمطالب الآخرة والثانية لمطالب الدنيا، فقد روي عن رسول الله ﷺ أنه قال: «يدفع عن مستمع القرآن بلوى الدنيا وعن قارئه بلوى الآخرة»^(١) وفي رواية أخرى عنه ﷺ: «يدفع عن مستمع القرآن شر الدنيا، ويدفع عن تالي القرآن بلوى الآخرة...»^(٢). وروي مثله عن الإمام أبي جعفر عليه السلام ومعلوم أن المرض من بلوى الدنيا، وليس من بلوى الآخرة.

فيمكن استفادة التخصيص بالاستماع من هذه الروايات القاضي بتقييد المطلقات والعمومات القائلة بأن القرآن دواء لكل داء، وبصير المعنى أن استماع القرآن هو الشافي.

ومعه تجب القراءة على المريض سواء التزمنا بقراءة مائة آية أو آيات مخصوصة.

السر في دوائية القرآن

لا يدخل التداوي بالقرآن في شيء من العلاج الرائج في النظام الطبي الحديث، وإنما هو فتح باب جديد في مجال الطب والعلاج، وبعبارة أدق إعادة فتحه على مصراعيه بعد إغلاقه وتحديدته.

وليس السر الموجود في دوائية القرآن مما يمكن الجزم به ولا يسعنا سوى إعطاء بعض الاحتمالات المدعومة بنحو من الاستدلال.

(١) تفسير الإمام العسكري عليه السلام: ١٣.

(٢) تفسير أبي الفتوح الرازي: ٨.

الاحتمال الأول:

هو تسيب القرآن لاستجابة الدعاء، فيكون داخلاً في التداوي بالدعاء وليس هو دواء مستقل عنه، فقد روي أن أمير المؤمنين عليه السلام قال: «يفتح أبواب السماء في خمس مواقيت: عند نزول الغيث، وعند الزحف، وعند الأذان، وعند قراءة القرآن، ومع زوال الشمس، وعند طلوع الفجر»^(١).

وعلى هذا الاحتمال لا تنفع قراءة القرآن لوحدها في حصول الشفاء، بل لا بد من الدعاء قبل القراءة أو بعدها، وتؤيده رواية «مائة آية» المارة الأمرة بالدعاء والذكر بعد قراءة مائة آية إذا خاف الإنسان من شيء الشامل بعمومه للمرض.

ولكن هناك روايات كثيرة تدل على أن قراءة القرآن لوحدها كافية في حصول الشفاء كرواية قوارع القرآن وروايات فاتحة الكتاب الآتية وغيرها.

الاحتمال الثاني:

هو الخصوصية الموجودة للقرآن في مجال دفع الشيطان، لما ورد عن النبي ﷺ قوله: «ليس شيء على الشيطان أشد من القراءة في المصحف نظراً، والمصحف في البيت يطرد الشيطان»^(٢) وقد أثبتنا في كتاب الأمراض أن الشيطان هو واحد من الأسباب الأساسية لحصول المرض، فيكون لقراءة القرآن هذا التأثير، وهو إبعاد الشيطان عمن يقرأ عليه القرآن.

وعلى هذا الاحتمال سيختص التداوي بالقرآن بالأمراض التي سببها الشيطان، بينما هو دواء لكل داء.

الاحتمال الثالث:

حضور الملائكة عند قراءة القرآن، وهي القوى الخيرة الفاعلة في الكون، فإن الشفاء عمل يحتاج إلى محرك خير، ولا يخرج عن عنوان الملائكة، فقد روي

(١) الخصال: ٦١٨، وانظر ص ٣٠٣.

(٢) ثواب الأعمال: ١٠٢، عن محمد بن الحسن، عن محمد بن الحسن الصفار، عن أحمد بن

عبد الله، عن يعقوب بن يزيد، عن رجل من العوام رفعه إلى النبي ﷺ.

عن أمير المؤمنين عليه السلام أنه قال: «البيت الذي يقرأ فيها القرآن ويذكر الله عزوجل فيه تكثر بركتها وتحضره الملائكة ويهجره الشيطان ويضيء لأهل السماء كما تضيء الكواكب لأهل الأرض، وإن البيت الذي لا يقرأ فيه القرآن ولا يذكر الله عزوجل فيه تقل بركته وتهجره الملائكة وتحضره الشياطين»^(١).

فإذا استولى المرض على الإنسان وانقهرت مدافعاته ومضاداته الحيوية، يحتاج إلى ما يكافح المرض ويدفعه، وليس الفاعل في مثل هذا الحال سوى القوى الخيرة الكونية التي تصب فعاليتها في سبيل حفظ الإنسان واستعادة السلامة، ومهما كانت هذه القوى القاهرة للأمراض فهي التي نسميها الملائكة، وليس هي كالطيور التي لها أجنحة كما يتخيل العوام، والرواية تُلد على حضورها أكثر فأكثر وتفعّلها مع قراءة القرآن.

الاحتمال الرابع:

اشتمل قراءة القرآن على ذبذبات نورية خافية على البشر ظاهرة لأهل السماء فإن من قدرة البشر هو إبصار ضياء النجوم المنبعثة من تخوم السماء، ومن قدرة سكان السماوات إبصار النور المنبعث من مثل قراءة القرآن، حتى روي أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: «نوروا بيوتكم بتلاوة القرآن... فإن البيت إذا كثرت فيه تلاوة القرآن كثرت خيره واتسع أهله وأضاء لأهل السماء كما تضيء نجوم السماء لأهل الدنيا»^(٢).

(١) الكافي ٢: ٦١٠، محمد بن أحمد وعلة من أصحابنا عن سهل بن زياد جميعاً عن جعفر بن محمد بن عبيد الله، عن ابن القلاح، عن أبي عبد الله عليه السلام.

(٢) الكافي ٢: ٦١٠، عله من أصحابنا، عن أحمد بن محمد، عن علي بن الحكم، عن الفضيل بن عثمان، عن ليث بن أبي سليم، رفعه قال، قال النبي صلى الله عليه وسلم.

وفي رواية أخرى عن أبي عبد الله عليه السلام قال: «إن البيت إذا كان فيه المرء المسلم يتلو القرآن يترأه أهل السماء كما يترأى أهل الدنيا الكوكب الذي في السماء»^(١).

فهذه الأنوار الخفية والطبيعة الموجية إذا جمعت مع ما نعتقله من حقيقة الأشياء الموجية المستفاد من خلق الخلائق بكلمة تكلم بها الله سبحانه وتعالى فصارت نوراً اشتق منه كل شيء، فهي من سنخ النور، ولا يخفى تأثير النور على النور والأمواج على الأمواج، ويؤيده ما توصل إليه العلماء من تأثير كل حركة في جميع ما يحيط بالمتحرك بل في جميع الأشياء وإن خفي. ولكن هذا التأثير قد يكون نافعاً وقد يكون مخرباً، وتأثير القرآن من سنخ النافع.

ويؤيد هذا التأثير والتأثر ما ورد عن أبي عبد الله عليه السلام قال: «من قرأ القرآن وهو شاب مؤمن اختلط القرآن بلحمه ودمه»^(٢).

وقد يكون هناك احتمالات أخرى، غير أن الاحتمال الأقوى هو مجموع هذه الاحتمالات وغيرها مما لا تحيط بها عقولنا، فإن جميع تلك الاحتمالات لها أدلتها كما ذكرنا.

فاتحة الكتاب

وردت أخبار في خصوص الفاتحة تدل على أنها شفاء ودواء للأمراض ولكل داء ولا تخفى عظمة سورة الفاتحة فهي المثاني التي امتن بها الله سبحانه

(١) الكافي ٢: ٦١٠ ح ٢ محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد بن عيسى، عن محمد بن خالد والحسين بن سعيد جميعاً، عن النضر بن سويد، عن يحيى بن عمران الحلبي، عن عبد الأعلى مولى آل سام، عن أبي عبد الله عليه السلام.

(٢) الكافي ٢: ٦٠٣ ح ٤، عن ابن محبوب، عن مالك بن عطية، عن منهال القصاب، عن أبي عبد الله عليه السلام.

وتعالى على رسوله ﷺ ولم تعط لأحد سواه ولم يعط منها شيئاً لواحد من الأنبياء عدا سليمان عليه السلام الذي أعطي منها «بسم الله الرحمن الرحيم».

فقد ورد عن أمير المؤمنين عليه السلام أنه قال: «بسم الله الرحمن الرحيم آية من فاتحة الكتاب وهي سبع آيات تمامها بسم الله الرحمن الرحيم، سمعت رسول الله ﷺ يقول: إن الله تعالى قل لي يا محمد ﴿وَلَقَدْ آتَيْنَاكَ سَبْعًا مِنَ الْمَائِنِ وَالْقُرْآنَ الْعَظِيمِ﴾^(١) فأفرد الامتنان عليّ بفاتحة الكتاب وجعلها بإزاء القرآن العظيم، وإن فاتحة الكتاب أشرف ما في كنوز العرش، وإن الله عز وجل خصّ محمداً وشرفه بها ولم يشرك معه فيه أحداً من أنبيائه ما خلا سليمان عليه السلام فإنه أعطاه بسم الله الرحمن الرحيم، حكى عن بلقيس حين قالت: ﴿إِنِّي أَلْقِيَا إِلَيْهِ كِتَابٌ كَرِيمٌ إِنَّهُ مِنْ سُلَيْمَانَ وَإِنَّهُ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾^(٢) ألا فمن قرأها معتقداً لمؤاظة محمد ﷺ وآله الطيبين منقاداً لأمرها مؤمناً بظاهرها وباطنها أعطاه الله بكل حرف منها أفضل من الدنيا وما فيها من أصناف أموالها وخيراتها، ومن استمع إلى قارئ يقرأها كان له قدر ما للقارئ، فليستكثر أحدكم من هذا الخير المعرض لكم، فإنه غنيمة لا يذهبن أوانه فتبقى في قلوبكم الحسرة»^(٣).

والأخبار في فضيلة سورة الحمد كثيرة، ولكن الكلام في دوائيتها وشفائيتها والهدف إثبات ذلك من الأخبار، ونحن نذكر ما عثرنا عليه منها.

روى الطبرسي في مجمع البيان عن كتاب محمد بن مسعود العياشي بإسناده أن النبي ﷺ قال لجابر: «ألا أعلمك أفضل سورة أنزلها في كتابه؟» قال: بلى علمنيها، فعلمه الحمد أم الكتاب، ثم قال: «هي شفاء من كل داء إلا السام، والسام الموت»^(٤).

(١) الحجر: ٨٧.

(٢) النمل: ٢٩-٣٠.

(٣) عيون أخبار الرضا عليه السلام: ١: ٢٧٠-٢٧٠-٥٩-٦٠.

(٤) مجمع البيان: ١: ١٨.

وبذلك تكون الفاتحة من الأدوية العامة غير أنها لا تشمل مرض الموت بمقتضى هذا الحديث.

وروى الكليني بسنده عن أبي جعفر عليه السلام قال: «من لم يُبرئه الحمد لم يبرئه شيء»^(١) فهذا هو التشديد الدال على تفوق هذا العلاج على سائر العلاجات وأفضلية هذا الدواء من باقي الأدوية، ومن الطبيعي من لم يبرئه الدواء الأقوى لا يبرئه الدواء الأضعف.

وروى الطبرسي مثله عن أبي عبد الله عليه السلام^(٢)، فراجع.

ورواية الطبرسي مرسلة وأما رواية الكليني فهو يروها عن محمد بن يحيى عن أحمد بن محمد عن محمد بن سنان عن سلمة بن محرز قل سمعت أبا جعفر عليه السلام، وفي سلمة بن محرز كلام، وذلك لعدم توثيقه وليس هناك ما يدل على وثاقته سوى رواية جميل وابن أبي عمير عنه فقد تكفي في المقام، ولا يبقى سوى الكلام المعروف في محمد بن سنان.

وإذا كان في سند هذه الروايات ضعف فهناك روايات تدعم ذلك الرأي وهي معتبرة منها رواية الكليني، بسند معتبر عن أبي عبد الله عليه السلام قال: «لو قرئت الحمد على ميت سبعين مرة ثم ردت فيه الروح ما كان ذلك عجباً»^(٣)، يعني احتمال أنها تحيي الموتى مما يجعلها دواء لكل داء حتى السام ولكن بنحو الاحتمال، وتكون بذلك قريبة من الدعاء في الآثار، لأن الدعاء دواء لكل داء حتى السام، وهذه دواء لكل داء ويحتمل أن تشمل السام.

(١) الكافي ٢: ٤٥٨ ح ٢٢، عن محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد عن محمد بن سنان، عن سلمة بن محرز، قال: سمعت أبا جعفر عليه السلام يقول:

(٢) مجمع البيان ١: ١٨.

(٣) الكافي ٢: ٤٥٦ ح ١٦، عن علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن ابن أبي عمير، عن معاوية بن عمار عن أبي عبد الله عليه السلام.

كيفية قراءة الحمد

نحن رجحنا الاستماع في الاستشفاء القرآن على القراءة، وتقدمت الرواية في قراءتها على الميت والروايات بعضها مطلقة مثل رواية النوفلي: «ما قرأت الفاتحة على وجع سبعين مرة إلا سكن»^(١) فلم تحدد القارئ ولم تعينه، هل هو المريض نفسه أو يقرأ عليه ذلك شخص آخر، غير أن أغلب الأخبار تدل على قراءة الشخص على نفسه، بكيفية مخصوصة، وهي أن يقرأها في جيبه سبع مرات، وإن لم يزل المرض يقرأها سبعين مرة فيكون البرء قطعياً، روى ابن الشيخ بسنده عن الصادق عليه السلام: «من نالته علة فليقرأ في جيبه الحمد سبع مرات، فإن ذهب العلة وإلا قرأها سبعين مرة وأنا ضامن له العافية»^(٢) وإن كان احتمال المبني للمجهول في قوله «فليقرأ» حياً؛ ولكن ملاحظة قوله بعد ذلك «قرأها» ينفي ذلك الاحتمال، ويتعين على نفس الشخص أن يقرأها، ولكن قراءتها على الميت الذي دلت عليه الرواية المارة قد يدل على كفاية قراءتها على المريض من قبل شخص آخر، فإذا كانت قراءتها تحيي الميت فهي تشفي المريض بطريق أولى.

وما هذا الاختلاف والقراءة سبع مرات في المرحلة الأولى وسبعين مرة في المرحلة الثانية إلا تابع لعقيدة الشخص ومستوى إيمانه بالله سبحانه والقرآن وتأثير الحمد، فالسبع لقوي العقيدة والسبعين لضعيفها، وإلا فالمرّة الواحدة كافية في أصعب الأمراض.

ويحتمل أن يكون الاختلاف تابعاً لصعوبة المرض وسهولته، فالأمراض السهلة يكفي فيها سبع والصعبة لا يكفي فيها غير السبعين.

والذي يؤيد تبعيته للاعتقاد ويؤكد على عدم الاستخفاف بسورة الحمد ما روي من أن هشام بن علي الهمداني قد أبيت يده في حرب صفين، فأخذ علي عليه السلام يده وقرأ شيئاً وألصقها، فقل: يا أمير المؤمنين ما قرأت؟ قل: فاتحة

(١) الكافي ٢: ٤٥٦ح ١٥، عن محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد بن عيسى، عن محمد بن

اسماعيل بن بزيع، عن عبد الله بن الفضل النوفلي رفعه قل:

(٢) أمالي الطوسي: ١: ٢٩٠.

الكتاب قال: فاتحة الكتاب، كأنه استقلها، فانفصلت يده نصفين فتركه علي
الطهارة ومضى^(١).

فهي تدل على كفايتها مرة واحدة لأصعب علة وهي قطع اليد، إلا إذا
قيل إن الرواية لم تذكر المرة، فيكون الإمام الطهارة قد ذكر أنه قرأ الحمد ولم يذكر
تعداد المرات، فالصير إلى رواية السبع والسبعين.

وهناك كيفية أخرى تؤيد اعتبار التكرار وعدم كفاية المرة حتى مع
الاعتقاد مستفاد مما روي عن أمير المؤمنين الطهارة قال: «اعتلّ الحسين الطهارة
فلحتمته فاطمة صلوات الله عليها، فأنت النبي ﷺ فقالت: يا رسول الله ادع
الله لا بنك أن يشفيه، فقال: يا بنية إن الله هو الذي وهبه لك وهو قادر على أن
يشفيه، فهبط جبرئيل الطهارة فقال: يا محمد إن الله تعالى لم ينزل عليك سورة من
القرآن إلا فيها فاء، وكل فاء من آفة ما خلا الحمد، فإنه ليس فيها فاء، فادع
بقدر من ماء فاقرأ عليه الحمد أربعين مرة ثم صب عليه فإن الله يشفيه، ففعل
ذلك فعوفي بإذن الله^(٢).

فهذه كيفية أخرى تخالف الكيفية السابقة من ناحية العدد والكيفية حين
تحده بالأربعين والرواية السابقة تحده بالسبع والسبعين، وهذه تجعل القراءة
على قلدح من ماء ثم رشه على المريض، وتلك تدل على القراءة في الجيب،
ولكن لا تنافي في الحقيقة بين الروایتين، والكل إن ثبت نافع ومؤثر غير أن
رواية السبعين أصح وأكثر رواية.

فقد روى الطبرسي وغيره عن العالم الطهارة: «من نالته علة فليقرأ في جيبه
أم الكتاب سبع مرات فإن سكنت، وإلا فليقرأ سبعين مرة فإنها تسكن»^(٣).

(١) المناقب لا بن شهر آشوب: ٢: ٣٣٦.

(٢) دعائم الإسلام: ٢: ١٤٦ح ٥١٤، وعن لب اللباب للقطب الراوندي في المستدرک: ٤: ٣٠٠

(٣) مكارم الأخلاق: ٣٣٣، فقه الرضا الطهارة: ٤٦.

وروى ابننا بسطام عن أحدهم عليهم السلام: «ما قرأت الحمد على وجع سبعين مرة إلا سكن بإذن الله، وإن شئتم فجربوا ولا تشكوا»^(١).

والذي يظهر من الأخبار عامة عدم كفاية ما دون السبع، وهل تمكن الزيادة بأن يقرأ عشر مرات أو لا بد من الالتزام بالسبع والسبعين، وقد يضاف له الأربعين بالكيفية التي جاءت في الرواية المارة؟ الحق أنه لا مانع من الزيادة على السبع، فإن سورة الحمد خير محض وقراءة سبع منها دواء، والزيادة لا تضر ولا يعقل حيلولتها دون حصول البرء الذي تقتضيه قراءة السبع وإن كان المعروض الاقتصار على ما ورد في الأخبار وعدم الزيادة والنقيصة كما هو مستفاد من رواية مقلب القلوب، غير أن القرآن قد يختلف عن الدعاء من هذه الناحية.

وأما بالنسبة إلى الزيادة على السبعين مما يبدو أنه لا مانع منه، كيف وقد وردت بعض الأخبار بقراءة الحمد مائة مرة، منها الروي عن النبي ﷺ أنه قل «في الحمد - سبع مرات - شفاء من كل داء، فإن عوذ بها صاحبها مائة مرة، وكان الروح قد خرج من الجسد رد الله عليه الروح»^(٢) وبالأولية ثبت كفاية ذلك لعلاج المرض، ولا أستبعد أن قضية الروح وإحياء الميت إنما خرج مخرج الأمثل، والمراد به كل مرض، وهو من باب التنبيه بالأصعب على الأهون.

السر في دوائية الحمد

الحمد من القرآن، بل أهم ما في القرآن بمقتضى مقابلتها بالقرآن في قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ آتَيْنَاكَ سَبْعًا مِنَ الْمَثَانِي وَالْقُرْآنَ الْعَظِيمَ﴾^(٣) وقد تقدم أن القرآن دواء وشفاء، بالأخص قوارع القرآن، التي منها سورة الفاتحة لا محالة،

(١) طب الأئمة: ٥٣، عن الخضر بن محمد عن محمد بن العباس، عن النوفلي عبد الله بن

الفضل عن أحدهم عليهم السلام.

(٢) مكارم الأخلاق: ٣٣.

(٣) الحجر: ٨٧.

فتجيء الحكيم المذكوره للقرآن في مورد الفاتحة كجزء، من أجزاء القرآن وأهم قوارعه، بل جاء أنها تعادل ثلثي القرآن.

ولكن هنا أمور تختص بالفاتحة من بين باقي أجزاء القرآن نعرض لها.

الأول: اشتمل الفاتحة على الاسم الأعظم الذي هو اسم من أسماء الله سبحانه وتعالى إذا تلفظ به متصلاً بلغ المتلفظ كل ما أراد حتى مثل طي الأرض والانتقل إلى أقاصي الكرة الأرضية بلحظات ﴿ قَالَ الَّذِي عِنْدَهُ عِلْمٌ مِنَ الْكِتَابِ أَنَا آتِيكَ بِهِ قَبْلَ أَنْ يَرْتَدَّ إِلَيْكَ طَرْفُكَ ﴾^(١) فجاء بعرش بلقيس من أرض اليمن إلى مجلس سليمان ﷺ بلمحة عين.

وهذا سر من أسرار هذا العالم المليء بالأسرار والرموز التي بدأ البشر يكشف اليسير منها شيئاً فشيئاً بحيث صار يقطع ما كان يقطعه بشهر خلال ساعة واحدة أو أقل من ذلك، ولو تقدم العلم فسيصل إلى قطعه بلمحة بصر، والسبيل العلم المكتسب، وأفضل منه العلم المخزون عند أنبياء الله سبحانه وتعالى وأوصياء أنبيائه.

فمن هذا الاسم تستمد الفاتحة قوتها وقدرتها على شفاء الأمراض، غير أنه مقطوع فيها فلم يزد في التأثير على ما ذكرنا من حصول البرء بالقراءة سبع مرات أو سبعين مرة.

فقد روى الصدوق بسنده عن أبي عبد الله ﷺ قال: «اسم الله الأعظم مقطوع في أم الكتاب»^(٢).

(١) النمل: ٤٠.

(٢) ثواب الأعمال: ١٠٤، عن محمد بن يحيى العطار، عن محمد بن أحمد، عن محمد بن حسان، عن إسماعيل بن مهران، عن الحسن بن علي بن أبي حمزة البطائني، عن أبيه قل، قل، أبو عبد الله ﷺ.

الثاني: اشتغالها على «بسم الله الرحمن الرحيم» بناءً على عدم كون البسملة جزءاً في سائر السور، فقد ورد أن الحمد فضلت ببسم الله الرحمن الرحيم، والبسملة لها خاصية دوائية وشفائية كما يأتي.

الثالث: التعليل الوارد في رواية اعتلال الحسين عليه السلام المارة من أن كل سورة من سور القرآن فيها فاء، وكل فاء من آفة ما خلا الحمد، فإنه ليس فيها فاء، وهو سبب للشفاء.

والظاهر من هذا الكلام أن وجود الفاء في كل سورة هو المانع من شفائيتها ودوائيتها، أو المانع من دوائيتها لكل داء على الأقل، فيكون المعنى أن كل سورة فيها فاء فإن الفاء تقي من آفة والفاءين من آفتين وهكذا، بينما الحمد لا فاء فيها تنفع لكل مرض، كما ذكر ذلك البعض.

ويحتمل إرادة مانعية الفاء عن حصول الشفاء، وكل فاء تترك آفة، وتكون الآفة كافية في بقاء المرض وعدم حصول الشفاء.

ولكن تقدم أن قراءة مائة آية من القرآن هي دواء لكل داء، وسيأتي مثل سورة يس المشتعلة على الفاء دواء لكل داء إلا أن يلتزم بالتخصيص والاستثناء وعدم مانعية الفاء الموجودة في مثل سورة يس، أو عند قراءة مائة آية.

ويبقى الكلام في معنى كون الفاء من آفة، فهل يعني أن الفاء باعتبار دخولها على الجزاء الذي يكون معلولاً للشرط علة، فهي تتوسط بين العلة والمعلول وتفصل بينهما، أو باعتبار دلالتها على الدخول في مثل كلمة «في» والآفة تدخل البدن، أو أن الفاء لا تدخل في لفظ إلا وتضمن معنى الشر والظلمة مثل الفرق والفرقان والفلق والفساء والفساد وغيرها؟ فهي مجرد احتمالات لا شاهد عليها ولا هي مطردة في أغلب الأحيان، ولكن المعلوم أن هناك تأثيرات عجيبة للحروف كما بحث ذلك في علم الحروف.

الرابع: تقسيم الفاتحة بين الله سبحانه وتعالى والعبد وأن نصفها لله ونصفها للعبد فقد جاء في الحديث القدسي قال رسول الله ﷺ: «قال الله عز وجل: قَسَمْتُ فَاتِحَةَ الْكِتَابِ بَيْنِي وَبَيْنَ عَبْدِي، فنصفها لي ونصفها لعبدي، ولعبدني ما سأل، إذا قال العبد بسم الله الرحمن الرحيم قال الله عز وجل: بدأ عبدي باسمي، وحقُّ عليَّ أن أتمُّ أموره وأبارك له في أحواله، فإذا قال: الحمد لله رب العالمين، قال الله جل جلاله: حمدني عبدي، وعلم أن النعم التي له من عندي، وأن البلايا التي دفعت عنه فبتطولي، أشهدكم أنني أضيف له إلى نعم الدنيا نعم الآخرة، وأدفع عنه بلايا الآخرة كما دفعت عنه بلايا الدنيا...»^(١).

ضمائم الفاتحة

تضمنت بعض الأخبار ضمائم تُضم إلى الفاتحة في مجال الاستعلاج بها، منها: سورة الإخلاص، فقد روي عن أبي جعفر عليه السلام قوله: «من لم يبرئه سورة الحمد وقل هو الله أحد لم يبرئه شيء، وكل علة تبرئها هاتان السورتان فهو ظاهر في كفاية الحمد مرة مع الإخلاص مرة، ولا حاجة إلى تكرارها سبع مرات، فهذا طريق آخر للعلاج بفاتحة الكتاب، ويحتمل اعتبار التكرار سبعاً أو سبعين وهذه الرواية لم تكن في مقام بيان العدد هذا إذا كان المراد الجمع بينهما، ويحتمل قوياً إرادة إبراء كل واحدة من السورتين على حدة، فلا تكون طريقاً آخر، وتقيد قراءة الحمد بالسبع والسبعين على ما نقتضيهما روايتهما.

(١) عيون أخبار الرضا عليه السلام: ٢: ٢٦٩، محمد بن القاسم المفسر الاسترلابي، عن يوسف بن محمد بن زياد، وعلي بن محمد بن سيار، عن أبيهما، عن الحسن بن علي عليه السلام، عن آباءه عن رسول الله ﷺ.

(٢) طب الأئمة: ٣٩، عن محمد بن جعفر البرسي، عن محمد بن يحيى الأزمني، عن محمد بن سنان عن سلمة بن محرز، عن الباقر عليه السلام.

ومنها: المعوذتان، لما رواه ابنا بسطام بسندهما عن الصادق قل: «كان رسول الله ﷺ إذا كسل أو أصابته عين أو صداع بسط يديه فقرأ فاتحة الكتاب والمعوذتين ثم يمسح بها وجهه فيذهب عنه ما كان يجده»^(١) فهذا طريق آخر للعلاج بفاتحة الكتاب من دون تطرق الاحتمل فيه، ولكن لا يشمل كل داء.

ومنها: الأذان والإقامة لما رواه ابنا بسطام بسندهما عن جعفر بن محمد الصادق عليه السلام أنه دخل عليه رجل من مواليه وقد وُعك وقل له: مالي أراك متغير اللون، فقال: جعلت فداك وعكت وعكاً شديداً منذ شهر، ثم لم تنقلع الحمى عني، وقد علجت نفسي بكل ما وصفه إلي المترفعون، فلم أنتفع بشيء من ذلك، فقال له الصادق عليه السلام: «حلل أزرار قميصك، وأدخل رأسك في قميصك وأذن وأقم واقرا سورة الحمد سبع مرات» قل: ففعلت ذلك فكأنما نشطت من عقل^(٢).

دلت هذه الرواية على اعتبار القراءة سبباً، وأضافت إليه الأذان والإقامة بالتقديم أمام قراءة الفاتحة سبباً، فإذا جمعت مع الروايات الخالية من ذكر الأذان والإقامة، ثبت عدم لزومهما وإنما قراءتهما أفضل، ويحتمل اعتبارهما في حالة خاصة كان عليها هذا السائل من طول المرض واستفحاله.

والأفضل في الجمع هو كفاية الأذان والإقامة مع الفاتحة عن القراءة سبعين مرة، فلا تُوجد تقييداً في روايات السبعة، والله العالم.

سورة الأنعام لكل علة

ذكر لسورة الأنعام فضائل وخصائص هامة، وأنها السورة التي نزلت جملة واحدة يرفقها سبعون نوعاً من القوى الكونية الخيرة، بمعنى عملهم ومشاركتهم في نزولها بما يمتلكونه من القوى المؤثرة في الوجود، نزلت على

(١) طب الأئمة: ٣٩، عن أحمد بن أبي زيد عن فضالة، عن السكوني، عن أبي عبد الله عليه السلام.

(٢) طب الأئمة: ٥٢، عن محمد بن جعفر البرسي، عن محمد بن يحيى، عن محمد بن سنان،

عن يونس بن ظبيان، عن الفضل بن عمر، عن جعفر بن محمد الصادق عليه السلام.

وجود النبي المكرم ﷺ الذي أمر بتعظيمها وتبجيلها لمجيء اسم الله سبحانه وتعالى فيها في سبعين موضع، فكانت نافعة وحايوة لفضائل منها الحد من تملذي الأمراض واستفحالتها واضرارها بالبدن.

فقد جاء في الفقه الرضوي عن العالم عليه السلام أنه قال: «إذا بدأت بك علة تخوفت على نفسك منها، فاقراً الأنعام؛ فإنه لا ينالك من تلك العلة ما تكره»^(١).

وروي ابنا بسطام عن سلامة بن عمرو الهمداني قل: دخلت المدينة فأتيت أبا عبد الله عليه السلام فقلت: يا ابن رسول الله اعتلت على أهل بيتي بلحج، وأتيتك مستجيراً مستسراً من أهل بيتي من علة أصابتي، وهي الداء الخبيثة، قل: «اقم في جوار رسول الله ﷺ وفي حرمة وأمنه واكتب سورة الأنعام بالعسل، واشربه فإنه يذهب عنك»^(٢).

ونذكر على أن الروايتين ضعيفتا السند، والثانية تدخل في التداوي بالعسل وسورة الأنعام وقد تكون خاصة للدواء الخبيث الذي يراد به الجذام في الغالب، فهذا يحتاج إلى تجربة واعتقاد خاص.

سورة يس لكل داء

المعروف المذكور في الأخبار هو عمومية النفع في سورة يس وشموها لجميع خير الدنيا والآخرة ومكاببتها لبلوى الدنيا والآخرة، وتسمى الدافعة القاضية التي تدفع عن صاحبها كل سوء، وتقضي له كل حاجة.

وفي بعض الأخبار: «أن من كتبها ثم شربها أدخلت جوفه ألف دواء ونزعت عنه كل غل وداء»^(٣).

(١) فقه الرضا عليه السلام: ٣٤٢.

(٢) طب الأئمة: ١٠٥.

(٣) البحار: ١٩، ٢٩٣.

وفي جامع الأخبار عن النبي ﷺ أنه قال: «يا علي اقرأ يس فإن في يس عشر بركات، ما قرأها جائع إلا شبع، ولا ظمآن إلا روي، ولا عار إلا كسى، ولا عزب إلا تزوج، ولا خائف إلا أمن، ولا مريض إلا برئ، ولا محبوس إلا أخرج، ولا مسافر إلا أعين على سفره، ولا قرئت عند ميت إلا خفف الله عنه، ولا قرأها رجل له ضالة إلا وجد طريقها» وروى مثلها الراوندي في الدعوات^(١)، والنكرة في سياق النفي في قوله «ولا مريض إلا برئ» تدل على العموم، فلا إشكال من ناحية الدلالة على المطلوب، غير أنها مرفوعة لم يذكر سندها حتى نرى مدى صحته، ولا يمنع في أن يكون مفادها صحيحاً في واقع الحال ولكن لا يثبت بهذا المقدار ولا يجبره كثرة الروايات الدالة على فضل سورة يس بصورة عامة بمقتضى القواعد الاستدلالية.

سورة الحشر لكل داء

روى في الدر المنثور عن عبد الله في قوله تعالى: ﴿لَوْ أَنزَلْنَا هَذَا الْقُرْآنَ عَلَى جَبَلٍ لَّرَأَيْتَهُ خَاشِعًا مُّصَدَعًا مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ وَتِلْكَ الْأَمْثَالُ لَضَرِبُهَا لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ﴾ أنها شفاء من كل داء إلا السام والسم الموت، بشرط أن يضع القارئ يده على رأسه عند قراءتها^(٢)، والرواية ضعيفة السند.

سورة القدر لكل داء

فضل سورة القدر أكثر من أن يحصى والروايات الواردة في ذلك كثيرة، ومن فضلها ما يرويه ابنا بسطام بسندهما عن أبي عبد الله عليه السلام أنه أوصى أصحابه وأوليائه: من كان به علة فليأخذ قلة جديدة، وليجعل فيها الماء وليستقي الماء بنفسه، وليقرأ على الماء سورة إنا أنزلناه على ثلاثين مرة، ثم ليشرب من ذلك الماء، وليتوضأ وليمسح به، وكلما نقص زاد فيه، فإنه لا ذلك

(١) جامع الأخبار: ٥٤، دعوات الراوندي: ٢٦٥-٥٧٩، البحار: ٨٩، ج٢: ٤٩١.

(٢) الدر المنثور: ٦٠١، البحار: ٨٩، ج٣: ٣٠٩.

ثلاثة أيام إلا ويعافيه الله تعالى من ذلك الداء^(١). لم تعلقوا على هذه الرواية من حيث السند كما علّقتم على سابقاتها؟

البسمة لكل داء

لا يخفى فضل البسمة ومدى أهميتها وضرورتها عند شروع كل عمل وكل فعل ومنه العلاج والتداوي وكل أمر ذي بلى لا يبدأ فيه بإسم الله فهو أبتَر، والحديث اليوم ليس عن شروع التداوي بها كعمل من الأعمال، وإنما المراد أصل التداوي بها، وأنها هي الدواء لكل داء، فقد ورد عن النبي ﷺ: «لو قرأت بسم الله تحفظك الملائكة إلى الجنة، وهو شفاء من كل داء»^(٢) وإن كان من الممكن إرادة عدم الابتلاء والوقاية من كل داء لا التداوي، لكن وردت رواية أخرى تتكلم عن كيفية أخرى عن النبي ﷺ أنه قل: «من كتبها وشربها لم يحتاج معها إلى دواء يصيبه لمرض»^(٣) هي الأخرى لا تلك على أكثر من إرادة الوقاية لأن عدم الحاجة إلى الدواء يعني عدم الإصابة بالمرض، وإن كان احتمال إرادة إغنائها عن الدواء بعد الابتلاء بالمرض، بمعنى أنها علاج آخر ودواء آخر غير ضعيف.

ومن الصعب جداً إثبات مثل ذلك الأمر بهاتين الروایتين الضعيفتي السند لسولا وجود المؤيدات الكثيرة الدالة على عظمة البسمة وسر دوائيتها مثل الرواية التي يرويها الأربلي عن أبي هاشم الجعفري قل سمعت أبا محمد

(١) طب الأئمة: ١٣٣، عن محمد بن عبد الله بن زيد، عن محمد بن بكر الأزدي، عن أبي عبد الله عليه السلام، ولم يذكر روايتها في كتب الرجال، غير أن رجال كتاب الطب أكثرهم من الخبراء في الطب فهو رجوع إلى أهل الخبرة خصوصاً من يروي عنهما ابنا بسطام بلا واسطة.

(٢) مستدرک الوسائل: ٤: ٣٨٩ ح ٢٤ عن لب اللباب.

(٣) تفسير البرهان: ٤: ١٣٤ ح ٣.

الكلام يقول: «بسم الله الرحمن الرحيم أقرب إلى اسم الله الأعظم من سواد العين إلى بياضها»^(١).

ويحتمل إرادة سورة الحمد من قوله بسم الله بناءً على أن البسملة في أول السورة لا تكون إلا في الحمد، فيكون حالها حال «قل هو الله» فإذا قيل تقرأ «قل هو الله» يعني قراءة الإخلاص بتمامها، فكذا «بسم الله» براو بها الحمد بتمامها.

الصدقة

ترعى أكثر الأحاديث الواردة في الصدقة جانب الثواب الأخروي وجانب الوقاية ودفع أنواع البلاء، بينما يختص بعض تلك الأحاديث بجانب التداوي والعلاج والتعريف بأنها دواء شامل وناجح، والأخير يهمننا التعرض له في كتاب العلاج .

فقد ورد عن أمير المؤمنين عليه السلام أنه قل: «الصدقة دواء منجح»^(١)، ليعرف الصدقة بالدرجة الأولى بأنها دواء وهي دواء منجح، بمعنى أنه مقرون بالتأثير والتوفيق ومؤد إلى حصول الشفاء والبرء إن شاء الله .

وإذا كان في هذا الخبر احتمال إرادة الدواء للذنوب وأمراض النفوس فهناك أخبار يستفاد منها بوضوح إرادة الأمراض الجسمية .

منها: ما روي بعلة طرف عن أبي جعفر عليه السلام عن آبائه قل، قل رسول الله ﷺ: «داووا مرضاكم بالصدقة»^(٢).

وعنه عليه السلام قل: «الصدقة ترفع البلاء المبرم، فداووا مرضاكم بالصدقة»^(٣).

(١) نهج البلاغة ٤: ٤ .

(٢) طب الأئمة: ١٢٣، انظر الكافي: ٤: ٣ ح ٣ عن علي بن محمد عن أحمد بن محمد عن

محمد بن خالد عن عبد الله بن هاشم، عن عبد الله بن سنان، عن أبي عبد الله عليه السلام.

قرب الإسناد: ١١٧ عن الحسين بن علوان، عن جعفر عليه السلام عن أبيه قل رسول الله .

فقه الرضا عليه السلام: ٣٤٢، دعوات الراوندي: ١٨١ .

الفقيه: ٢: ٦٦ ح ١٧٣٠، الخصال: ٦٢٠ .

ثواب الأعمال: ١٣٩، التهذيب: ٤: ١١٢ ح ٣٣٦ .

(٣) طب الأئمة: ١٢٣، الوسائل ٢: ٤٣٣ ح ٢٥٦٥ .

ومنها: ما رواه الكليني بسنده عن أبي عبد الله عليه السلام قل: «داووا مرضاكم بالصدقة وادفعوا البلاء بالدعاء»^(١).

وأوضح من ذلك ما روي عن موسى بن جعفر عليه السلام أن رجلاً شكاً إليه أنني في عشرة نفر من العيل كلهم مريض، فقل له موسى عليه السلام: «داوهم بالصدقة، فليس شيء أسرع إجابة من الصدقة، ولا أجرى منفعة للمريض من الصدقة»^(٢).

كيفية الصدقة

لا شك في حسن التصدق في جميع الأحوال وشتى الأنحاء وترتب عليه الآثار المرجوة للتصدق في الدنيا والآخرة، إذا كان التصدق لله سبحانه وتعالى ولا يخالطه الرياء ولم يصلح به أو يعقبه مئة على المتصدق عليه ولا أذى، ولكن في خصوص التداوي بالصدقة فالرؤي كيفية مخصوصة وشروط مستحسنة، منها مباشرة المريض للتصدق وإعطائه الفقير بيده، ومنها أن يطلب من الفقير أن يدعو له .

فقد جاء في الخبر الصحيح الذي يرويه الكليني عن عبد الله بن سنان عن أبي عبد الله عليه السلام قل سمعته يقول: «يستحب للمريض أن يعطي السائل بيده ويأمر السائل أن يدعو له»^(٣).

ومن تلك الشروط أن يكون المتصدق به من الطعام الضروري كالخبز والحنطة وما شابه ذلك مع تعدد الفقراء المتصدق عليهم، وليس على فقير واحد .

(١) الكافي ٤: ٣ ح ٥ عن علي بن محمد بن أحمد بن محمد بن محمد بن خالد عن عبد الله بن القاسم عن عبد الله بن سنان، عن أبي عبد الله عليه السلام، وليس في سننه ما يتوقف في شأنه سوى عبد الله بن القاسم المرمي بالتخليط .

(٢) طب الأئمة: ١٣٣.

(٣) الكافي ٤: ٣ ح ٩ .

فقد روي عن سيدنا أبي عبد الله جعفر بن محمد عليه السلام: أن بعض أهل بيته ذكر له أمر عليل عنده، فقال: « ادع بمكتل فلجعل فيه براً واجعله بين يديه، وأمر غلمانك إذا جاء سائل أن يدخلوه عليه فيناوله منه بيده، وأمره أن يدعو له ».

قل: أفلا أعطي الدنانير والدرهم؟ قل: « اصنع ما أمرك به، فكذلك رويناه » ففعل فرزق العافية^(١).

والمستفاد منه عدم كفاية التصدق بالدنانير والدرهم في هذا الحل، ولا ينفع في المرض غير التصدق بالطعام على الجائع المحتاج.

وإنما قلنا الطعام وعدم لزوم البر يعني الحنطة لورود التصدق بالخبز في رواية أخرى عنه عليه السلام وقد سئل: كيف نداوي مرضانا بالصدقة؟ فقال: « إذا كان عندك مريض قد أعياك مرضه فنخذ رغيفاً من خبزك فاجعله في منديل أو خرقة نظيفة فكلما دخل سائل فليعطه منه كسرة ويقل له: ادعو لفلان؛ فإنه يستجاب لهم فيكم، ولا يستجاب لهم في أنفسهم »^(٢).

فيذا كان المستفاد من الرواية السابقة عدم كفاية الدرهم والدنانير وأنه لا بد من التصدق بالحنطة فقد دلت هذه الرواية على كفاية مثل الخبز، مع أنها تخصصه بالمرض الصعب الذي لا دواء له، لأنه قل: « إذا كان عندك مريض قد أعياك مرضه » وهو المنصرف إليه من الرواية السابقة، مع وجود الرواية المطلقة الصحيحة وهي رواية الكافي بعد اعتبار الكيفية المذكورة غير أن التمسك بالإطلاق في مثل المقام الذي يطلب فيه حصول غاية معينة وتحقيق عنوان خاص غير صحيح وإنما يتمسك بالإطلاق لنفي الشرط والجزء في مقام استحقاق العقاب والثواب فقط.

وهنا يأتي سؤال هام ما معناه إذا كان الإنسان في بلد ليس فيه فقير يحتاج إلى الحنطة والخبز وما شابه ذلك فمماذا يصنع، هل يعطي الدنانير والدرهم وكل ما يجد له طالباً في بلده أم لا يكفي ذلك؟

(١) السرائر لابن إدريس ٣: ١٤٢، والمكتل هو زنبيل من خوص يحمل فيه التمر وغيره.

(٢) الأصول الستة عشر: ٧٧.

والجواب أنه إذا وصف للإنسان دواء ولم يجده في بلده فماذا يصنع أليس يذهب إلى بلد آخر يفتش عنه، فالصدقة بتلك الكيفية دواء إذا لم تجده في بلدك ومدينتك ففتش عنه في بلد آخر؛ فإن المهم إشباع بطون غرثي وإبراد قلوب حرى، وإن كان التصدق بالأحشاء الأخرى غير خلل من التأثير خصوصاً في غير الأمراض الصعبة .

سؤال آخر: هل يعتبر في صدقة المرض أن تكون في الليل والخفاء، ولا تكفي إذا كانت بالعلن وفي وضوح النهار .

الجواب: لا، حيث إن المستفاد من الأخبار أن صدقة الليل والخفاء تنفع للأخرة وغفران الذنوب، بينما صدقة النهار تنفع للمرض وزيادة العمر .

فقد روى الكليني بسنده عن أبي عبد الله عليه السلام في حديث قل: « إن صدقة الليل تطفي غضب الرب والذنب العظيم وتهون الحساب، وصدقة النهار تثمر الحل وتزيد في العمر »^(١).

وروى الصدوق عن أمير المؤمنين عليه السلام: « صدقة السر تطفي الخطيئة وتطفي غضب الله عزوجل، وصنائع المعروف فإنها تدفع ميتة السوء وتقي مصارع الهوان »^(٢) فلم يقيد الصنائع بالسر .

ولكن في رواية معتبرة عن أبي عبد الله عليه السلام قل: « الصدقة بالليل تدفع ميتة السوء وتدفع سبعين نوعاً من البلاء »^(٣).

فلا يعتبر الصدقة بالليل وبالسر، ولكن لا يعني عدم نفع الصدقة بالليل وفي السر للأمراض، لأن تقضى الجمع بين الروايات هو اختصاص صدقة النهار بالأمر الدنيوية، وشمول صدقة الليل لها وللأخرية معاً.

(١) الوسائل ٩: ٣٦ ح ١٣٣٢ عن علة من أصحابه، عن أحمد بن محمد، عن محمد بن خالد عن سعدان بن مسلم، عن معلى بن خنيس، عن أبي عبد الله عليه السلام.

(٢) الفقيه ١: ١٣ ح ٩١٣ .

(٣) ثواب الأعمال: ١٤٢ ح ١، الوسائل ٩: ٤٠٠ ح ١٣٣٢ عن حمزة بن محمد، عن علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن ابن فضل، عن عبد الله بن سنان، عن أبي عبد الله عليه السلام .

وأخيراً يشترط التصدق على الفقير، خصوصاً الرحم لما ورد من رسول الله ﷺ وقد سئل أي الصدقة أفضل؟ فقال: «على ذي الرحم الكاشح»^(١) والأولى أن تكون للمؤمن ولا تعطى لغيره خصوصاً الناصب لما جاء في الخبر الصحيح: «اعط من لا تعرفه بولاية ولا عداوة للحق إن الله عزوجل يقول: ﴿ وَقُولُوا لِلنَّاسِ حُسْنًا ﴾ ولا تطعم من نصب لشيء من الحق أو دعا إلى شيء من الباطل»^(٢). ويستفاد من بعض الأخبار الآتية كفاية الصدقة على الكافر والحيوان.

ولا يشترط أن يكون المتصلق مؤمناً فهي تنفع المؤمن وغيره لما ورد في الخبر المعتبر عن أبي عبد الله عليه السلام، قال، قل علي عليه السلام: «كانوا يرون أن الصدقة يُدفع بها عن الرجل الظلوم»^(٣).

الصدقة تدفع الموت

قسمنا المرض إلى قسمين: مرض الأجل وغيره، ومرض الأجل لا دواء له سوى الدعاء، فقد يضاف إليه الصدقة لاستفادة ذلك من بعض الأخبار، خصوصاً إذا كانت الصدقة على القرابة بما يسمى بصلة الأرحام.

فقد روي عن ميسر قل، قال أبو عبد الله عليه السلام: «يا ميسر قد حضر أجلك غير مرة، كل ذلك يؤخرك الله بصلتك رحمك وبرك قرابتك»^(٤).

(١) ثواب الأعمال: ١٤٢ أبي، عن علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن النوفلي، عن السكوني، عن أبي عبد الله عن آبائه عليهم السلام.

(٢) الكافي: ٤: ١٣ ح ١ علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن حماد بن عيسى، عن حريز، عن سعيد الصيرفي قال: قلت لأبي عبد الله عليه السلام: أطعم سائلاً أعرفه مسلماً؟ فقال: نعم.

(٣) الكافي: ٤: ٥ ح ٤، الوسائل: ٩: ٣٨٦ ح ١٣٠١. عن علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن النوفلي، عن السكوني، عن أبي عبد الله عليه السلام.

(٤) فرج المهموم: ١١٩.

وهناك طائفتان من الروايات المستفاد من إحداهما أن الصدقة تزيد في العمر، والثانية مفلاها ما روي أن رسول الله ﷺ قال: «الصدقة تمنع مئة السوء» وهي روايات متعددة، تشمل بعمومها مرض الموت وخصوصاً الأمراض المشينة التي تجعل من موت صاحبها مئة السوء.

وروى الكليني علة قصص في الصدقة منها ما يرويه عن أبي الحسن عليه السلام أنه كان رجل من بني إسرائيل ولم يكن له ولد، فولد له غلام وقيل له: إنه يموت ليلة عرسه، فمكث الغلام، فلما كان ليلة عرسه نظر إلى شيخ كبير ضعيف فرحمه الغلام فدعاه وأطعمه، فقل له السائل: أحيتني أحياءك الله، قال: فأتته آتٍ في النوم فقل له: سل ابنك ما صنع، فسأله فخره بصنيعه، قل، قال: فأتاه الآتي مرة أخرى في النوم فقل له: إن الله أحياءك ابنك بما صنع بالشيخ^(١).

وروى الكليني أيضاً بسنده عن محمد بن عمر بن يزيد قل أخبرت أبا الحسن الرضا عليه السلام أنني أصبت بابنين وبقي لي بني صغير، فقل: «تصدق عنه» ثم قل حين حضر قيامي: «مر الصبي فليتصلق بيده بالكسرة والقبضة والشيء وإن قل، فإن كل شيء يراد به الله وإن قل بعد أن تصدق النية فيه عظيم...»^(٢).

ونكتفي بهذا القدر لأن دفع الموت والبلاء يدخل في الوقاية وإن كان إطلاق بعض الأخبار يشمل مرض الموت.

(١) الكافي ٤: ٧ ح ١٠ الحسين بن محمد عن معلى بن محمد عن الحسن بن علي الوشاء، عن أبي الحسن عليه السلام.

(٢) الكافي ٤: ٤ ح ١٠ علة من أصحابنا، عن أحمد بن أبي عبد الله، عن محمد بن علي، عن محمد بن عمر بن يزيد.

مقدار ما يتصدق به

لا شك أن الصدقة المطلوبة على الإطلاق مهما قلت، حتى قيل تصدق ولو بشقّ تمر^(١)، كما لاحقاً للصدقة من ناحية الزيادة مما ورد أن في وصية النبي ﷺ: «وأما الصدقة فجهك جهك حتى يقل قد أسرفت ولم تسرف»^(٢).

ولكن في خصوص صدقة المرض تحلّه بعض الأخبار بقوت يوم للمتصدق، فقد روى الصدوق بسنده عن معاذ بن مسلم ببيع الهروي، قل: كنت عند أبي عبد الله ﷺ فذكروا الوجع فقل: «داووا مرضاكم بالصدقة، وما على أحدكم أن يتصدق بقوت يومه، إن ملك الموت يدفع إليه الصك بقبض روح العبد، فيتصدق فيقل له: رد عليه الصك»^(٣).

وبناءً على هذا الخبر يحسب الإنسان قوت يومه ثم يشتري به حنطة أو خبزاً ثم يقسمه على الفقراء بيده .

ومع ذلك لا يتحتم ذلك بل تكفي الصدقة وإن قلت .

هل الصدقة دواء كل داء

الروايات مطلقة أو حتى عامة «داووا مرضاكم بالصدقة» ولم تقيده بمرض ولا مريض معين، ولكن هناك روايات جاء فيها عدد السبعين، فقد روى الكليني في الكافي بسند صحيح عن أبي عبد الله ﷺ: «الصدقة باليد تقي

(١) الكافي ٤: ٤ ح ١١، وص ٤٧ ح ٦.

(٢) الكافي ٤: ٣ ح ٨ محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد بن عيسى، عن علي بن النعمان، عن معاوية بن عمار، عن أبي عبد الله ﷺ .

(٣) ثواب الأعمال: ١٣٩، الوسائل ٩: ١٧٥ ح ١٢٣٧، عن محمد بن علي ماجيلويه، عن محمد بن أحمد، عن الحسن بن الحسين، عن معاذ بن مسلم ببيع الهروي، قل: كنت عند أبي عبد الله ﷺ فذكروا الوجع فقل...

ميتة السوء وتدفع سبعين نوعاً من أنواع البلاء، وتفك عن لحي سبعين شيطاناً كلهم يأمره أن لا يفعل»^(١).

ولكن في رواية أخرى معتبرة عن رسول الله ﷺ: «إن الله لا إله إلا هو ليدفع بالصدقة الداء والدبيلة والحرق والغرق والهدم والجنون وعدّ سبعين باباً من السوء»^(٢) فإنها تفسر السبعين بلاء المار في الرواية السابقة وتجعل الداء واحداً من السبعين بلاء، فيكون المراد مطلق الداء؛ لأنها لم تحده بسبعين داء ومرض.

السر في دوائية الصدقة

يحتمل في حكمة دوائية الصدقة أمور، أحدها: هو ما ذكرناه من اشتراط صدقة المرض بالطلب من الفقير أن يدعو له وقد ورد أنه يستجاب لهم في حق المتصلق ولا يستجاب لهم في حق أنفسهم، وفي بعض الأخبار يستجاب لهم في حق المتصلق وإن كانوا يهوداً أو نصارى^(٣).

فتكون الصدقة هي احتيل لتحصيل دعوة الفقير تلك الدعوة النافذة، عندما يحصل على قوته فيفرح ويدعو بجزم ويطلب بصدق قضاءً لحب المحسن ورد الإحسان.

وبهذا تدخل الصدقة في أقسام الدعاء ويكون لها خواصه وآثاره.

(١) الكافي ٤: ٣ ح ٧، علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن ابن أبي عمير، عن عبد الله بن سنان.

(٢) الكافي ٤: ٥ ح ٢، علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن النوفلي، عن السكوني، عن جعفر عن آبائه عليهم السلام.

(٣) الكافي ٤: ١٧ ح ٢.

الثاني: ما جاء في بعض الأخبار من أن الصدقة تطفى غضب الرب وتؤدي إلى غفران الذنوب^(١). التي قلنا عنها في كتاب الأمراض تسيبها لحصول المرض، فيكون غفرانها رافعاً لأثرها الذي أثبتته أعني الابتلاء بالأمراض، وبهذا تكتسب القضية بعض التعقيد .

الثالث: روي أن رسول الله ﷺ قال لعلي عليه السلام: يا علي أما علمت أن صدقة المؤمن لا تخرج من يده حتى يفك لحي سبعين شيطانه^(٢) ففيها نوع من التخلص من مخالف الشيطان وأنها تفصل بينه وبين الإنسان وقد مر أن الشيطان هو أحد أسباب المرض، كما يحتمل أن يكون المراد من الحديث تعظيم الأمر في مجاهدة النفس، فإذا غلب الإنسان بإخراجها نوازع شيطانه كان كأنه قد افتلها من أيدي الجلازين وقلَّ عنها لحي الشياطين ليكون لها الحرية الأكثر في مكافحة المرض .

وبهذا تختص بالأمراض التي سببها الشيطان .

الرابع: ما ورد من أن الصدقة تقع في يد الرب تبارك وتعالى قبل أن تقع في يد العبد والروايات بهذا المعنى كثيرة^(٣)، فيكون سبب الشفاء هو اتصال العبد بالقدرة غير المتناهية، ويدخل في العلاج بالطاقة.

وقد يكون السبب غير ذلك أو هو مجموعة أسباب منها ما ذكرنا ومنها غيرها من العوامل كتقوى النفس وتحسس وجود الدعم المؤدي إلى تغلب البدن على المرض، فيكون كإنجاز الأعمال الصعبة بالعنوية العالية.

(١) قرب الإسناد: ٧٦، الكافي: ٢: ١٥٧ ح ٢٢ وفيه صدقة الليل، دعائم الإسلام: ١: ٢٤١ صدقة السر.

(٢) دعائم الإسلام: ٢: ٣٢٨ ح ١٣٣٨، وأورده الكليني في الكافي: ٤: ٣ ح ٥ عن أبي عبد الله بسند فيه عبد الله بن القاسم وفيه سبعمائة شيطان .

(٣) الكافي: ٤: ٣ ح ٥، الفقيه: ٢: ٦٦ ح ١٧٣٠.

التداوي بالمياه

لا نعرف شروع التداوي بالمياه، ولكن له شواهد في أخبارنا ورواياتنا وبعض الإلفات إلى ذلك مع ذكر العلة في دوائيه وأقسام المياه التي يمكن أن يتداوى بها، وخصوصاً ماء السماء الذي قال الله سبحانه وتعالى فيه: ﴿وَزَلْنَا مِنْ السَّمَاءِ مَاءً مُبَارَكًا﴾^(١).

ويمكن استفادة ذلك بالإضافة إلى العمومية والإطلاق من الخبر المروي عن أبي عبد الله عليه السلام حيث يقول فيه: «لكننا أهل بيت لا نحتمي إلا من التمر ونتداوى بالتفاح والماء البارد»^(٢) حيث يجعل التداوي بالماء من العلاجات الأساسية ولا يخصه بنوع خاص من الماء.

ويستفاد من أخبار أخرى اختصاص ذلك النحو من التداوي - أعني التداوي بالتفاح والماء البارد - بمرض الحمى وذلك بالإفاضة على المحموم دون الشرب الذي يهمننا بالدرجة الأولى الكلام عنه، ولكن هذه الرواية مطلقة ولا تختص بالحمى ولا بكيفية خاصة للتداوي بالماء، ويوجد لها مؤيدات، منها التعليل الوارد في رواية الشيخ الذي كان يشرب النبيذ لوجع كان به، فقال له أبو عبد الله عليه السلام: «ما يمنعك من الماء الذي جعل الله منه كل شيء حي؟»^(٣) حيث جعل الإمام التداوي بالماء الخيار الأول قبل التداوي بمثل العسل واللبن،

(١) ق: ٨

(٢) الكافي ٨: ٢٩١ ح ٤٤١، عن محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد بن عيسى، عن عبد

الرحمن بن حماد، عن محمد بن إسحاق، عن محمد بن الفيض، عن أبي عبد الله عليه السلام.

(٣) مكارم الأخلاق: ٧٣.

مما يدل على أهمية الماء في مجال العلاج، مع ملاحظة أن التعليل الموجود فيه يتصف بنوع من العموم والشمول لكثير من الأمراض، ويتناول كل ما كان فيه موت ونقصان في الحيوية وهو بحاجة إلى الحياة؛ لأن من الماء كل شيء حي.

ومنها: المروي عن أبي عبد الله عليه السلام أنه كان إذا اعتلَّ إنسان من أهل الدار، قال: «انظروا في وجهه فإذا قالوا: أصفر، قال: «هو من المرة الصفراء» فيأمر بماء فيسقى، وإن قالوا: أحمر، قال: «دم» فيأمر بالحجامة^(١)، مما يدل على أن طيف الأمراض التي يداويها الماء وسيع جداً يشمل جميع الأمراض المعلولة لغلبة المرة الصفراء والسوداء.

هذا عن التداوي بلقاء مطلقاً، وستفصل الكلام في التداوي بماء السماء وعموميته وكذا ماء زمزم وماء الميزاب وماء الفرات وغيره.

ماء السماء

المشهور أن مياه السماء خفيفة عذبة صافية نافعة للأجسام إذا لم يطل خزنها وخبسها في الأرض^(٢)، وقد ورد الأمر بشربها والتطهر والتداوي ودفع الأسقام والأمراض بها.

فقد روى الكليني بسنده عن أمير المؤمنين عليه السلام أنه قال: «اشربوا ماء السماء؛ فإنه يطهر البدن ويدفع الأسقام، قال الله عز وجل: ﴿وَيُنزِلُ عَلَيْكُمْ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً لِيُطَهِّرَ بِهِ وَيُذْهِبَ عَنْكُمْ رِجْسَ الشَّيْطَانِ وَيَكْرِطَ عَلَى قُلُوبِكُمْ وَيُنَبِّئَ بِهِ الْأَقْدَامَ﴾»^(٣).

(١) مكارم الأخلاق: ٧٣.

(٢) الرسالة الذهبية: ٤٥.

(٣) الكافي: ٦: ٣٨٨ ح ٢ عن محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد عن القاسم بن يحيى، عن جده الحسن بن راشد عن أبي بصير عن أبي عبد الله عليه السلام والرواية يمكن الاعتماد عليها في مثل المقام من ناحية السنن وإنما لم تجزم في اعتبارها للكلام في القاسم بن يحيى الجوهري وجده الحسن بن راشد وإن كان المرجح اعتبارهما، وكذا التردد في أبي بصير واشترائه وإن كان المرجح هو المعتبر، والآية في سورة الأنفال: ١١.

فنفس الأمر بشربه يدل على وجود مصلحة ومنفعة زائدة على أصل الفائدة في شرب مطلق الماء، ومع ذلك فالرواية عللت ذلك الأمر بأن ماء السماء يطهر البدن، والرواية - بل وحتى الآية - لم تخصص بتطهير ظاهر البدن وما لم تُقل يطهر ظاهر البدن وقالت يظهركم، ولا دليل على إرادة التطهير بمعنى إزالة النجاسة من ظاهر البدن فقط، ولا التطهير من الحدث، بل المراد تطهير الشخص الذي يعني إزالة كل خبث ودرن ظاهري وباطني، وهو نحو من العلاج كما أشرنا إليه.

بالإضافة إلى أن الرواية أضافت أنه يدفع الأسقام، بمعنى أنه يحيل دون الابتلاء بالأمراض، أو حتى يرفع الابتلاء بالمرض ويعالج البدن، خصوصاً وأن الآية صرحت بأنه يذهب رجز الشيطان وقد ذكرنا في كتاب الأمراض أن أحد الأسباب الأساسية للأمراض هو الشيطان ورجزه، فيكون لماء السماء خاصية إزالة سبب المرض، الذي تترتب عليه الصحة والتخلص من كثير من الأمراض.

وبهذا نحرز وجود الفرق بين ماء السماء وغيره من أقسام الماء مما يتناسب مع قوله تعالى: ﴿وَنَزَّلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً مُّبَارَكًا﴾^(١) الذي يستفاد منه وجود امتياز كبير لماء السماء، وليس هو مجرد التطهير من الحدث والخبث الظاهري، لأنه لا يختص بماء السماء ويشمل باقي المياه، ويشمل ذلك الامتياز بحجمه المأنوس من الآية معالجة الأمراض ورفع غائلة الأوجاع.

ويدل على خاصيته الدوائية أيضاً ما رواه الطبرسي عن رسول الله ﷺ أن قال: «علمني جبرئيل دواءً لا أحتاج معه إلى دواء، قيل: يا رسول الله وما ذلك الدواء؟ قل: يؤخذ ماء المطر قبل أن ينزل إلى الأرض ثم يجعل في إناء نظيف ويقراً عليه الحمد إلى آخرها سبعين مرة، وقل هو الله أحد والمعوذتين سبعين مرة

ثم يشرب منه قلحاً بالغداة وقلحاً بالعشي، فو الذي بعثني بلحق لينزع عن الله بذلك الداء من بدنه وعظلمه ونخته وعروقه^(١).

فالرواية تصرح بأنه دواء، وليس مجرد وقاية ولا دافع للأسقام فقط، كما يستفاد منها العمومية بوضوح أي أنه دواء لكل داء.

كما و بينت كيفية معالجته للأمراض، وعدته من قسم المخرج لعوامل المرض من البدن، ليرتب عليه معالجة أساسية للأمراض، وليست مجرد تسكين وتهذنة.

غير أن هذه الرواية لم تبين عدد الأيام التي يشرب فيها الماء وإن بينت أنه يشرب منه قلح في الصباح وقلح بالعشي، وهناك رواية أخرى تحدد ذلك وتبينه وهي رواية الراوندي عن رسول الله ﷺ أنه قل: «ألا أعلمكم بدواء علمني جبرائيل ما لا تحتاجون معه إلى طبيب ودواء؟» قالوا: بلى يا رسول الله، قل: لمن يأخذ ماء المطر ويقراً عليه فاتحة الكتاب سبعين مرة وقل أعوذ برب الناس سبعين مرة، وقل أعوذ برب الفلق سبعين مرة، ويصلي على النبي ﷺ سبعين مرة، ويسبح سبعين مرة، ويشرب من ذلك الماء غدوة وعشيّاً سبعة أيام متواليات^(٢).

ولفظها يختلف مع الرواية السابقة وكذا المقروء عليه، والمهم أنها حددت وبينت الأيام التي يشرب فيها من ذلك الماء، وهي سبعة أيام.

والفرق الآخر بين الروایتين هو أن الرواية الأولى لم تحدد القارئ الذي يقرأ المذكورات وجاءت مبنية للمجهول، فيمكن أن يكون القارئ غير المريض، ولكن الرواية الثانية تحدد القارئ وتجعله نفس المريض وإن كان استفادة ذلك من الرواية الأولى غير بعيد، ولكن الإطلاق فيها يفتح اليد ويجعلنا في فسحة

(١) مكارم الأخلاق: ٣٨٧.

(٢) دعوات الراوندي: ٨٢.

من ذلك، غير أن الأفضل على الدوام هو أن يكون القارئ هو المريض نفسه مهما أمكن.

ماء نيسان

لا شك أن المطر نافع في الغالب وفي بعض الأحيان لا يكون نافعاً وحتى قد يكون ضاراً، بمعنى الضرر بالزراع والأرض والديار، وقد يبلغ درجة الانتقام الإلهي ﴿وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهِمْ مَطَرًا فَسَاءَ مَطَرُ الْمُنْذَرِينَ﴾^(١) ولكن هذا يعود إلى مقداره بحيث يؤدي إلى تخريب الدور وحدث السنيول، وقد يكون باعتبار ما يخالطه من الغبار والسموم العالقة في الهواء وغير ذلك.

كما أن النافع منه يتفاوت مقدار نفعه من فصل إلى فصل، وأفضله مطر الربيع الذي تحسى به الأرض وتورق الشجر وتتفتح الأزهار، ولو لاحظنا الرواية الواردة في البرد وقول أمير المؤمنين عليه السلام: «توقوا البرد في أوله وتلقوه في آخره؛ فإنه يفعل في الأبدان كفعله في الأشجار، أوله يحرق وآخره يورق»^(٢) فبرد آخر الشتاء نافع بخلاف البرد أول الشتاء الذي يجب التوقي منه، فقد يتصور ذلك الفرق في ماء المطر كذلك، غير أنه قياس.

ومهما يكن من ذلك فإن مطر الربيع لا شك في نفعه وهو مشهود، وإن كان احتمال دخل البرد والحرق في ذلك ويكون حل المطر واحداً في جميع الفصول، غير أن القدر المتيقن من المطر النافع هو مطر الربيع.

(١) الشعراء: ١٧١، النحل: ٥٨.

(٢) نهج البلاغة ٤: ٣٠ الكلام القصير ١٢٨.

وهناك روايات تحده بخصوص مطر نيسان، أي شهر نيسان الرومي، وهو الشهر الرابع من السنة الميلادية، وقد ذكرت له خواص كثيرة وعجبية يروها السيد ابن طاووس بسنده عن ابن عمر، قال: كنا جلوس إذ دخل علينا رسول الله ﷺ، فسلم علينا فرددنا عليه السلام، فقال: «ألا أعلمكم دواء علمني جبرائيل ﷺ حيث لا احتاج إلى دواء الأطباء؟» وقال علي ﷺ وسلمان وغيرهما _ رحمة الله عليهم _ وما ذاك الدواء؟ فقل النبي ﷺ لعلي ﷺ: «تأخذ من ماء المطر بنيسان، وتقرأ عليه فاتحة الكتاب سبعين مرة، وآية الكرسي سبعين مرة، وقل الله أحد سبعين مرة، وقل أعوذ برب الفلق سبعين مرة، وقل أعوذ برب الناس سبعين مرة، وقل يا أيها الكافرون سبعين مرة وتشرب من ذلك الماء غدوة وعشية سبعة أيام متواليات» قل النبي ﷺ: «والذي بعثني بالحق نبياً، إن جبرائيل قل: إن الله يرفع عن النبي الذي يشرب من هذا الماء كل داء في جسده، ويعافيه ويخرج من عروقه وجسده وعظمه وجميع أعضائه، ويمحو ذلك من اللوح المحفوظ، والذي بعثني بالحق نبياً، إن لم يكن له ولد وأحب أن يكون له ولد بعد ذلك فشرب من ذلك الماء كان له ولد، وإن كانت المرأة عقيمة شربت من ذلك الماء رزقها الله ولداً، وإن كان الرجل عقيماً والمرأة عقيمة وشرب من ذلك الماء أطلق الله عنه ذلك، وذهب ما عنده ويقدر على الجملة، وإن أحببت أن تحملي باهن حملت، وإن أحببت أن تحملي بذكر أو أنثى حملت، وتصديق ذلك في كتاب الله: ﴿يَهَبُ لِمَن يَشَاءُ إِنَاءً وَيَهَبُ لِمَن يَشَاءُ الذُّكُورَ أَوْ يُزَوِّجُهُمْ ذُكْرَانًا وَإِنثَاءً وَيَجْعَلُ لِمَن يَشَاءُ عَاقِبَةً﴾ وإن كان به صداع يشرب من ذلك يسكن عنه الصداع، بإذن الله تعالى، وإن كان به وجع العين يقطر من ذلك الماء في عينيه، ويشرب منه ويغسل به عينيه، يبرأ بإذن الله تعالى، ويشد أصول الأسنان، ويطيب الفم، ولا يسيل من أصول الأسنان اللعاب، ويقطع البلغم، ولا يتخم إذا أكل وشرب، ولا يتلنى بالريح، ولا يصيبه الفالج، ولا يشتكي ظهره، ولا يتجع بطنه، ولا يخاف من الزكام، ووجع الضرس، ولا يشتكي المعدة، ولا الدود، ولا يصيبه قولنج، ولا يحتاج إلى الحجامة، ولا يصيبه الباسور، ولا

يصيبه الناسور، ولا يصيبه الحكمة، ولا الجدري، والجنون، ولا الجذام، والبرص، والرعايف، ولا القلس، ولا يصيبه عمى، ولا بكم، ولا خرس، ولا صمم، ولا مقعد، ولا يصيبه الماء الأسود في عينيه، ولا يصيبه داء يفسد عليه صومه وصلاته، ولا يتلنى بالوسوسة، ولا الجن، ولا الشياطين.

وقال النبي ﷺ: «قل جبرائيل: إنه من شرب من ذلك الماء، ثم كان به جميع الأوجاع التي تصيب الناس، فإنها شفاء له من جميع الأوجاع، فقلت: يا جبرائيل، هل ينفع في غير ما ذكرت من الأوجاع؟ قل جبرائيل: والذي بعثك بالحق نبياً، من قرأ هذه الآيات على هذا الماء، ملأ الله قلبه نوراً وضياءً، ويلقي الإلهام في قلبه، ويجري الحكمة على لسانه، ومحشو قلبه من الفهم والتبصرة ما لم يعط مثله أحداً من العالمين، ويرسل إليه مغفرة، وألف رحمة، ويخرج الغش»^(١).

قل المجلسي في البحار: وجدت بخط الشيخ علي بن الحسين بن جعفر المرزباني، وكان تاريخ كتابته سنة ثمان وتسعمائة، قل: وجدت بخط الإمام العلامة الشهيد السعيد محمد بن مكي رحمه الله: روى عن جعفر بن محمد، عن آبائه عليهم السلام، قل: قل رسول الله ﷺ: «علمني جبرائيل دواء لا أحتاج معه إلى طبيب» فقال بعض أصحابه: نحب يا رسول الله أن تعلمنا، فقل عليهم السلام: «يؤخذ بنيسان يقرأ عليه فاتحة الكتاب، وآية الكرسي، وقل يا أيها الكافرون، وسبح اسم ربك الأعلى سبعين مرة، والمعوذتان والإخلاص سبعين مرة، ثم يقرأ: لا إله إلا الله سبعين مرة، والله أكبر سبعين مرة، ثم يشرب منه جرعة بالعشاء وجرعة غدوة، سبعة أيام متواليات، قل النبي ﷺ: والذي بعثني بالحق نبياً، إن الله يدفع عمن يشرب هذا الماء كل داء وكل أذى في جسده، ويطيب الفم، ويقطع البلغم، ولا يتخم إذا أكل وشرب، ولا تؤذيه الرياح، ولا يصيبه فالج، ولا يشتكي ظهره، ولا جوفه، ولا سرتة، ولا يخاف البرسام، ويقطع عنه البرودة، وحصر البول، ولا تصيبه حكة، ولا جدري، ولا طاعون، ولا جذام، ولا برص،

(١) مهج الدعوات: ٣٥٥، البحار: ٦٣: ٤٧٦.

ولا يصيبه الماء الأسود في عينيه، ويخشح قلبه، ويرسل الله عليه ألف رحمة، وألف مغفرة، ويخرج من قلبه النكر، والشرك، والعجب، والكسل، والفشل، والعداوة، ويخرج من عروقه الداء، ويمحو عنه الوجع من اللوح المحفوظ وأي رجل أحب أن تحبل امرأته حبلت امرأته ورزقه الله الولد وإن كان رجل محبوساً وشرب ذلك أطلقه الله من السجن ويصل إلى ما يريد وإن كان به صداع سكن عنه، وسكن عنه كل داء في جسمه، بإذن الله تعالى^(١).

ولا شك في دلالة الروایتين على ما نريد إثباته وهو العمومية والدوائية لكل داء ومريض، وإنما الإشكال من ناحية السند فقط، إذ لا شك في ضعف سند الأولى، كما أن الثانية مرسلة.

ولكن لما ثبت أصل وجود النفع في ماء السماء بالآيات القرآنية وكذا دفعه للأسقام بالرواية التي تثبت بالاعتبار، أعني رواية أبي بصير، وتكرر النقل الدال على دوائته ومساعدته المشاهدة والاعتبار، فقد نخلص إلى نتيجة مثبتة في دوائته وعموميتها.

البرد

وقد يستثنى من ماء السماء البرد، وهو الذي يسمى بلخالوب وحب الغمام، فهو ضار بالزرع حيث يصيبه فيقطع الثمار الصغيرة والأنوار والورد التي يتولد منها الثمار ويفني البراعم الفتية، قال الله سبحانه وتعالى: ﴿فِيصِيبُ بِهِ مِنْ يَشَاءُ﴾ وروي عن أبي عبد الله عليه السلام أنه قال: «البرد لا يؤكل؛ لأن الله عز وجل يقول: ﴿فِيصِيبُ بِهِ مَنْ يَشَاءُ﴾^(٢)، والإصابة تعني الضرر في الغالب.

(١) البحار ٦٣: ٤٧٨.

(٢) الكافي ٦: ٣٨٨ ح ٣، عن محمد بن يحيى، عن عمران بن موسى، عن علي بن أسباط، عن أبيه عن أبي عبد الله عليه السلام، وليس في الرواية من يتوقف في شأنه سوى أسباط الذي لم يوثق ولم يضعف في كتب الرجال. والآية في سورة النور: ٣٣.

لكن روى الطبرسي أن رسول الله ﷺ كان يأكل البرد، ويتفقد ذلك أصحابه فيلتقطونه له فيأكله ويقول: «إنه يذهب بأكلة الأسنان»^(١).

ورواية الطبرسي لا تكافئ رواية الكليني، غير أنه يمكن الجمع بينهما بأن الرواية الأولى عامة، والثانية خاصة تخصه بصورة معالجة أكلة الأسنان.

ولا يشمل ذلك الكلام مطلق الثلج الساقط من السماء؛ لأن البرد مختص بالخالوب، وقد لا يشمل مثل ما يسمى بالوفر، والمعروف أن الأول نقمة والثاني رجمة.

ماء زمزم

المنقول في الأخبار أن ماء زمزم خير ماء نبع على وجه الأرض، ويرتجى منه الكثير من الفوائد والآثار الطيبة؛ لأن المروي من الدعاء عند شربه أن تقول: «اللهم اجعله علماً نافعاً ورزقاً واسعاً وشفاء من كل داء وسقم»^(٢).

والذي يخص بحثنا هو كونه شفاء ودواء من كل داء وسقم ومدى استفادة ذلك من الأخبار، فقد روي عن رسول الله ﷺ بسند يمكن الاعتماد عليه في المقام أنه قل: «ماء زمزم دواء لما شرب له»^(٣).

(١) مكارم الأخلاق: ٣٦.

(٢) الكافي: ٤: ٤٣٠ ح ١ والرواية معتبرة عن أبي عبد الله عليه السلام، وروي أن رسول الله ﷺ قل بعدما دخل زمزم وليس فيها: اللهم إني أسألك علماً نافعاً ورزقاً واسعاً وشفاء من كل داء وسقم، الكافي: ٤: ٢٥٠، وليس فيه اجعله علماً.. ورواه الكليني أيضاً بسند آخر معتبر كالصحيح في الكافي: ٤: ٤٣٠ ح ٢.

(٣) الكافي: ٦: ٣٨٧ ح ٥ علة من أصحابنا عن سهل بن زياد عن جعفر بن محمد الأشعري عن ابن القداح، عن أبي عبد الله عليه السلام.

ويمكن استفاضة العمومية من هذا الكلام وأنه دواء لكل ما شرب له من الأدوية ولكن بشرط قصد المرض الذي يشرب له ماء زمزم، حيث يكون شرب ماء زمزم لوحده غير كافٍ في حصول الشفاء من المرض، ولا بد من تعيين المرض وقصد، فهو دواء لخصوص ما شرب له وقصد الشرب لأجله.

ويدل على استفادة التعميم من هذا الكلام ما رواه ابننا بسطام بسندهما عن إسماعيل بن جابر، قال: سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول: «ماء زمزم شفاء من كل داء» وأظنه قال: «كائناً ما كان؛ لأن رسول الله ﷺ قال: «ماء زمزم لما شرب له»^(١). خصوصاً وأن كلام النبي ﷺ ليس فيه أنه دواء لما شرب له، ومع ذلك استفاد الإمام عليه السلام منها عمومية الدوائية، فكيف بالرواية الأولى.

ويدل على الدوائية الرواية الواردة في أسماء زمزم يرويها الشيخ الصدوق في الخصال بسنده عن أبي عبد الله عليه السلام قال: «أسماء زمزم: ركضة جبرئيل، وحفيرة إسماعيل، وحفيرة عبد المطلب، وزمزم، وبرة، والمضمونة، والرواء، وشبعة طعام، ومطعم، وشفاء سقم»^(٢) ويستفاد من إطلاق الاسم الأخير أنها شفاء لمطلق السقم.

وهناك روايات أخرى متعددة تدل على دوائيته وعموميتها منها ما جاء في الفقه الرضوي: «أروي عن أبي عبد الله عليه السلام عن رسول الله ﷺ قال: ماء زمزم شفاء لما شرب له، وفي حديث آخر: ماء زمزم شفاء لما استعمل، وأروي: ماء

(١) طب الأئمة: ٥٢، عن الجارود بن أحمد عن محمد بن جعفر الجعفري، عن محمد بن سنان، عن إسماعيل، بن جابر، قال سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول: الحسن: ٢: ٥٧٣ ح ٢٠، عنه، عن أبيه، عن محمد بن سنان، عن إسماعيل بن جابر عن أبي عبد الله عليه السلام.

(٢) الخصال: ٤٥٥ ح ٣، عن أبيه، عن سعد بن عبد الله، عن أحمد بن محمد بن عيسى، عن أحمد بن محمد بن أبي نصر البزنطي، عن أيمن بن محرز، عن معاوية بن عمار، وأيمن لم يوثق ولم يضعف.

زمزم شفاء من كل داء، وسقم، وأمان من كل خوف وحزن»^(١). وروى مثل ذلك في مكارم الأخلاق^(٢).

والمستفاد من عامة الأخبار أن ماء زمزم ليس في واقع الحال دواء، وإنما الذي يجعله دواء هو القصد وإرادة الله سبحانه وتعالى؛ لما رواه الصدوق قال، قال الصادق عليه السلام: «ماء زمزم شفاء لما شرب له» وروى: «أنه من روي من ماء زمزم أحدث له به شفاء، وصرف عنه داء»^(٣) فإن صيغة أحدث له _ المبنية للمجهول - ليست معهودة في الدواء السائد، إلا إذا كان فاعل أحدث المبنى للمعلوم هو شرب الماء فيكون حاله حل سائر الدواء، أي يصير سبباً لحدوث الشفاء.

وإذا لم تحدد الروايات السابقة مقدار ما يشرب فقد بينته هذه الرواية في الجملة وقدرته بالشرب مرة واحدة رباً؛ لأن الرواية مطلقة ويصدق على مرة واحدة أنه روي من ماء زمزم، وإن كان احتمال إرادة الشرب والارتواء إلى حصول البرء وحدوث الشفاء وارداً، ويكون حاله حل الماء الذي يروي الزرع.

وهناك رواية تحدد محل الشرب منها، وهي حديث الأربعمئة يقول فيه أمير المؤمنين عليه السلام: «فاشربوا من مائها مما يلي الركن الذي فيه الحجر الأسود فإن تحت الحجر أربعة أنهار من الجنة: الفرات والنيل وسيحان وجيحان وهما نهران»^(٤).

(١) فقه الرضا عليه السلام: ٤٦.

(٢) مكارم الأخلاق: ٥٥.

(٣) الفقيه: ٢٠٨: ٢١٦٤ ح.

(٤) الخصال: ٦٢٥.

وفي رواية «أنها تجري إليها عين من تحت الحجر، فإذا غلب ماء العين عذب ماء زمزم»^(١) وعليه يترجح التداوي بها عندما تعذب.

وهناك روايات تذكر بعض الأمراض التي يعالجها ماء زمزم منها ما يرويه الراوندي عن ابن عباس قل: إن الله يرفع المله العذبة قبل يوم القيامة غير زمزم، وإن ماءها يذهب بالخمار والصداع، والإطلاع فيها يجلو البصر، ومن شربه للشفاء شفاه الله، ومن شربه للجوع أشبعه الله^(٢). وستأتي معالجته بعض الأمراض الخاصة، كل في محله.

ولا بأس بنقل ماء زمزم إلى باقي البلدان، فإن رسول الله ﷺ كان يستهدي ماء زمزم وهو بالمدينة^(٣).

الإطلاع في بئر زمزم

ذكرت الرواية السابقة خصية جلاء البصر للإطلاع في بئر زمزم، وفي حديث الأربعمائة المروي عن أمير المؤمنين عليه السلام قل: «الإطلاع في بئر زمزم يذهب النداء»^(٤). وإطلاقه يقتضي أنه دواء لكل داء، ولكن من الصعب جداً إثبات عموم كهذا - أعني الدوائية لكل داء - من رواية واحدة في سندها بعض الخدشة.

(١) المحاسن ٢: ٥٧٣ ح ٢٦، الكافي ٦: ٣٨٦ ح ١.

(٢) نقله في البحار ٦٦: ٤٥١ ح ١٧.

(٣) المحاسن ٢: ٥٧٤ ح ٢٢، الفقيه ٢: ٢٠٨ ح ٢٦٦٤.

(٤) الخصال: ٦٢٥.

ماء الميزاب

روى الكليني والبرقي بسندهما عن مصلاف، قال: اشتكى رجل من إخواننا بمكة حتى سقط للموت، فلقينا أبا عبد الله عليه السلام في الطريق، فقال: «يا مصلاف ما فعل فلان؟» قلت: تركته بالموت جعلت فداك، فقال: «أما لو كنت مكانكم لسقيته من ماء الميزاب، فطلبنا عند كل أحد فلم نجد، فبينما نحن كذلك إذا ارتفعت سحابة فأرعدت وأبرقت وأمطرت فجئت إلى بعض من في المسجد فأعطيته درهماً وأخذت قدحه ثم أخذت من ماء الميزاب، فأتيته به فسقيته ولم أبرح من عنده حتى شرب سويقاً وصلح وبرئ بعد ذلك»^(١).

فإن ماء الميزاب - ميزاب الكعبة - هو ماء السماء، وقد ذكرنا أنه دواء لكل داء، غير أن المفهوم من الرواية وجود خصوصية أخرى للميزاب، فقد يضاف إليه شرف المكان المؤثر في نفس المعتقد والمتدين.

بالإضافة إلى موقع الكعبة الذي تفرض له الأخبار موقعاً استراتيجياً تدور عليه الكثير مما يحدث على الأرض من هبوب الرياح، ووقوعه تحت البيت المعمور الذي في السماء تطوف حوله الملائكة، فقد يكون هناك دخل لهذه الموقعية وتأثيرات تركها على المطر النازل في هذا العمود بالخصوص غير أن الرواية ضعيفة السند سواء كان الراوي لها مصلاف كما في الكافي أو صارم كما في المحاسن وهو ضعيف أو مجهول بالإضافة إلى عدم توثيق يحيى بن المبارك الواقع في سندها، وهي رواية واحدة قد لا يمكن تأسيس بناء عليها وإثبات خصوصية لماء الميزاب أكثر من كونه ماء السماء المتحدر من سطح نظيف لم تطأه الأرجل عادة، وقد يضاف له شرف المكان الذي يورث الثقة في النفس.

(١) الكافي ٦: ٣٨٧ ح ٦، محمد بن يحيى عن عبد الله بن جعفر وغيره وعدة من أصحابنا عن

أحمد بن أبي عبد الله جميعاً، عن يعقوب بن يزيد عن يحيى بن المبارك عن عبدالله بن جميل،

عن مصلاف؛ والرواية ضعيفة.

ماء الفرات

تذكر الأخبار لماء الفرات فضلاً وفوائد عظيمة جداً بسبب ما ينصب فيه من ماء الجنة^(١) ولعل المقصود بالجنة هو المحل الخالي من الشوائب والأضرار والمليء بالنفع والخير والبركة وإن كنا لا نعي المقصود بماء الجنة بالدقة وهو بحاجة إلى بحث في محل آخر، ويروى أنه الماء المعين المراد من قوله تعالى: ﴿رَبْوَةٌ ذَاتُ قَرَارٍ وَمَعِينٍ﴾ وهو ﴿شَاطِئِ الْوَادِي الْأَيْمَنِ﴾ المذكور في القرآن.

والمهم أن بعض الأخبار تفرض لماء الفرات خاصية شفاوية لم تحدها وتبينها فقد يكون المراد هو الشفاء العام والدواء لكل داء.

فقد روى الكليني بسنده عن أمير المؤمنين عليه السلام أنه قال: «نهركم هذا يعني الفرات يصب فيه ميزابان من ميازيب الجنة» قل، وقال أبو عبدالله عليه السلام: «لو كان بيننا وبينه أميل لأتيناه فنستشفى به»^(٢). وفي رواية أخرى: «لو كان عندنا لأحببت أن آتية طرفي النهار»^(٣).

والروايات المتضمنة لفضل ماء الفرات أكثرها ضعيفة السند ولكن الروايات التي تذكر ما يصب فيه من ماء الجنة وغيره متعددة وبطرق مختلفة وإن اختلفت في اللفظ والمضمون، فواحدة تذكر «أنه يصب فيه ميزابان من الجنة»

(١) المحاسن ٢: ٥٧٤ ح ٣.

(٢) الكافي ٦: ٣٨٨ ح ٣، محمد بن يحيى، عن علي بن الحسين، عن ابن أورمة، عن الحسين بن سعيد رفعه قل قل أمير المؤمنين عليه السلام. ورواه البرقي عن عثمان بن عيسى رفعه في المحاسن ٢: ٥٧٥ ح ٥.

(٣) الكافي ٦: ٣٨٨ ح ٤، عن محمد بن يحيى، عن علي بن الحسين يرفعه قل قل أبو عبد الله

وأخرى تقول: «يدفق في الفرات كل يوم دفقات من الجنة» وثالثة تقول: «إن ملكاً من السماء يهبط في كل ليلة معه ثلاثة مثاقيل مسكاً من مسك الجنة فيطرحها في الفرات وما من نهر في شرق الأرض ولا غربها أعظم بركة منه» وفي رابعة: «يقطر في الفرات كل يوم قطرات من الجنة»^(١).

فإذا ثبت بتعدد النقل مخالطة ماء الجنة له فقد تثبت الدوائية لما في ماء الجنة من عظيم البركة.

ويذكر على دوائيته ما رواه ابن قولويه بسنده عن عبد الله بن سليمان قال: لما قدم أبو عبد الله عليه السلام الكوفة في زمن أبي العباس، فجاء على دابته في ثياب سفره حتى وقف على جسر الكوفة، ثم قال لغلامه: «اسقني» فأخذ كوز ملاح فغرف له فأسقه فشرب والماء يسيل من شذقيه على لحيته وثيابه، ثم استزاده فزاده، فحمد الله ثم قال: «ما أعظم بركته، أما أنه يسقط فيه كل يوم سبع قطرات من الجنة، أما لو علم الناس ما فيه من البركة لضربوا الأخبية على حافتيه، أما لولا ما يدخله من الخاطئين ما اغتمس فيه ذو عاهة إلا أبرأه»^(٢)، وهي رواية كامل الزيارات الذي يعتقد البعض بصحة رواياته، ومع قطع النظر عن ذلك ففي سندها من لم يوثق.

وهي تنقل على الدوائية المشروطة بعدم دخول الخاطئين فيه وذلك بالاغتماس فيه ولم تذكر الشرب للتداوي، ومعه قد يكون التداوي به خاصاً بالأمراض الجلدية ولكن كلمة «عاهة» أشمل من ذلك، فيمكن الاستشفاء به في الشتاء حيث لا يدخله أحد عادة، أو يتناول منه بعد تصفيته وإزالة ما فيه من الشوائب وغيره بضم باقي الروايات.

(١) انظر في جميع ذلك الوسائل باب ٢٤ من أبواب الأشربة المباحة، والمستدرک ١٧: ٢٣٣ ب ١٩.

(٢) كامل الزيارات: ٤٨.

سور المؤمن

يصعب على بعض الناس أن يشرب فضل إنسان آخر، أي الإناء الذي شرب منه وبقي فيه شيء من الماء، فلو شرب فهو نوع من التواضع، والتواضع بهذا المقدار مطلوب في الشريعة الإسلامية، وقد حدث عليه النبي ﷺ فقد روي عنه ﷺ أنه قال: «ومن التواضع أن يشرب الرجل من سور أخيه المؤمن»^(١) وفي خبر آخر عنه ﷺ: «من شرب من سور أخيه تبركاً خلق الله بينهما ملكاً يستغفر لهما حتى تقوم الساعة»^(٢).

والمهم الخاصة الدوائية التي أشار إليها الإمام أمير المؤمنين عليه السلام في حديث الأربعمائة وقال: «سور المؤمن شفاء»^(٣) وهو كلام مطلق يحتمل إرادة الشفاء من جميع الأمراض.

ولكن النبي ﷺ حدد ذلك وقال: «في سور المؤمن شفاء من سبعين داء»^(٤). وإن لم يكن لهذه الرواية سند يعتمد عليه، فقد روى الصدوق بسند معتبر عن أبي عبد الله عليه السلام أنه قال: «في سور المؤمن شفاء من سبعين داء»^(٥).

وهذه الرواية المعتبرة والرواية السابقة أضافت كلمة في، فهي تدل على وجود ما هو شفاء أو سبب للشفاء في السور لا يوجد في غيره من الماء.

(١) طب النبي ﷺ للمستغفري: ٢١.

(٢) الاختصاص: ١٨٩، وانظر ثواب الأعمال: ١٥١.

(٣) الخصال: ٢: ١٥٧ وحكه في الوسائل: ٢٥: ٣١٣ ح ٣٦٨٦٩.

(٤) الاختصاص للشيخ المفيد: ١٨٩، مستدرک الوسائل: ١٧: ١٨ ح ٢٠٦١٩.

(٥) ثواب الأعمال: ١٨١ ح ٢، عن أبيه، عن سعد بن عبد الله، عن محمد بن عيسى، عن

الحسن بن علي الوشاء، عن عبد الله بن سنان قال قال أبو عبد الله عليه السلام، والسند صحيح.

ونحن رأينا أنه يدخل في مجل توليد المناعة لما فيه من المكروب القليل الضعيف الذي يتمكن البدن من دفعه فتنشط المدافعات على أثره ويعمل كتلقيح طبيعي، ومن الممكن اعتبار الأمراض المكروبية على أساسه سبعين مرض، فهو مجرد استظهار واحتمل لا يستند إلى تحديد علمي دقيق، فقد يكون في السؤر أسرار دوائية أكثر من ذلك، والمقصود هو فتح باب هذا السنخ من التداوي لطالبيه.

الماء المغلي

اختلفت الأخبار في شرب الماء المغلي، فهي بين أن تنهى عن شربه وبين أن تأمر، فقد روي عن رسول الله ﷺ أنه نهى عن شرب الحميم^(١)، يعني الماء الحار إذا انتهى إلى غاية الحرارة.

وفي رواية أخرى عن النبي ﷺ أنه قل: «الماء المغلي ينفع من كل شيء ولا يضر من شيء»^(٢).

ولعل المراد من كل شيء هو المرض أو ما يشمل المرض بعمومه.

والجمع بينهما هو حمل النهي عن شرب الماء الحار وهو حار وإن لم يغلي، والنافع هو المغلي بعدما يبرد ويفتر، وقد تحمل عليه روايات الماء الفاتر التي تأمر بشربه وتذكر له منافع كثيرة.

ويؤيد نفع الماء المغلي، ما جاء في الفقه الرضوي: «السكر ينفع من كل شيء ولا يضر من شيء»، وكذلك الماء المغلي»^(٣).

(١) دعائم الإسلام: ٢: ١٥١ ح ٥٤٢.

(٢) مكارم الأخلاق: ١٥٧، مستدرک الوسائل: ١٧: ٣٦ ح ٢٠٦٦٤.

(٣) فقه الرضا عليه السلام: ٤٧، مستدرک الوسائل: ١٧: ٣٣ ح ٢٠٦٦٦.

ولعل جمعهما _ أي السكر والماء المغلي _ كما هو مؤلف عند الناس،
وشربه يكون نافعاً جداً وهو مشهور.

الماء الفاتر

روى الكليني بسنده عن أبي عبد الله عليه السلام قال: «كان رسول الله ﷺ إذا
أفطر بدأ بمجلىء يفطر عليها، فإن لم يجد فسكرة أو تمرات، فإذا أعوز ذلك كله
فماء فاتر، وكان يقول: ينقي المعلة والكبد ويطيب النكهة والفم ويقوي
الأضراس ويقوي الحلق ويحلو الناظر ويغسل الذنوب غسلًا ويسكن العروق
الهائجة والمرة الغالبة ويقطع البلغم ويطفي الحرارة عن المعلة ويذهب
بالصداع»^(١).

المياه الكبريتية الحارة

اعتاد الناس الاستشفاء بالمياه الحارة التي تنبع في بعض المناطق الجبلية
وغيرها وتتصاعد منها رائحة الكبريت، وذلك للأمراض الجلدية وتلين
البطن، ولكن ورد النهي الشديد عن التداوي بها، بل نفي دوائيتها وشفائيتها
بالمرة، فقد ورد أن النبي ﷺ نهى أن يستشفى بالحمات التي في الجبل^(٢).
والحمات جمع حمئة وهي الماء العفن.

(١) الكافي ٤: ١٥٢ ح ٤، عن محمد بن يحيى، عن محمد بن أحمد، عن ذكره، عن منصور بن

العباس، عن صفوان بن يحيى، عن عبد الله بن مسكان، عن أبي عبد الله عليه السلام.

(٢) المحاسن ٢: ٥٧٩ ح ٤٨، عن علي بن إبراهيم، عن بعضهم، عن هارون بن مسعدة بن

زيد، عن أبي عبد الله عليه السلام والصحيح هارون عن مسعدة بن زيد، والمراد هارون بن مسلم

الثقة، فلم يبق إلا الإرسال وهو من مثل علي بن إبراهيم قد لا يضر.

ويفسره ما جاء في خبر معتبر يرويه الكليني عن أبي عبد الله عليه السلام قال: «نهى رسول الله ﷺ عن الاستشفاء بالحميات، وهي العيون الحارة التي تكون في الجبال التي توجد فيها رائحة الكبريت، وقيل: إنه من فيح جهنم»^(١).

وجاء التعليل بأنها ملعونة مغضوب عليها لا يمكن أن يكون فيها الشفاء.

مثل ما رواه الكليني وغيره عن أبي سعيد عقيصا التميمي قال: مررت بالحسن والحسين صلوات الله عليهما وهما في الفرات مستنقعان في إزارين، فقلت لهما: يا أباي رسول الله صلى الله عليكما أفسدتما الإزارين، فقالا لي: يا أبا سعيد فسادنا للإزارين أحب إلينا من فساد الدين، إن للماء أهلاً وسكاناً كسكان الأرض، ثم قالوا: «إلى أين تريد؟» فقلت: إلى هذا الماء، فقالا: «وما هذا الماء؟» فقلت: أريد دواءه أشرب من هذا المر لعله بي أرجو أن يخف له الجسد ويسهل البطن، فقالا: «ما نحسب أن الله جل وعز جعل في شيء قد لعنه شفاء» قلت: ولم ذاك؛ فقالا: «لأن الله تبارك وتعالى لما أسفه قوم نوح عليهم السلام فتح السماء بماء منهمر وأوحى إلى الأرض فاستعصت عليه عيون منها، فلعنها وجعلها ملحاً أجاجاً»^(٢).

والمستفاد من هذه الرواية شمول النهي لكل ماء مر وما كان ملحاً أجاجاً وإن لم يكن من المياه الكبريتية، كما يستفاد منها خروج ماء الأرض عامته وامتزاجه بماء السماء إلا بعض المياه، ألا وهي المياه الكبريتية والمياه المرة، التي لم تخرج ولم تمتزج، فكانت فاقدة للقيمة الدوائية بالمرة.

(١) الكافي: ٦: ٣٨٩ ح ١، علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن هارون بن مسلم، عن مسعدة بن صدقة، عن أبي عبد الله عليه السلام الخامن: ٢: ٥٧٩ ح ٤٧.

(٢) الكافي: ٦: ٣٨٩ ح ٣، محمد بن يحيى، عن حمدان بن سليمان النيسابوري، وعن محمد بن يحيى عن زكريا وعلّة من أصحابنا، عن أحمد بن أبي عبد الله، عن أبيه جميعاً، عن محمد بن سنان عن أبي الجارود عن أبي سعيد عقيصا التميمي، الخامن: ٢: ٥٧٩ ح ٤٦.

ويدل على التعدد ما رواه الكليني بسند فيه سهل _ وهو سهل _ عن أبي عبد الله عليه السلام قال: «إن نوحاً عليه السلام لما كان في أيام الطوفان دعا المياه كلها فأجابته إلا ماء الكبريت والماء المر فلعنهما^(١). ويظهر منها أن الدعوة واللعنة كانت من النبي نوح عليه السلام فيرتفع إشكال عدم إيجابتها دعوة الله سبحانه.

ولما كانت العلة في المنع من الاستشفاء هي اللعنة فهذه الرواية تدل على وجودها فيهما معاً.

والروايات تنهى عن الإستشفاء بهذه المياه بصورة عامة بحيث يشمل كل أنحاء الاستشفاء سواء كان بالشرب أو الاغتماس فيها لمداواة الأمراض الجلدية، ولكن قد يحمل على خصوص الاستشفاء بالشرب فإن المعتاد في التداوي بالأدوية القديمة هو الشرب وهو الغالب ويكون حاله حل الخمر التي نهى عن الاستشفاء بها ولكنه مخصوص بالشرب. كما هو معلوم وقد تقدم الكلام فيه، فلا منع من التداوي بها وبالمياه في ظاهر البدن، إلا أن يستفاد من اللعن والنهي عدم الدوائية بالمرّة، وعدم التنفع، كما يشعر به التأكيد الوارد في الأخبار.

(١) الكافي: ٦: ٢٨٩ ح ٢ علة من أصحابنا عن سهل بن زياد عن ابن محبوب، عن عبد الله ابن سنان، عن أبي عبد الله عليه السلام.

التداوي بالحللو

يظهر من الأخبار أن مسألة التداوي بالحللو لم تكن مطروحة قبل زمان الإمام الصادق عليه السلام والمعروف هو التداوي بالمر والمرار، فإن الأعشاب الطبية التي تؤخذ من الصحاري والجبل تكون عادة مرّة، ولذا كان الإمام إذا سأل بعض المتطبين وغيرهم بماذا تداوون مرضاكم؟ قالوا: بهذه الأدوية المرار، ولذا كان الخالد في الأذهان أن الدواء مر، وحتى اليوم فإن أكثر ما يشرب من الدواء هو مر وغير مقبول الطعم، وإن تم تطعيمه بالسكر، ولذا ورد عن أمير المؤمنين عليه السلام: «من لم يحتمل مرارة الدواء طل ألمه»^(١).

ولكن النظرية الإسلامية طرحت التداوي بالحللو بدلاً عن التداوي بالمر، كالعسل وبعض أنواع التمر والسكر وقصبه.

غير أن هذه البدلية فيها نوع من الإبهام هل تعني أن المر والحللو معاً دواء، والتداوي بالحللو أفضل، أو أن التداوي لا يكون إلا بالحللو، والمر ليس بدواء؟ فهذا هو سؤال يجب التأمل فيه.

فانظر إلى هذه الحوارة التي يقول فيها أبو عبد الله عليه السلام لبشير النبال: «يا بشير بأي شيء تداوون مرضاكم؟» فقال: «بهذه الأدوية المرار، فقال له: «لا، إذا مرض أحدكم فخذ السكر الأبيض فدقه وصب عليه الماء البارد واسقه إياه، فإن الذي جعل الشفاء في المرارة قادر أن يجعله في الحلاوة»^(٢).

(١) غرر الحكم للأمامي ٢: ٧٢١ ح ٢٥٠٧ باب ١٠٧.

(٢) الكافي ٦: ٣٣٤ ح ٩، وسيأتي.

والإبهام في قول الإمام «لا» هل تعني ترك المداواة بالمرار لأنها ليست بدواء، أو أنها تعني تركه لأجل أن التداوي بلخلو أسوخ وأكثر نفعاً مثلاً؟ فيه نوع من التردد والإجمال وإن كان قوله «إن الذي جعل الشفاء في المرارة...» دال على أن الله سبحانه وتعالى بالفعل قد جعل الشفاء في المرارة، وهو قادر على أن يجعله في الخلاوة، أي أنه جعله بالفعل، ومعه لا يبقى تردد ويجب أن نلتزم بدوائية الجميع.

ومثله الحديث الذي يرويه الكليني بسنده عن أبي عبد الله عليه السلام قال لرجل: «بأي شيء تعالجون محموكم إذا حم؟» قال: أصلحك الله بهذه الأدوية المرار السفايح والغافث^(١) وما أشبهه، قال: «سبحان الله الذي يقدر أن يبرئ بالمر يقدر أن يبرئ بلخلو!» ثم قال: «إذ حم أحدكم فليأخذ إناء فيجعل فيه سكرة ونصف»^(٢) فلا يجيء في هذه الرواية التردد المار؛ لعدم قول الإمام «لا».

وقوله «سبحان الله» هو مجرد تمهيد لإخبار السائل بما لم يسمعه ولم يتعقله، فيرجو الإمام من خلال الاستدلال اللاحق أن ينقح في ذهن السامع بعض الاعتقاد بدوائية الخلو الذي كان يفقده بالمرارة غير أنها خاصة بالحمى فلا تكون فيها التعميم المستفاد من الرواية السابقة.

(١) السفايح، ولعله تصحيف السفايح، ويسمى ثاقب الحجر وأضرار الكلب أيضاً، ويسفايح حواسمه بالفارسية والهندية، وهو بالفرنسية (VULGAIR) وبالإنكليزية COMMON POLYPODY، والاسم العلمي POLYPODIUM .VULGARE

والغافث، بالفرنسية THEDEBEOIS، بالإنكليزية COMMON OGRIMONG، والاسم العلمي AGRIMONIA EUPATORIA.

(٢) الكافي ٨: ٢٦٥ ح ٣٨٦، عن عاصم بن يونس عن رجل عن أبي عبد الله عليه السلام.

ولكن يجيئ التردد من ناحية ثانية، مثل ما يرويه الكليني عن بعض أصحابنا قل: حم بعض أهلنا فوصف له المتطببون الغافث، فسقينه فلم ينتفع به، فشكوت ذلك إلى أبي عبد الله عليه السلام فقال: «ما جعل الله في شيء من المر شفاء، خذ سكرة ونصفاً...»^(١).

فإن هذا الحديث ينفي الدوائية عن المر بحسب ظاهره بالمر، فيكون كل من تداوى بالمر أو ذهب وراء التداوي بالمر فهو ذاهب وراء سراب.

ولكني لا أستفيد من هذا الحديث مثل ذلك المعنى، وأراه يصب في مجل تأسيس الاعتقاد بالتداوي بالخلو إذ لم يكن معروفاً يومها ولا يعتقد به أحد، وبالتالي فإن النفي هنا للإشارة إلى قلة نفع الدواء المر مقابل الدواء الخلو فكان كالدواء مثل «لا صلاة لجار المسجد إلا في المسجد» المعروف أنها لنفي الكمالية.

ولا شك أن زحزحة الاعتقاد بالدواء المر وتعويضه بالاعتقاد بالدواء الخلو بحاجة إلى وسائل صعبة ومحاولات شاملة، وهو بحاجة إلى مرور زمان وثمة تبليغ وإعلام، غير أن الإمام سنحت له الفرصة في إعلام ذلك عندما لم ينتفع السائل بالدواء المر وجاء متنمرأً منه، فوجد الإمام فيه الأمل لأن يقدر في ذهنه الاعتقاد بالدواء الخلو.

وبالتالي لا يمكن إنكار التداوي بالمر وهو مشهود وموجود وله قرائن وشواهد من الروايات والأخبار كالحبر المار عن أمير المؤمنين عليه السلام.

وجاء في بعض التمثيلات عنه عليه السلام: «وكما يلتذ المريض بنعت الطبيب العالم بما يرجو فيه من الشفاء، فإذا ذكر مرارة الدواء وطعمه كدر عليه الشفاء،

(١) الكافي: ٦: ٣٣٤ ح ١١ بسنده عن علي بن أحمد بن أشيم عن بعض أصحابنا.

كذلك أهل الدنيا يلتذون ببهجتها وأنواع ما فيها...^(١)، وله مؤيدات أخرى كثيرة يجدها الطالب غصون المباحث القلامة.

العسل

لا ينبغي أن يتطرق الشك و الريب إلى قلب كل مسلم معتقد بالله و رسوله في أن العسل شفاء في الجملة، بمعنى أنه يعالج بعض الأمراض و يحسم مادتها لا محالة، و ذلك بعد سماع قوله تعالى: ﴿وَأَوْحَىٰ رَبُّكَ إِلَى النَّحْلِ أَنِ اتَّخِذِي مِنَ الْجِبَالِ بُيُوتًا وَمِنَ الشَّجَرِ وَمِمَّا يَعْرِشُونَ ثُمَّ كُلِي مِن كُلِّ الثَّمَرَاتِ فَاسْلُكِي سُبُلَ رَبِّكِ ذُلَالًا يَخْرُجُ مِنْ بَطُونٍ مُّخْتَلِفٍ وَأُوَانُهُ فِيهِ شِفَاءٌ لِلنَّاسِ إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَآيَةً لِّقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ﴾^(٢) فإن الأغلبية الساحقة من العلماء و المفسرين يذهبون إلى أن ضمير «فيه» يرجع إلى الشراب أي العسل، وقيل: يرجع إلى القرآن، و هو ضعيف لا يعتنى به.

وكيف يختلج الشك بل يتوهم عدم ذلك بعد ما تواتر عن النبي ﷺ والأئمة الأخبار التي تدل على أن العسل شفاء.

والمهم في تلك الآية و هذه الأخبار هو إثباتها الشفائية للعسل دون الدوائية، فرب دواء لا يؤثر في حصول الشفاء، بينما العسل فيه شفاء، و ليس هو مجرد دواء.

فلا كلام في أصل حصول الشفاء بالعسل و لم أجد من ينكره، و إنما الكلام في عدة أمور:

(١) تحف العقول: ٥٠٧.

(٢) النحل: ٥.

أنَّ العسل دواء لكل داء ، أو هو دواء لبعض الأدوية؟ أما استفادة العموم من الآية وإن كانت غير بعيدة، و لكن العلماء قد يترددون في استفادة العموم والإطلاق و الشمول لكل مرض و لكل مريض باعتبار أن الآية ليست في مقام بيان العموم وعدمه، وإنما هي في مقام بيان أصل وجود الشفاء و حصوله بالعسل دون بيان حدوده و قيوده و شرائطه.

ولكنني أعتقد أن انتظار تفصيل أكثر من هذا التفصيل في القرآن الكريم ليس في محله، فإن كلمة الناس عامة و تشمل جميع الناس ومهما كان مرضهم، فإن العسل شفاء لهم، كما تدل على أن جميع الناس لا يخجلون من مرضٍ ظاهرٍ أو خفيٍ و العسل شفاء لهم.

و إن أبيت عن هذا التفسير، فلا أقل من دلالة الآية على أن العسل شفاء لجميع الناس حينما يمرضون، لعدم خلو إنسان من المرض في تمام عمره ، و كل أيام حياته.

وإن أبيت عن هذا المعنى أيضاً فهي تدل على أن العسل شفاء للناس المرضى، فهو شفاء لمن يُتصور فيه الشفاء و هو المريض من الناس، و ليس جميع الناس، و هو يشمل جميع الناس المرضى وكل مريض مهما كان مرضه و دأؤه . فعند ما نقف على كل مريض إذا سئل هل إن العسل شفاء لهذا الإنسان؟ أمكننا الجواب بنعم؛ لأن هذا من الناس و الله يقول: ﴿فِيهِ شِفَاءٌ لِلنَّاسِ﴾ و لا يصح لأحد أن يقول: ليس فيه شفاء لهذا الفرد من الناس.

و النتيجة أنه ليس المراد بعض الناس المرضى وإلا لقل: فيه شفاء لبعض الناس، ولم يقل فيه شفاء للناس، أو قل: فيه شفاء لأناس.

والدليل الأكيد على إرادة العموم هو استفادة الأصحاب و الأئمة من أهل البيت عليهم السلام العموم من الآية، فقد روي بسند معتبر عن أمير المؤمنين عليه السلام عليّ أنه قل: «لعق العسل شفاء من كل داء ، قل الله تعالى: ﴿يَخْرُجُ مِنْ

بَطُونَهَا شَرَابٌ مُخْتَلَفٌ أَوَّانُهُ فِيهِ شِفَاءٌ لِلنَّاسِ إِنْ فِي ذَلِكَ لَآيَةٌ لِقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ ﴿١﴾^(١)
فقد استدل العلامة على أن العسل شفاء من كل داء بالآية مما يدل على عموميتها.
وعن ابن عمر أنه كان لا يشكو شيئاً إلا تداوى بالعسل، حتى كان يدهن به الدمى والقرحة، و يقرأ هذه الآية^(٢) وهذا يقتضي الحمل على العموم.

وفي فقه الرضا عليه السلام قال: «العسل شفاء في ظاهر الكتاب كما قال الله عزوجل، و قال عليه السلام: «في العسل شفاء من كل داء»^(٣) فإن كلامه الأول إن لم يكن فيه عموم، ولكن كلامه الثاني عام، إلا أن يقل بعدم استفادته العموم من الآية، بل من طريق آخر، لعدم استدلاله على العموم بالآية.

هذا عن الاستدلال بالكتاب العزيز، و أما السنة فهناك روايات تدل على العموم.

منها: ما روي عن أبي الحسن عليه السلام قال: «العسل شفاء من كل داء إذا أخذته من شهده»^(٤)، والشهد الشمع.

ومنها: ما روي عن أمير المؤمنين عليه السلام قال: «العسل شفاء من كل داء، ولا داء فيه»^(٥).

(١) المحاسن ٢: ٤٩٨ ح ٦١٠، الكافي ٦: ٣٣٢ ح ٢، و السند محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد، عن القاسم بن يحيى، عن جده الحسن بن راشد عن محمد بن مسلم، عن أبي عبدالله عليه السلام.

(٢) البحار ٦٣: ٢٩٤.

(٣) فقه الرضا عليه السلام: ٣٤٦.

(٤) المحاسن ٢: ٤٩٩ ح ٦١٣، وفي السند إرسال.

(٥) مكارم الأخلاق: ١٦٦.

ومنها: ما روي عن رسول الله ﷺ أنه قل: جعلت البركة في العسل، و فيه شفاء من الأوجاع، وقد بارك عليه سبعون نبياً^(١) والوجع هو المرض على ما مر، والأوجاع جمع محلى بالألف و اللام حيث يفيد العموم.

ومنها: ما في مكارم الأخلاق عن أبي عبد الله عليه السلام: «لعمري العسل شفاء من كل داء، قل الله عز وجل: ﴿يَخْرُجُ مِنْ بُطُونِهَا شَرَابٌ مُخْتَلِفٌ أَلْوَانُهُ فِيهِ شِفَاءٌ لِلنَّاسِ إِنْ كَانُوا لَيَّادَّبِرُونَ﴾»^(٢) ويحتمل إرادة الرواية المارة التي يرويها أبو عبد الله عليه السلام عن أمير المؤمنين عليه السلام، فلا تكون رواية أخرى.

ومنها: الرواية الواردة بعلة طرق: «لم يستشف مريض بمثل شربة العسل»^(٣)، أو «ما استشفى مريض بمثل العسل»^(٤)، أو «ما استشفى الناس بمثل العسل»^(٥).

فهو بظاهره يشمل كل مريض مهما كان مرضه إذا أراد أن يستشفى بدواء فليس هناك دواء لدائه مثل العسل، و كل الأدوية دون العسل في الفائدة. ولكن الاقتناع بهذا الدليل لا يخلو من مجازفة، فإنه يمكن حمله على إرادة عدم بلوغ مرتبة كل دواء في شفاء الداء الخاص به مرتبة تأثير العسل في شفاء الداء الخاص به، فإذا استعمل عشرة مرضى عشرة أدوية، فكان أحد الأدوية أكثر تأثيراً أمكننا أن نقول: ما استشفى واحد من العشرة بمثل دواء هذا

(١) مسند الإمام الرضا عليه السلام لداود بن سليمان: ١٢٢.

(٢) مكارم الأخلاق: ١٦٥.

(٣) الخاسن ٢: ٤٩٩، عنه، عن أبيه، عن فضالة بن أيوب رفعه قل قل أمير المؤمنين عليه السلام.

(٤) الكافي، عن العلة عن سهل، عن علي بن حسان، عن موسى بن بكر، عن أبي الحسن عليه السلام.

(٥) الكافي، عن العلة عن سهل الكافي، العلة عن سهل بن زياد، عن أحمد بن محمد بن أبي نصر، عن حماد بن عثمان، عن محمد بن سودة عن أبي عبد الله عليه السلام.

الشخص في سرعة تأثيره و شلة نفعه، فهو لا يعني أن هذا الدواء دواء لكل العشرة، بل هو دواء لواحد ولكنه أكثر تأثيراً في هذا الواحد من تأثير سائر الأدوية في الباقين.

ولكن القواعد تقرب العموم باعتبار أن وقوع النكرة في سياق النفي أو النهي يفيد العموم فإن «ما استشفى مريض» ، يعني كل مريض لا يستشفى بمثل العسل، إلا أن يقال إن التعميم في النظائر و المراد ما استشفى مريض بكل دواء لكل داء مثل استشفاء المريض الذي دواؤه العسل بالعسل.

هذا غاية ما يمكن أن يستدل به من الأدلة على العموم وبعض الأدلة ظاهرة في العموم وبعضها لا يخلو عن المناقشة.

ولقد ظل العلماء حيارى في شأن العسل ، وهل أنه شفاء من كل داء، أو أنه شفاء لبعض الأدوية، فقد ناقش البعض في دلالة الآية فقال: وقوله تعالى: ﴿فِيهِ شِفَاءٌ لِلنَّاسِ﴾ لا يقتضي العموم لكل علة وفي كل إنسان لأنه نكرة، وليس في سياق النفي، بل إنه إخبار عن أنه يشفي كما يشفي غيره من الأدوية في حل دون حل^(١).

وتبقى الروايات الدالة على العموم، واستفادة الأصحاب والأئمة العموم من الآية محكمة لا ينافيها ما كان فيه قصور عن الدلالة على العموم.

نعم هناك روايات كثيرة أخرى قد استفاد منها خلاف ذلك، ومنها الروايات الكثيرة المتحفظة القائلة فيه شفاء ولم تذكر «لكل داء» أو «من كل داء»، فإن كل ذلك النقل من دون التعميم لكل داء مع أنها في مقام بيان أهمية العسل يورث الشك، فلو كان شفاء من كل داء لكان ذكره أولى في مقام ذكر أهميته و خواصه.

(١) نقله في البحار ٦٣: ٢٩٤ عن حيلة الحيوان.

فقد روي عن أبي عبد الله عليه السلام الناقل لرواية كل داء عن أمير المؤمنين عليه السلام أنه قال: «لعل العسل فيه شفاء قال الله: ﴿يَخْرُجُ مِنْ بَطُونِهَا شَرَابٌ مُخْتَلَفٌ أَلْوَانُهُ فِيهِ شِفَاءٌ لِلنَّاسِ إِنْ فَمِي ذَلِكَ لَأَيُّ لِقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ﴾»^(١) ولم يقل من كل داء. وروى في الدعائم عن رسول الله صلى الله عليه وآله: «العسل شفاء»^(٢)، وفي المحاسن عن علي عليه السلام: «العسل فيه شفاء»^(٣).

ومنها: الروايات الدالة على تعدد الدواء، مثل ما روي مسنداً عن رسول الله صلى الله عليه وآله أنه قال: «إن يكن في شيء شفاء ففي شرطة حجام أو شربة عسل»^(٤)، وهو يعني أن الشفاء من بعض الأمراض يحصل بالحجامة ومن البعض الآخر بالعسل.

ومنها: الروايات الدالة على جعل العسل جزء الدواء وإضافة أجزاء أخرى إليه مثل ما روي أن رجلاً شكاً إلى رسول الله صلى الله عليه وآله وجعاً يجده في جوفه، فقال: «تخذ شربة عسل و ألق فيها ثلاث حبات شونيز أو خمساً أو سبعا و اشربه تبرأ بإذن الله»^(٥)، فلو كان العسل شفاء لكل داء لما احتاج إلى خلطه بجزء آخر كالشونيز.

ومنها: الروايات الدالة على أن للعسل فوائد معينة، فقد روي أن رسول الله صلى الله عليه وآله قال: «نعم الشراب العسل يرعى القلب و يذهب برد الصدر»^(٦) فلو كان العسل شفاء لكل داء لما اقتصر نفعه على ذلك.

(١) المحاسن ٢: ٤٩٩ ح ٦١١ مرسلأ.

(٢) مستدرک الوسائل ١٦: ٣٦٥ ح ٢٠١٩٦.

(٣) المحاسن ٢: ٤٩٩ ح ٦١٢، ٦١٩، بطريق لا بأس به.

(٤) عيون أخبار الرضا عليه السلام ١: ٣٩.

(٥) دعائم الإسلام ٢: ١٣٥ ح ٤٧٦.

(٦) البحار ٦٣: ٢٨٩.

ومنها: الروايات الدالة على أن العسل شفاء لعدد معين من الأمراض، مثل ما روي عن رسول الله ﷺ: «من شرب العسل في كل شهر مرة يريد ما جاء به القرآن عوفي من سبع و سبعين داء» فلو كان العسل شفاء من كل داء فلماذا قصره على سبع و سبعين داء.

وروي عن رسول الله ﷺ أنه قال: «عليكم بالعسل، فوالذي نفسي بيده ما من بيت فيه عسل إلا و تستغفر الملائكة لأهل ذلك البيت، فإن شربها رجل دخل في جوفه ألف دواء» و خرج عنه ألف داء^(١). فلو كان العسل شفاء من كل داء فلماذا قصره على الألف، و هذا و سابقه يشبه أن يراد به دفع العسل للأمراض و هو داخل في الوقاية لا الشفاء منها؛ لعدم وجود هذا الرقم من الداء في جسم أحد.

وقال البعض: اتفق الأطباء على أن المرض الواحد يختلف علاجه باختلاف السن و العلة و الزمان و الغذاء المألوف و التدبير و قوة الطبيعة و فعلها، فكيف يكون هناك دواء واحد للجميع^(٢).

ومع كل ذلك قد يُشاهد عدم نفع العسل لبعض الأمراض، و إلا لما استعصى مرض ولما مات مريض، و لوصف كل طبيب العسل، بل لا حاجة للطبيب و الدواء، بل يكفي أن يحتفظ كل شخص بجرة عسل يتداوى بها و يستلذ به.

ومن جراء ذلك الذي تلونه عليك و أمثاله تعددت الأقوال في المسألة، و حدثت التفصيلات فقد قل الشيخ الصدوق: وما روي في العسل أنه شفاء من كل داء فهو صحيح ومعناه أنه شفاء من كل داء بارد^(٣).

(١) طب النبي ﷺ للمستغفري: ٢٥، مستدرک الوسائل ١٦: ٣٦٩ ح ٢٠٢١٣.

(٢) حكه في البحار ٦٣: ٢٩٥.

(٣) حكه المفيد في الاعتقالات: ١١٥ و المجلسي في البحار ٥٩: ٧٤.

ولعل دليله ما ط من الروايات على أن الشفاء بالعسل أو الحجامة، فالأول للداء البارد والثاني للحار.

وفصل آخر بعد نقل قول رسول الله ﷺ : «الشفاء في ثلاثة : شربة عسل، وشرطة محجم، و كية بنار، وأنهى أمتي عن الكي» فقل: إن المراد بالشفاء في هذا الحديث الشفاء من أحد قسمي المرض؛ لأن الأمراض كلها مادية أو غيرها، والمادة كما تقدم حارة أو باردة، فلحار يعالج بإخراج الدم؛ لما فيه من استفراغ المادة و تبريد المزاج، و البارد بتناول العسل لما فيه من التسخين و الإنضاج، و أما الكي فخاص بالمرض المزمن؛ لأنه يكون عن مادة باردة قد تغير مزاج العضو، فإذا كوى خرجت منه^(١).

وقل ثالث: فيه شفاء للناس إما بنفسه كما في بعض الأمراض البلغمية، أو مع غيره في سائر الأمراض؛ إذ قلما يوجد معجون لم يكن العسل جزءاً منه، مع أن التنكير يشعر بالتبعيض، و يجوز أن يكون للتعظيم و التكثير، و قيل الضمير للقرآن و هو بعيد^(٢).

ولعل دليله الجمع بين الأخبار الدالة على الاستشفاء بالعسل وحده، و الروايات الدالة على وصف الدواء المركب من العسل و غيره و هي كثيرة، و مثل الأولى ما روي أنه جاء رجل إلى النبي ﷺ فقل: إن أخي استطلق بطنه، فقل ﷺ : «اسقه عسلاً» فسقه فبرئ^(٣).

وقيل: إن هذا على هواء مكة و المدينة، فلا يجوز استعماله في سائر الأدوية، لما روي «أن طب العرب في سبعة: شرطة الحجامة، و الحقنة، و الحمام، و السعوط، و القيء، و شربة العسل، و آخر الدواء الكي» وربما يزداد فيها

(١) البحار ٥٩: ١٣٥.

(٢) البحار ٦٣: ٢٨٩.

(٣) البحار ٦٣: ٢٩٥.

النورة^(١). وما روي عن النبي ﷺ مخاطباً للعرب: «إن كان في أدويتكم خير ففي شرطة حجم أو شربة عسل أو لذعة بنار توافق اللدء، وما أحب أن أكتوي»^(٢) فالعسل وأخواه شفاء للمخاطبين الذين يتداونون بهذه الأمور وهم العرب من سكان الجزيرة.

وقد يكون هناك أقوال أخرى لا نطيل بذكرها والمهم بيان الحق في المسألة.

الحق في المسألة:

الحق هو أن العسل شفاء لكل داء؛ لقوة أدلة التعميم وتعددتها، و ضعف أدلة الأقوال الأخرى سنداً ودلالة فلا نطيل بنقضها وإبرامها.

ولكن اختيار ذلك يحتاج إلى نوع من التفصيل والبيان؛ فقد روي عن أبي الحسن الثالث أنه قل: «أكل العسل حكمة»^(٣). وهذا ما يدعو إلى التأمل في المسألة، وملاحظة الآية من جديد واستعراض سائر الأدلة.

أما الآية فهي تلك في أول الأمر على تنوع العسل لأنه تعالى قل: ﴿ وَأَوْحَىٰ رَبُّكَ إِلَى النَّحْلِ أَنِ اتَّخِذِي مِنَ الْجِبَالِ بُيُوتًا وَمِنَ الشَّجَرِ وَمِمَّا يَعْرِشُونَ ﴾ وهو يدل على أن العسل أقسام: جبلي، وهو المستحصل من النحل القاطن في الجبل، و عسل السهول التي تنبت فيها الأشجار عفواً، و عسل البيوت و المزارع ومنه الصناعي.

(١) طب الأئمة: ٥٥، الوسائل ٢٥: ٢٢٦ ح ٣١٧٥٣، مستدرک الوسائل ١: ٤٣٦ ح ٤١٠٩٨، و

ح ١٣: ٧٩ ح ١٤٨١٤.

(٢) البحار ٥٩: ١٢٧.

(٣) المحاسن ٢: ٥٠٠ ح ٦٣٠.

ثم بين الخاصية الأساسية في عمل النحل، و العسل المستحصل منها، والحكمة المدعوة فيها حيث إنها صغيرة الحجم و كثيرة العدد الأمر الذي يساعدها على وظيفة يصعب إنجازها على البشر، و هي استجلاب المادة الدوائية من كل الشجر و النباتات و تجميعها، قل تعالى: ﴿ثُمَّ كَلِمَةٍ مِنْ كُلِّ الشَّرَاطِئِ فَاسْأَلِكُمْ سُبُلَ رَبِّكُمْ ذَلِكُمْ﴾ فقد ساعدها صغر حجمها على سلوك كل السبل و مهما دق و ضلقت منفذ الوصول إلى الدواء و ساعد عندها على استقصاء كل النباتات، ففي هذه الشرائط ﴿يَخْرُجُ مِنْ بَطُونِهَا شَرَابٌ مُخْتَلِفٌ أَلْوَانُهُ﴾ كناية عن اختلاف منابعه و نبته، و هنالك يكون ﴿فِيهِ شِفَاءٌ لِلنَّاسِ﴾ من كل داء كما جاء في الأخبار ، و لا شك أن في هذا الحديث عجب و دلالة على عظمة الله و قدرته ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ﴾.

و لا شك أن النحل الذي يتغذى من السكر فقط لا يكون في عسله فائدة أكثر من فائدة السكر، و إلا فمن أين تأتي الفائدة.

وكذا فإن النحل الذي يتغذى من زهور نبتة الخيار مثلاً لا يكون في عسله فائدة أكثر من فائدة الخيار أو زهرته.

والنحل الذي يتغذى من كل الشجر و النباتات جبلية كانت أو سهلية أو حقلية بما فيها العقاقير الطبية يكون في عسله دواء كل داء، و من يتغذى من زهور الجبل فقط يكون فيه دواء بعض الأدوية ، و كذا السهلي و الحقلي، فإذا خلط الجميع فإنه سيكون دواء لكل داء، وهذا يعني أن جنس العسل شفاء من كل داء، لا كل عسل مهما كان منشؤه؛ لعدم جمع النحل رحيق جميع الشجر بما فيها الجبلي و السهلي و الحقلي إلا نادراً.

ويتحتم علينا هنا الإشارة إلى نكتة هامة جداً تتضمنها كلمة «فيه» الموجودة في الآية وهي أن العسل فيه شفاء ، بمعنى أن فيه مواد كثيرة معقدة كل مادة منها دواء لداء و عسل كل لحة من كل نبتة أو طائفة من النباتات دواء

لداء واحد أو أكثر، واجتماع غسل نحللات عديدة يجعل منه دواء لكثير من الأدوية ولكن تكون نسبة الدواء في العسل لكل داء قليلة جداً، وقد يتضمن العسل الواحد دواء مائة داء أو أكثر أو أقل ، فتكون نسبة دواء كل داء في كل غسل قليلة تحتاج إلى تكرار الشرب و تنويع العسل و الدوام على ذلك، أو يقوم العلم الحديث باستكشاف الملة المؤثرة و التركيب المؤثر في كل مرض، و استحصالها.

فالعسل فيه شفاء معناه أن فيه الملة المؤثرة في شفاء كل داء.

ويؤيد ما بينه و ذكرناه الرواية المارة عن رسول الله ﷺ: اعليكم بالعسل، فوالذي نفسي بيده ما من بيت فيه عسل إلا و تستغفر الملائكة لأهل ذلك البيت، فإن شربها رجل دخل في جوفه ألف دواء و خرج عنه ألف داء^(١).

ألا تلاحظ أنه قل دخل في جوفه ألف دواء، فهذا يعني أن في العسل ألف مادة مؤثرة إذا أكلت لعله من جميع الثمرات.

وهذا يدل على أن عدد الأمراض هي ألف لا تزيد عن هذا العدد مهما تزايدت ولا يعني وجود الألف داء في كل زمان، بل قد يكون أربعمئة و خمسمئة، وقد بينا أنها تزيد ولكن هذا الخبر يدل على أنها مهما تزايدت لا تزيد على الألف مرض، وبهذا فإن هذه الرواية تساوي الروايات القائلة لكل داء، لأن ألف داء يعني كل داء تقريباً أو تحقياً.

ويبقى قوله فخرج عنه ألف داء، فهو خارج مخرج الفرض و التقدير، يعني لو فرض أن فيه ألف داء لخرج ، ولو كان عشرة لخرجت وهكذا، ويحتمل إرادة مصاديق المرض الواحد وعلله.

(١) طب النبي ﷺ للمستغفري: ٢٥، مستدرك الوسائل: ١٦: ٣٦٩ ح ٢٠٢١٣.

كما يحتمل إرادة مجرد بيان الكثرة، والمبالغة من كلمة الألف دون التحديد الدقيق.

وأخيراً تعرف الوجه في وجود التحفظ في بعض الأخبار كما يُعلم أن تلك الأقوال في المسألة تذهب جميعها باطلاً ، بعد ارتفاع الحيرة بهذا البيان الصائب الذي وفقنا الله سبحانه و تعالى لدركه و بيانه.

وإذا أردنا الإشارة إلى وجه بطلان أدلة سائر الأقوال فنقول: أما الروايات الدالة على التداوي بالعسل و غيره كالحجامة ، فلعل الوجه فيها هو أن الحجامة يمكن أن تكون بديلاً للعسل خصوصاً و أن العسل لم يكن متوفراً عصرئذٍ و لم يتيسر الحصول عليه، بينما الحجامة كانت ميسورة.

ومن ناحية أخرى فإن العسل قد يتضمن نسبة قليلة من المادة المؤثرة في علاج بعض الأمراض فيحتاج الى مدة أطول، بينما تقوم الحجامة بعلاج أسرع.

وأما الروايات المتضمنة للأدوية المركبة التي أحد أجزائها العسل ، فالسر فيها ما عرفت من أن العسل يتبع في مقدار الشفائية مقدار تنوع النباتات و الشجر التي تتغذى منه النحل، فلعل إضافة أجزاء أخرى إنما هو لتتميم دوائية العسل فيكمل بعضها البعض إذا كان في العسل نقص.

ولا يُعبأ بقول من قل بأن هذا خرج على مقتضى هواء مكة و المدينة، و القرآن بيان للناس جميعاً و ليس لطائفة خاصة.

وكذا القول بأن الأدوية و العلاجات تختلف بحسب العمر و الأحوال فهو صحيح بالنسبة لغير العسل لما بينا من أنه تركيب معقد يتضمن أدوية كثيرة و مواد مؤثرة قد تبلغ الألف حسب تنوع النباتات التي يتغذى منها النحل.

كيفية تكون العسل

البعض منا صلاف في حياته أن نثر وردة واستأصل بعض أجزائها فتذوق أصلها فيجد فيه حلاوة، فهذا هو الشهد الذي تصنع النحل منه العسل، والغالب فإن هذا الشهد يكون في أعرق نقطة من الوردة، وله رائحة طيبة ويسميه البعض ماء الحية، وكأنه يمنح الإنسان الخلود والبقاء، ومهما يكن من ذلك فهو مادة سليمة تزيد في عمر الإنسان.

والنحل بدورها تقوم بجمع أنواع هذا الشهد من أنواع الأزهار في كيس العسل ثم تقوم بإخراجه من خرطومها لتعرضه للهواء حتى يفقد الشهد شيئاً من مائه ويصبح أكثر غلظة وهكذا تكرر هذه العملية عدة مرات حتى يصير عسلاً فتضعه في الخلايا الشمعية، تخزنه لفصل الشتاء والخريف.

ومعلوم أن الإنسان لا يتمكن من هذه العملية ولا يستطيع الانتقال من وردة إلى وردة ينتزع شهدها القليل جداً، إلى أن يصل إلى مقدار يتغذى عليه الإنسان.

والمقدار الذي يحمله كل نحلة إلى بيتها عند كل طلعة قليل جداً فهي بحاجة إلى ٦٠٠ طلعة تملأ فيها كيسها العسلي، حتى يملأ خلية واحدة ومن أجل أن تملأ كيسها الذي لا يجاوز رأس الدبوس يجب أن تجمع شهد ١٠٠٠ إلى ١٥٠٠ وردة شبدر مثلاً، ومع ملاحظة هذا الحساب تعرف أن جمع كيلو عسل في يوم واحد في بيت النحل، كم هو بحاجة إلى عمل كبير وفعالية واسعة جداً، فمن يأكل ملعقة من العسل في فطوره لا يعلم كم نحلة عملت فيه وبأية تعب ومشقة، والمريض المتعالج بالعسل إذا عرف ذلك وعرف مقدار الطاقات المبذولة لجمع العسل وما هو المجموع وما هي خواصه، فإنه سيساهم في شفائه وفي تسريعه، لما للتعب والصعوبة في الحصول على الشيء وندرته وغلاء ثمنه من الدخل في عملية الشفاء التي اعتقدها في مثل العسل والمومياء وما شابه ذلك.

التداوي بالتمر

تقرر التداوي بالخلوة والاستعاضة بها عن التداوي بالمر، فالمعروف من الخلوة بعد العسل -الذي له شهرة عللية- هو التمر الذي له شهرة بين المسلمين؛ لأنه ينبت في بلادهم وهو حلواء نبيهم، فكان يحبه حباً جماً ويوصي بأكله والتداوي به، حتى قيل إن رسول الله ﷺ كان تمرياً وكذا كان أمير المؤمنين عليه السلام والأئمة عليهم السلام من بعده كلهم تمريون، ويرون للمؤمن أن يكون تمرياً.

وكان رسول الله ﷺ أول ما يفطر على التمر أو الرطب إذا أمكنه، وهو أكثر طعامه، والمهم في محل البحث دوائيته والمعالجة به.

فقد روي عن أمير المؤمنين عليه السلام في حديث الأربعمائة أنه قال: فخالفوا أصحاب المسكر وكلوا التمر فإن فيه شفاء من الأدوية^(١) ورواه في الحسن عنه عليه السلام^(٢) والأدواء عام شامل لكل داء ومرض، وهو ما نطلب إثباته، ولكن هل يمكن إثبات هذه الخاصية الدوائية لكل تمر من هذا الحديث أو غيره؟ الظاهر لا، فإن التمر يختلف منه الجيد ومنه الرديء، كالمعاقرة وإنما ورد التأكيد على بعض الثمر وما ذكره الدوائية منها هو العجوة والبرني والصيحاني، وإن كان إطلاق هذه الرواية يقتضي عدم الفرق بين أنواع الثمر، غير أن ذكر هذه الخاصية لخصوص هذه الثمر المذكورة من بين الثمر التي تذكرها الأخبار وتذكر خواصها من دون تعرض لدوائيتها قد يوجد الوهن في الاستدلال بهذا الإطلاق.

(١) الخصال: ٦١٥.

(٢) الحسن: ٢: ٥٣٣ ح ٩٩٢، عن القاسم بن يحيى، عن جده الحسن بن راشد، عن محمد بن مسلم، عن أبي عبد الله عليه السلام قال قل أمير المؤمنين عليه السلام.

تمر العجوة

العجوة هي النخلة الأولى التي هبط بها آدم ﷺ من الجنة واحتملها نوح ﷺ في السفينة، فمات تكثيره من نوى العجوة فهو الألوان الأخرى، وما أخذ فسيلاً منها فهو العجوة وقد يسمى الصرفان.

والمهم أن الأخبار تذكر له بعض الخواص الدوائية، خصوصاً دفع السم وقتل الديدان.

فقد روى البرقي عن بعض أصحابنا رفعه قل قل: «من أكل سبع تمرات عجوة مما يكون بين لابتي المدينة لم يضره ليته ويومه ذلك سم ولا غيره»^(١) وهذا المقدار لا ينفع في الاستدلال على ما نحن فيه؛ لضعف الخبر ودلالته على الوقاية دون العلاج، واختصاص ذلك بتمر المدينة، وفي رواية ابن الشيخ المسنة عن النبي ﷺ قل: «من تصبغ بتمرات من عجوة لم يضره ذلك اليوم سم ولا سحر»^(٢).

وفي رواية يروها الكليني بسنده عن أبي عبد الله ﷺ قل: «من أكل في كل يوم سبع تمرات عجوة على الريق من تمر العالية لم يضره سم ولا سحر ولا شيطان»^(٣).

(١) المحاسن ٢: ٥٣٢ ح ٧٩٠، والرواية مضمرة.

(٢) أمالي الطوسي ٢: ٩٠. عن والده الشيخ الطوسي، عن علي بن محمد بن بشران، عن عثمان بن أحمد السماك عن محمد بن عبد الله المنجلي، عن شجاع بن الوليد، عن هاشم بن هاشم، عن عار بن سعد أن سعداً قل قل رسول الله ﷺ.

(٣) الكافي ٦: ٣٤٩ ح ١٩٠، علة من أصحابنا، عن أحمد بن أبي عبد الله، عن محمد بن عيسى، عن الدهقان، عن درست بن أبي منصور، عن عبد الله بن سنان، عن أبي عبد الله ﷺ، والدهقان ضعيف.

ولكن في رواية أخرى لما قدم أبو عبد الله عليه السلام الخيرة جاءه رجل بطبق فيه بعض أنواع التمر، فنظر إلى الصرفان فقال: «ما هذا؟» قل: الصرفان، قل: «هو عندنا العجوة وفيه شفاء»^(١).

ولو تم سند هذه الرواية لارتفعت بها جميع الإشكالات المارة سوى الدوائية؛ لصعوبة استفادتها من كلمة الشفاء التي يؤكدتها الحديث الآخر عنه عليه السلام قل: «الصرفان هو العجوة، وفيه شفاء من الداء»^(٢). فلعل المراد جنس الداء وثبتت العمومية المطلوبة بعد استفادة الدوائية بقوله الشفاء من الداء، والأحاديث كلها ضعيفة السند بالإرسال ولكن قد يغني تعددها وملاحظة الروايات المؤكدة على تمر العجوة مثل ما رواه البرقي عن أبي عبد الله عليه السلام أنه قل: في الصرفان: «نعم التمر لا داء ولا غائلة، أما إنه من العجوة»^(٣) ونفي الداء والغائلة يعني عدم وجود ضرر فيه ولا داء، وقد يعني عدم بقاء داء مع أكله وهو المطلوب، غير أن الاحتمل الأول هو الأقوى.

وفي رواية أخرى عنه عليه السلام: «نعم التمر الصرفان لا داء ولا غائلة»^(٤)، والروايات كلها مراسيل قد يعضدها تعددها وتكرر النقل والرواية الدالة على دوائية التمر بصورة عامة المارة، والرواية المسندة التي يرويها ابن بسطام

(١) المحاسن ٢: ٥٣٦ ح ٦-٨ عن علي بن إبراهيم عن أبيه، عن سعدان بن مسلم عن بعض أصحابنا قل لما قدم ورواه الكليني عن الحسين بن محمد عن أحمد بن إسحاق، ومحمد بن يحيى عن أحمد بن محمد بن عيسى، عن محمد بن إسماعيل جميعاً عن سعدان بن مسلم، عن بعض أصحابنا قل لما قدم... الكافي ٦: ٣٤٧ ح ١٥.

(٢) المحاسن ٢: ٥٣٦ ح ٧٠٧، عن علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن سعدان، عن رجل عن أبي عبد الله عليه السلام.

(٣) المحاسن ٥٣٧ ح ٨٠٨ عن علي بن إبراهيم، عن ابن أبي نجران، عن محبوب بن يوسف، عن بعض أصحابنا عن أبي عبد الله عليه السلام.

(٤) المحاسن ٢: ٥٣٧ ح ٨١٢، عن علي بن إبراهيم، عن بعض أصحابنا، عن عبد الله بن

والبرقي والكليني عن أبي عبد الله عليه السلام قال: «من أكل سبع تمرات عجوة عند منامه قتلن الديدان في بطنه»^(١) مما يثبت الشفاء بها في الجملة.

وفي رواية معتبرة السند، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: «الصرقان سيد تموركم»^(٢).

تمر البرني

الحل في تمر البرني يختلف عن العجوة فرواياته أوضح سنداً وأقوى دلالة وأكثر طرقاً، منها ما يرويه البرقي بسند معتبر عن أبي عبد الله عليه السلام قال: «إن وفد بن عبد القيس قدموا على رسول الله ﷺ قال: فوضعوا بين يديه جلة»^(٣) تمر، فقل رسول الله ﷺ: «أصدقة أم هدية؟ قالوا: بل هدية، فقل النبي ﷺ: أي تمراتكم هذه؟ قالوا: هو البرني يا رسول الله، فقل: هذا جبرئيل يخبرني أن في تمرتكم هذه تسع خصل: نخبل الشيطان، وتقوي الظهر، وتزيد في الجامعة، وتزيد في السمع والبصر، وتقرب من الله، وتباعد عن الشيطان، وتهضم الطعام، وتذهب بالداء، وتطيب النكهة»^(٤).

(١) المحاسن ٢: ٥٣٣ ح ٧٩١، عن أبي القاسم ويعقوب بن يزيد، عن زياد بن مروان القندي عن عبد الله بن سنان عن أبي عبد الله عليه السلام الكافي ٦: ٣٤٩ ح ٢٠ عن أحمد عن يعقوب بن يزيد... ورواه ابن بسنظام من طب الأئمة: ٦٥، عن الحسن بن عبد الله، عن فضالة، عن محمد بن مسلم بن يزيد والسكوني، عن أبي عبد الله عليه السلام، عن أبي بن علي بن أبي طالب ...، قال وعنه عليه السلام أن قال: كل العجوة فإن تمرة العجوة تميئتها وليكن على الريق.

(٢) الكافي ٦: ٣٤٧ ح ١٤، المحاسن ٢: ٥٣٧ ح ٨١٠ عن علي بن إبراهيم عن أبيه، عن محمد بن أبي عمير، عن هشام بن الحكم عن أبي عبد الله عليه السلام.

(٣) الجلة هي زنبيل كبير يتخذ من الخوص أي ورق النخل ونحوه يجعل فيه التمر.

(٤) المحاسن ١: ١٣ ح ٢٧ عن الحسن بن ظريف بن ناصح، عن الحسين بن علوان، عن أبي عبد الله، وزواه الصدوق في الخصل: ٤١٦، بسند معتبر عن عبد الله بن عبد الله عن ذكره عن أبي عبد الله عليه السلام.

والمهم أنها تذهب بالداء، والمراد به بحسب الظاهر مطلق الداء.

وفي رواية أخرى: «أن جبرئيل هبط على رسول الله ﷺ وبين يديه طبق من رطب أو تمر، فقال جبرئيل: أي شيء هذا؟ قل ﷺ: البرني، قل: يا محمد كله يهنئ ويمرئ ويذهب بالإعياء ويخرج الداء ولا داء فيه ومع كل ثمرة حسنة»^(١).

وفي رواية ثالثة عن أبي عبد الله عليه السلام عن آبائه عليه السلام قال، قال رسول الله ﷺ: «خير تمروركم البرني يذهب بالداء ولا داء فيه»^(٢).

ومهما يكن من ذلك فالروايات المتضمنة لإذهابه بالداء كثيرة وفيها ما هو معتبر سنداً، وقد صرح بدوائيته في بعض الأخبار، منها الرواية المعتبرة التي يروها البرقي عن أبي عبد الله عليه السلام: «خير تمروركم البرني، وهو دواء ليس فيه داء»^(٣) وبهذا الحديث يذهب به توهم إرادة الوقاية من الإذهاب بالداء في الروايات المارة، لأنه صرح بأنه دواء.

ومثله ما يرويه البرقي أيضاً عن رسول الله ﷺ قال: «أهدي لرسول الله ﷺ تمر برني من تمر اليمامة فقال: يا عمر أكثر لنا من هذا التمر، فهبط عليه جبرئيل عليه السلام فقال ﷺ: تمر برني أهدي لنا من اليمامة، فقال جبرئيل للنبي ﷺ:

(١) المحاسن ٢: ٥٢٣ ح ٧٩٥، عن بعض أصحابنا، عن أحمد بن عبد الرحيم، عن عمرو بن عمير الصوفي قل.

(٢) المحاسن ٢: ٥٢٣ ح ٧٩٦، عن جعفر بن محمد، عن ابن القداح، عن أبي عبد الله عليه السلام، وجعفر بن محمد هو الأشعري، وهو لم يوثق، وقل الوحيد إن في رواية محمد بن أحمد بن يحيى عنه وعدم استثناء روايته من رجاله فيه دليل على ارتضائه وحسن حاله، وفي ذلك كلام.

(٣) المحاسن ٢: ٥٣٤، عن أبيه، عن ابن المغيرة، عن ابن القداح، عن أبي عبد الله عليه السلام ورواه في الكافي ٦: ٣٤٥ ح ٥ عن علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن عمرو بن عثمان، عن أبي عمرو، عن رجل، عن أبي عبد الله عليه السلام.

التمر البرني يشبع ويهنئ ويمرئ ويذهب بالإعياء وهو الدواء، ولا داء له مع كل ثمرة حسنة، ويرضي الرحمن، ويسخط الشيطان، ويزيد في ماء فقار الظهر^(١).

وهذا الكليني يروي بسند معتبر عن أبي عبد الله عليه السلام: «التمر البرني يشبع ويهنئ ويمرئ وهو الدواء، ولا داء له يذهب بالعياء ومع كل ثمرة حسنة»^(٢)، وهناك روايات أخرى كثيرة دالة على ذلك.

فإذن لا يمكن التردد في دوائية البرني ولا في عموميتها، بالإضافة إلى فوائد أخرى له نتعرض لها في أحاد الأمراض إن شاء الله تعالى، ولكن هناك رواية تعلقه دواء لسبعين داء يروها الطبرسي عن النبي ﷺ قال: «عليكم بالبرني؛ فإنه يذهب بالإعياء، ويدفع من القر، ويشبع من الجوع، وفيه اثنان وسبعون باباً من الشفاء»^(٣).

لا يعني أنه يريد سبعين مرضاً، بل سبعين باباً قد يفتح من كل باب سبعون باباً ويشمل عامة الأمراض، وهو الظاهر منه.

ويبدو أن التداوي بالبرني له أنحاء مختلفة، فمرة مع شرب الماء ومرة من دون شرب الماء، ولذا روى البرقي عن محمد بن الحسن بن شمون قال: كتبت إلى أبي الحسن عليه السلام: إن بعض أصحابنا يشكو البحر، فكتب إليه: «كل التمر البرني» قال: وكتب إليه آخر يشكو يبساً، فكتب: «كل التمر البرني على الريق، واشرب عليه الماء» ففعل فسمن، وغلبت عليه الرطوبة، فكتب إليه يشكو ذلك، فكتب إليه: «كل التمر البرني على الريق ولا تشرب عليه الماء»^(٤).

(١) المحاسن ٢: ٥٣٤ ح ٧٩٩، عن الحسين بن أبي عثمان رفعه.

(٢) الكافي ٦: ٣٤٦ ح ٧، عن علي بن إبراهيم عن أبيه، عن إسماعيل بن مرار، عن يونس، عن هشام بن الحكم، عن زرارة.

(٣) مكارم الأخلاق: ١٦٩.

(٤) المحاسن ٢: ٥٣٣ ح ٧٩٤، ومحمد بن الحسن بن شمون ينسب إليه الغلو.

والرواية وإن كانت ضعيفة غير أن هذا النمط من التداوي بالتمر مع الماء وبدونه كان متداولاً عند أطباء تلك العصور، وهو مشهور، فقد روى الكليني بسند معتبر عن عمار الساباطي قل كنت مع أبي عبد الله عليه السلام فأتي برطب فجعل يأكل منه ويشرب الماء ويتناولني الإناء، فأكره أن أرده فأشرب حتى فعل ذلك مرات قل، فقلت له: إني كنت صاحب بلغم فشكوت إلى أهرن طبيب الحجاج، إلى أن قل: فأمرني أن أكل من الهيرون سبع تمرات حين أريد أن أنام ولا أشرب الماء ففعلت، فكنت أريد أن أبصق فلا أقدر على ذلك، فشكوت ذلك إليه، فقل اشرب الماء قليلاً وأمسك حتى تعتدل طبيعتك ففعلت، فقل أبو عبد الله عليه السلام: «أما أنا فلولا الماء ما باليت أن لا أذوقه»^(١).

وإذا دلت الرواية الأولى على أكل البرني على الريق فهناك روايات تنهى عن أكله على الريق مطلقاً وتحدث أنه يورث الفالج، فقد روى الصدوق عن الصادق عليه السلام أنه قل: «أكل البطيخ على الريق يورث الفالج، وأكل التمر البرني على الريق يورث الفالج»^(٢). فيمكن تخصيص الرواية الناهية بتلك الرواية ونقل بإضراره وعدم تناوله على الريق إلا في صورة التداوي من اليبس والرطوبة، وتبقى الحالات الاعتيادية وفي صورة تعادل المزاج غير صلحة لأن يؤكل فيها البرني على الريق ويؤكل بعد الأكل أو في المساء.

التمر الصيحاني

التمر الصيحاني نوع من التمر ويروى أنه شفاء للشعبة خاصة إذا عرفوه، روى ذلك الحضيبي عن أبي عبد الله عليه السلام قل فيه: «إنه يشفي شيعتنا من

(١) الكافي: ١٨٣٤٨، عن أبي علي الأشعري، عن محمد بن عبد الجبار، عن ابن فضل، عن

ثعلبة بن ميمون، عن عمار الساباطي، ورواه البرقي عن ابن فضل في المحاسن: ٥٣٧-٥١٢.

(٢) الخصل: ٤٤٣.

كل داء، وأن رسول الله ﷺ قال فيه لعلي عليه السلام: إن الله عزوجل قد جعله شفاءً
لشيعتنا خاصة، فمرهم يا أبا الحسن بمعرفته، وأن يستطبوا به ويتبركوا بأكله.

وفي هذه الرواية أن النبي ﷺ سمه صيحياناً لصياحه وتشبيهه النبي ﷺ
وأمر المؤمنين عليه السلام بالنبيين والمرسلين^(١).

والرواية واحدة وضعيفة السند لا يمكن إثبات مطلب كهذا بها.

بقي أمران :

الأمر الأول: تقدم في بحث الحمية أن أساس الحمية هي الحمية من
التمر، وعلى المريض والناقه أن لا يأكل التمر، وقد حمى النبي ﷺ منه علياً
عليه السلام: وروي عنه ﷺ أنه قال: «إنا أهل البيت لا نحمي ولا نحتمي إلا من تمر»
فكيف يتداوى به من المرض والحل أنه ضار للمريض وتحب الحمية منه!؟

والجواب على هذا السؤال إما بأن نلتزم أن الشفاء المذكور للتمر كله
بمعنى الوقاية والمطلوب الأكل في حل الصحة حتى لا يمرض الإنسان، فهو
شفاء من كل داء بمعنى أنه يقي من الابتلاء بجميع الأمراض لما فيه من القوة.

وإما بأن نحمل روايات الحمية على حمية خاصة وهي الحمية من الرمء؛ لما
ورد من أن النبي ﷺ نهى أن يحتمي المريض إلا من التمر في الرمء، وأنه قل
لسلمان: أتاكل التمر وأنت رمء، ولم يقل وأنت مريض، وقد مر تفصيل ذلك
في بحث الحمية.

وإما بأن نلتزم بلحمية من التمر في جميع الأمراض ونخصه بما عدا تمر
البرني والعجوة والصيحاني اللواتي جاءت الأخبار بدوائيتها ودفعها
للأمراض، فكل تمر يحمي ويحتمى منه عدا البرني والعجوة والصيحاني فهو
دواء ولا يحتمى منه.

(١) الهداية الكبرى: ١٠ باسنلاه، عن اسماعيل القمي، عن شاذان بن يحيى الفارسي، عن

هامان الإبلي عن محمد بن سنان عن أبي عبد الله عليه السلام.

الأمر الثاني :

لعل السر في دوائية التمر هو ما يمتلكه من خاصية الإشباع، فإن من يتناول التمر يحس بالشبع وإن كانت المعدة فارغة، ولذا يطلب أكله بعد وجبة الطعام التي يجب أن يتناولها الإنسان في الصباح والمساء بمقدار قليل بينه في كتاب الأمراض، فإذا أكل بعده التمر أحس بالشبع ولم يضطر لأكل الغذاء أكثر من المقدار المحدد، ومن قل طعمه صح بدنه واعتدلت طبيعته، ومن بدأ بالتمر لا يحتاج إلى كثير الطعام فكان رسول الله ﷺ يبتدئ بالتمر ويفطر عليه^(١).

وهذا بخلاف الشاي، فإن من يشربه بعد الأكل يتحسس الجوع وإن كانت المعدة ممتلئة فيضطره للأكل وإدخال الطعام على الطعام الذي هو أقوى أسباب المرض.

فقد جاء في عدة روايات سابقة أن التمر يشبع، وقل رسول الله ﷺ: «بيت لا تمر فيه جياع أهله»^(٢).

والسر الآخر هو أن التمر البرني يخبل الشيطان كما جاء في بعض الأخبار المارة، وفي رواية يحتل الشيطان أي يصيبه ما يمنعه من إيصال الأذى إلى الإنسان، وقد بينا في كتاب الأمراض أن الشيطان هو أحد الأسباب الأساسية للمرض.

والسر الثالث هو تقويته الأعصاب وإذهابه بالإعياء كما جاء في بعض الأخبار المارة، وقد عرفنا أن أكثر الأمراض نفسية عصبية، فيعالجها التمر. ويؤيده ما جاء من الأمر بأكل النفساء التمر لكي يخرج الولد حليماً^(٣) مسيطراً

(١) دعائم الإسلام: ٢: ١١١.

(٢) مكارم الأخلاق: ١٦٨.

(٣) المحاسن: ٢: ٥٣٥ ح ٨٠٣.

٣٣٢ دراسة في طب الرسول المصطفى ﷺ، العلاج العام

على أعصابه، فهو عبارة أخرى عن تقوية الأعصاب، وقد أطعم الله سبحانه وتعالى مريم بنت عمران وهي نافس.

والسر الرابع: هو أن له خاصية هضم الطعام المانع من التثقيب واختلال عمل المعلة المؤدي إلى المرض؛ لأن المعلة بيت الداء كما جاء عن رسول الله ﷺ^(١).

وقد يضاف إلى تلك الحكم والأسرار قتله للديدان، فهو الآخر يدفع الكثير من الأمراض، ويشفع في تقليل الأكل.

وأخيراً فهو يذهب بالبلغم كما جاء في بعض الأخبار المارة، وقد بينا أن البلغم هو أحد مناشع المرض الأساسية.

والنتيجة أن التمر يعالج كثيراً من الأمور معالجة جذرية ويقوم بتعديل الطباع الذي هو أساس السلامة والصحة.

السكر

كان للنبي سليمان ﷺ مصانع يصنع له فيها أنواع التركيبات ومنها النورة والسكر، فهو أول من اتخذ السكر وعرف من بعد زمانه وصار يسمى بالسليمان^(٢)، حتى إذا بعث النبي ﷺ صار يقلعه على غيره من الطعام فكان إذا أفطر بدأ بخلواء يفطر عليها، فإن لم يجد فسكراً وتمرات^(٣)، وكان كلما وجد

(١) المحاسن ٢: ٥٣٤ ح ٨٠٠ - ٨٠٣.

(٢) الكافي ٦: ٣٣٣ ح ٧، عن علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن ابن أبي عمير رفعه عن أبي عبد الله ﷺ وهو معتبر.

(٣) الكافي ٤: ١٥٢، ح ٤، عن محمد بن يحيى، عن محمد أحمد عمن ذكره، عن منصور بن العباس، عن صفوان بن يحيى، عن عبد الله بن مسكان، عن أبي عبد الله ﷺ.

السكر أضر عليه^(١)، ثم نبه على خواصه الدوائية، فقد روي عن أبي عبد الله عليه السلام أنه قال: «ما اختار جدنا رسول الله صلى الله عليه وآله للحمي إلا وزن عشرة دراهم سكر بماء بارد على الريق»^(٢).

ولا شك في نفع السكر، لورود ذلك في أخبار متعددة منها ما رواه البرقي عن أبي عبد الله أنه قال في حديث: «إثنان ينفعان من كل شيء ولا يضران من شيء» إلى أن قال الراوي قلت: فاللذان ينفعان من كل شيء ولا يضران من شيء؟ قال: «السكر والرمان»^(٣)، وفي الفقه الرضوي: «السكر ينفع من كل شيء ولا يضر من شيء»^(٤).

وفي رواية أخرى عنه عليه السلام قال: «لئن كان الجبن يضر من كل شيء ولا ينفع من شيء، فإن السكر ينفع من كل شيء ولا يضر من شيء»^(٥). وكان يقول: «ليس شيء أحب إلي من السكر»^(٦).

(١) مكارم الأخلاق: ٢٧.

(٢) طب الأئمة: ٥٠، عن عون بن محمد عن حماد بن عيسى، عن الحسين بن مختار، عن أبي أسامة الشحام قال سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول، والكلام في عون فهو مجهول الحال.

(٣) الخاسن ٢: ٤٦٣، عن بعض أصحابنا رفعه قال قال أبو عبد الله عليه السلام.

(٤) فقه الرضا عليه السلام: ٤٧.

(٥) الخاسن ٢: ٥٠٠، عن ابن محبوب، عن عبد العزيز العبدي قال قال أبو عبد الله عليه السلام ...

وعبد العزيز ضعيف: ورواه الكليني في الكافي ٦: ٣٣٢ ح ٢ عن محمد بن يحيى عن أحمد بن محمد...

(٦) الخاسن: ٦٢٣، عنه عن نوح بن شعيب، عن الحسين بن الحسن بن عاصم، عن يونس، عن بعض أصحابنا عن أبي عبد الله عليه السلام.

وبالغ أبو عبد الله عليه السلام في أمر السكر فقال: «لو أن رجلاً عنده ألف درهم ليس عنده غيرها ثم اشترى بها سكرًا لم يكن مسرفاً»^(١) وكان أبو الحسن عليه السلام كثيراً ما يأكل السكر عند النوم^(٢).

وبعد كل هذا التأكيد والتشديد في أمر السكر لا يبقى شك في نفعه وفائده، خصوصاً بعد تداول استعماله وأكله وصناعته بشكل واسع في العالم.

والمهم هنا معرفة مدى الفائدة الدوائية الموجودة فيه، فقد روى الكليني أن رجلاً شكاً إلى أبي عبد الله عليه السلام فقال: «إني رجل شاكٍ فقال: «أين هو عن المبارك» فقلت: جعلت فداك وما المبارك؟ قل: «السكر» قلت: أي السكر جعلت فداك؟ قل: «سليمانيكُم هذا»^(٣).

وعدم استفصال الإمام عن نوع مرض الشاكٍ قد يعني عمومية دوائية السكر لكل مرض، وإلا كان اللازم السؤال عن نوع الشكوى والمرض فيصف له ما ينفعه، فلا بد أنه دواء لكل داء، ويكفي وصفه وإن لم يسأل عن مرضه.

ولكن هناك ترديد في دفع هذا المقدار من البيان إشكالية كون المسألة قضية في واقعة، وكون السؤال عن دواء مرض خاص عرفه الإمام من السائل أو من علائمه أو بعلمه، فلا يمكن الاستدلال به على العمومية.

(١) الكافي: ٦: ٣٣٤ ح ٨، محمد بن يحيى، عن موسى بن الحسن، عن عبيد الخياط، عن عبد العزيز، عن ابن سنان، عن رجل.

(٢) المحاسن: ٢: ٥٠١ ح ٦٢٤، عن علي بن حسان، عن موسى بن بكر قال: كان....

(٣) الكافي: ٦: ٣٣٣ ح ٣، محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد عن محمد بن أحمد الأزهي، عن بعض أصحابنا رفعه قال: شكاً رجل إلى أبي عبد الله عليه السلام ويحتمل أن تكون الشكوى بالواسطة ولذلك قل أين هو ولم يقل: أين أنت.

ويمكن الاستدلال على العمومية بمثل ما يرويه البرقي عن عدة من أصحابنا، عن علي بن أسباط، عن يحيى بن بشير النبيل قال قال أبو عبد الله عليه السلام لأبي: «يا بشير بلئي شيء تداوون مرضاكم؟» قال: «بهذه الأدوية المرار، قال: «لا، إذا مرض أحدكم فخذ السكر الأبيض فدقه، ثم صب عليه الماء البارد واسقه إياه، فإن النبي جعل الشفاء في المرار قادر أن يجعله في الحلاوة^(١)». فهي من حيث الدلالة على العموم قد تكفي، لوجود جمعين فيها أحدهما كلمة مرضاكم، فهو عام، والثاني قوله: «إذا مرض أحدكم» أي بمطلق المرض، ولكن راويها يحيى لم يوثق ولا وجه للاعتماد عليه سوى وقوعه في أسناد كامل الزيارات وهو موهون، بالإضافة إلى عدم صراحتها في العموم لكل داء ولا ظهورها، غاية هي مطلقة.

خصوصاً وقد روى ابنا بسطام بسندهما عن زرارة عن أبي جعفر الباقر عليه السلام قال: «ويحك يا زرارة، ما أغفل الناس عن فضل السكر الطبرزد، وهو ينفع من سبعين داء، وهو يأكل البلغم أكلاً ويقلعه بأصله^(٢)».

ولعل المراد من سبعين داء هي الأمراض التي يكون من أعراضها الحمى؛ لأن أكثر روايات السكر مخصوصة بالحمى.

فقد روى الكليني بسنده عن بعض أصحابنا قال: حم أهلنا فوصف له المتطببون الغافث، فسقينه فلم ينتفع به، فشكوت ذلك إلى أبي عبد الله عليه السلام، فقال: «ما جعل الله في شيء من المرشقة خذ سكرة ونصفاً فصيرها في إناء وصب عليها الماء حتى يغمرها وضع عليها حديدة ونجمها من أول الليل فإذا

(١) الحسن: ٢: ٥٠١ ح ٦٣٦.

(٢) طب الأئمة: ٥١.

أصبحت فامرستها بيدك واسقه، فإذا كانت الليلة... قل ففعلت فشفى الله عزوجل مريضناه^(١).

وهي تدل على أن السكر في ذلك الزمان كان بشكل قطعات معينة المقدار، قد لا يتجاوز حجم الجوزة، ولعل وضع الحديد لكي تنغمر السكر في الماء ولا تطفو أو الخصوصية أخرى كجذب نوع من المكروب المفيد أو انشغاله به لما جاء من أن الحديد زينة الشيطان والتنجيم هو الوضع تحت النجوم، أي مكشوفاً تحت السماء، والمرس هو الحل في الماء بالسحق باليد.

وفي رواية أخرى عن محمد بن إبراهيم الجعفي، قل: حدثني أبي قل دخلت على أبي عبد الله عليه السلام فقال لي: مالي أراك ساهم الوجه فقلت: إن بي حمى الربع، فقال: لماذا يمنعك من المبارك الطيب، اسحق السكر، ثم اخضه بالماء واشربه على الريق وعند المساء قل ففعلت فما عادت إلي^(٢).

وفي رواية ثالثة عن أبي عبد الله عليه السلام قل لرجل: «بأي شيء تعالجون محموكم إذا حم؟» قل: أصلحك الله بهذه المرار السفايج والغافث وما أشبهه، قل: «سبحان الله الذي يقدر أن يبرى بالمر يقدر أن يبرى بالخلو» ثم قل: «إذا حم أحدكم فليأخذ إناء فيجعل فيه سكرة ونصفاً...»^(٣).

(١) الكافي ٦: ٣٣٤ ح ١١ محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد، عن علي بن أشيم، عن بعض أصحابنا قل: والغافث بالإنكليزية COMMON POLYPODY، والإسم العلمي

AGRIMONINA CULOATORIA

(٢) الكافي ٨: ٢٦٥ ح ٢٨٤، محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد بن عيسى، عن علي بن الحكم،

عن كامل بن محمد عن محمد بن إبراهيم الجعفي قل حدثني أبي،

(٣) الكافي ٨: ٢٦٥ ح ٣٨، عن أحمد بن محمد، عن جعفر بن يحيى الخزازي، عن الحسين بن

الحسن، عن عاصم بن يونس عن رجل عن أبي عبد الله عليه السلام.

وهناك رواية معتبرة تذك على علاجه للوباء يرويها الكليني بسنده عن أبي عبدالله عليه السلام أنه شكأ إليه رجل الوباء، فقل له: «وأين أنت عن الطيب المبارك؟» قل، قلت: وما الطيب المبارك؟ فقل: «سليمانيكم هذا» فقل أبو عبد الله: «إن أول من اتخذ السكر سليمان بن داود عليهما السلام»^(١) ولو أخذنا بظاهرها فقد نفهم من الوباء ما يغير الحمى ولكن هناك رواية تذك على أن الوباء هو الحمى^(٢) باعتبار سراية الأمراض التي فيها الحمى.

نعم يستفاد العموم بوضوح مما رواه الطبرسي عن علي بن يقطين قل: سمعت أبا الحسن عليه السلام يقول: «من أخذ سكرتين عند النوم كان شفاء من كل داء إلا السام»^(٣).

وفي رواية يرويها الكليني بسنده عن بعض أصحابنا قل: شكوت إلى أبي عبد الله عليه السلام الوجع فقل: «إذا آويت إلى فراشك فكل سكرتين» قل: ففعلت فبرأت وخبرت بعض المتطبيين وكان أفره أهل بلادنا، فقل: من أين علم أبو عبد الله عليه السلام هذا، هذا والله من مخزون علمنا، أما إنه صاحب كتب فينبغي أن يكون قد أصابه في بعض كتبه^(٤).

(١) الكافي ٦: ٣٣٣ ح ٥، عن محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد، عن الحسن بن علي النعمان، عن بعض أصحابنا.

(٢) الكافي ٦: ٤٨٨ ح ١، عن محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد، عن علي بن الحكم، عن عبد الله بن جندب، عن سفيان بن السمط قل، قل لي أبو عبد الله عليه السلام: «... والمشط للرأس ينهب بالوباء» قل، قلت: وما الوباء؟ قل: «الحمى».

(٣) مكارم الأخلاق: ١٦٨.

(٤) الكافي ٦: ٣٣٣ ح ٧، علي بن إبراهيم، عن أبي عمير رفعه عن أبي عبد الله عليه السلام.

وأنت شاهد بأن أكثر الروايات الواردة في السكر ضعيفة ومرسلة، غير أنها كثيرة وطرقها متشعبة ومروية في الكتب المعتمدة بحيث لا يمكن التشكيك في نفع السكر ولا في دوائيته، نعم يمكن التشكيك في عموميته لكل داء كائناً ما كان حتى مثل مرض السكر اعتماداً على مثل رواية الطبرسي وحدها.

فلو لا ضعف أسناد أكثر الروايات لقلت إن السكر هو دواء مرض السكر، خصوصاً وأنه سيأتي في دواء السكر أن أكثره هو الفانيذ الذي هو السكر الصلب.

والذي يظهر من الأخبار أن السكر المتحدث عنه هو السكر الذي يستعمله الإنسان في حياته كدواء له كل ذلك النفع، وأما من يأكل السكر كل يوم ويصبح به ويمسي فلا يكون له دواءً بل قد يكون فيه نوع من الإسراف الضار في كل شيء.

والأخبار تتحدث عن السكر في زمان كان يصعب الحصول عليه بحيث إذا حظي الشخص يحصل على سكرة أو سكرتين في عامه؛ لأن ثمنه كان باهضاً كما يظهر من رواية «لو أن رجلاً عنده ألف درهم ليس عنده غيرها ثم اشترى بها سكرًا لم يكن مسرفاً» فهي تشعر بارتفاع قيمة السكر.

ومن الطبيعي أن من يأكل سكرة أو سكرتين في سنته تنفعه كل ذلك النفع لما في السكر من الطاقة المركزة التي تنفي الضعف وتمنح الرجل القدرة على مقاومة المرض.

بقيت أمور :

الأول: لعل بعض السر في دوائية السكر هو إذهابه بالبلغم، الذي هو أحد أسباب المرض كما ذكرنا في كتاب الأمراض وجاء في حديث التثليث النبوي «الداء ثلاثة والدواء ثلاثة» وعد منها البلغم، وذكر أن دواءه الحمام، والأخبار هنا تذكر أن السكر يذهب البلغم وتبالغ في ذلك، فقد روى الكليني

بسندين عن الرضا عليه السلام قال: «السكر الطبرزد يأكل البلغم أكلاً»^(١)، ولعله من هذه الجهة يكسب نوعاً من العمومية باعتبار أن البلغم هو منشأ قسم كبير من الأمراض قد يبلغ الثلث كما بينا في المقدمة.

الثاني: يبدو أن السكر الطبرزد هو السكر الصلب المؤلف من قطعات كبيرة، والكلمة فارسية فإن «طبر» يعني الفأس «وزد» هو الضرب الذي يعني ضربه بالفأس وتكسيه إلى قطع صغار قابلة للانتفاع بها، وهل هو القند أو النبات؟ فالبعض يرجع الثاني وخاصيته الدوائية شائعة بين الناس.

وجاء التعبير في بعض الأخبار المارة بالسكر والسكرتين اللتين لهما وزن معروف على ما يبدو، ولكن في الأخبار ما يدل على اختلافه مع السكر المتعارف والقند، حيث يذكر في بعضها: «خذ سكرة ونصفاً فصيرها في إناء وصب عليها الماء حتى يغمرها وضع عليها حديدة ونجمها من أول الليل فإذا أصبحت فمشها بيدك واسقه» ومن الواضح أن هذا يختلف عن السكر والقند المعروف اليوم لأنه لا يلبث كل هذه المدة في الماء ولا يحتاج بعد ذلك المكث إلى المث أو المرس، فلا بد أنه نوع خاص من السكر يشبه النبات الذي يطول مكثه في الماء أو هو النبات بعينه خصوصاً إذا عظمت قطعاته.

فإن الأصل في كلمة السكر هو ما يتواجد على القصب من البثور الحمراء التي تجمع ويصنع منها قطعات كبيرة، ثم صار يستعمل في السكر المتخذ من قصب السكر ويصنع قطعات معروفة الوزن والمقدار، وفيه نوع من الصلابة، بحيث لا يذوب في الماء سريعاً، ولعل الدواء هو الأول، ولكن كلمة سليمانيكم هذا تدل على إرادة السكر المصنوع والمتخذ من قصب السكر، ومن الصعب جداً تعميمه للسكر المتخذ من البنجر.

(١) الكافي ٦: ٣٣٣ ح ٤، عن محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد، عن محمد بن سهل، عن الرضا عليه السلام، أو قال بعض أصحابنا عن الرضا عليه السلام.

الثالث: يجب ملاحظة ما يخلط مع السكر فليس كل شيء يخلط معه يبقى معه أثره، فلربما خلط معه ما يؤدي إلى الضرر مثل ما يروي الكليني بسنده عن عبيد الله بن أبي عبد الله قال كتب أبو الحسن عليه السلام من خراسان إلى المدينة: «لا تسقوا أبا جعفر الثاني السويق بالسكر فإنه رديء للرجل»^(١). والمروي مزجه بالماء، وفي بعضها خلطه مع الهندباء لهيجان الرأس والأضراس، أو مع ماء المطر لوجع الكبد، يأتي كل ذلك في محله.

(١) الكافي ٦: ٣٠٧ ح ١٣، عن محمد بن يحيى، عن موسى بن الحسن، عن السيارى، عن عبيد الله بن أبي عبد الله عليه السلام.

قصب السكر

جاء التعريف في الأخبار بقصب السكر أيضاً، وهو القصب الذي يصنع منه السكر، إذ لم يكن السكر يصنع من البنجر يوم صدور الأخبار، فلما صار الإمام الرضا عليه السلام إلى الأهواز في طريقه إلى خراسان قل لأهل الأهواز: «اطلبوا لي قصب السكر»^(١)، ويبدو أن الأهواز كانت مركزه يومها.

والمهم أن الأخبار عرّفت به وعدته مما لا يضر أكله، بحيث روى البرقي عن أبي الحسن موسى عليه السلام قل: «ثلاثة لا تضر: العنب الرازقي، وقصب السكر، والتفاح»^(٢) وفي نقل الصدوق التفاح اللبناني^(٣).

ويدل على وجود خاصية دوائية فيه في الجملة ما رواه الطبرسي عن الرضا عليه السلام قل: «قصب السكر يفتح السد ولا داء فيه ولا غائلة»^(٤).

(٢) الكافي ٦: ٣٣٤ ح ١٠، علة من أصحابنا، عن سهل بن زياد عن ياسر، عن الرضا عليه السلام.

(٣) المحاسن ٢: ٥٢٧ ح ٧٦٤، عن النهيكي، عن منصور بن يونس، قل سمعت أبا الحسن،

(٤) الخصال: ١٤٤، ١٦٩ عن أبيه، عن سعد بن عبد الله، عن أحمد بن أبي عبد الله، عن

النهيكي

(٥) مكارم الأخلاق: ١٦٨.

التداوي بالملح

لم يُطرح الملح أكثر من كونه مكملاً للطعام، يعطيه الطعم المقبول والمستساغ، وكان في سوائف العصور إداماً وطعاماً يؤكل مع الخبز على أنه أدنى الأدم بعد اللحم والزيت واللبن وما تركب منها ومن غيرها. وقد يرى طوائف من الناس له بعض الخواص الوقائية والتطهيرية، في مجال دفع الأمراض والآفات.

والسني نريد طرحه اليوم هو دوائيته وعلاجه للأمراض بالمرحلة الأولى، وعمومية تلك الدوائية بالمرحلة الثانية.

فالنظرية الإسلامية هي أن الملح دواء، وهو واحد من الأدوية العامة، وتبادر فتطرح التداوي به مثل ما تطرح التداوي بالماء والعسل واللبن وما شابه ذلك.

وبالمرحلة الأولى تحت على الابتداء بالملح في الطعام والختم به من أجل حصول الوقاية بذلك من عدد غفير من الأمراض، فقد ورد: «لا يَنْصَبُ خِوَانٌ لِمَلْحٍ عَلَيْهَا، وَاصْبَحَ لِلْبَدَنِ أَنْ يَبْدَأَ بِهِ فِي أَوَّلِ الطَّعَامِ»^(١).

فهي تفرض صلاحية الابتداء بالملح في الطعام وكونه يوجب الصحة فيدخل في فضاء الوقاية والصحة العامة.

(١) الكافي ٦: ٣٣٦ ح ٥، محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد، عن بكر بن صالح، عن الجعفري، عن أبي الحسن الأول عليه السلام قال: «وفي الخمر ٢: ٥٩١ ح ١٠١، عن بكر بن صالح...، وفيه: لم يَنْصَبُ.

وبليه التحذير من ترك ذلك العمل عندما يروي الكليني عن أبي جعفر عليه السلام قال: «أوحى الله عزوجل إلى موسى بن عمران عليه السلام أن مر قومك يفتتحوا بالملح و يَحْتَمُوا به وإلا فلا يلوموا إلا أنفسهم»^(١).

كدليل على أن ترك ذلك يوجب المضار و حصول الأمراض.

وبالتالي الإعلان عن حيلولته عن حصول عدد كبير من الأمراض.

فقد روي عن رسول الله ﷺ أنه قال لأمر المؤمنين عليهم السلام: «يا علي افتتح بالملح في طعامك و اختم بالملح، فإنه من افتتح طعامه بالملح و ختمه بالملح دفع الله عنه سبعين نوعاً من أنواع البلاء أسرها الجذام»^(٢)؛ لأن الدفع هو الحيلولة و المنع من حصول المرض، لا رفعه بعد حصوله الذي هو العلاج و الدوائية، و عن أبي عبد الله عليه السلام قال: «من افتتح طعامه بالملح دفع عنه (أو رفع عنه) اثنان و سبعون داء»^(٣).

وروايات سبعين مرض كثيرة جداً تختلف ألفاظها، و تتدرج من الوقاية إلى العلاج و الدوائية و الشفائية.

(١) الكافي ٦: ٣٣٦ ح ٦، حميد بن زياد، عن الحسن بن محمد بن سماعة، عن أحمد بن الحسن الميثمي، عن سكين بن عمار، عن فضيل الرسان، عن فروة، عن أبي جعفر عليه السلام، و في الخاسن ٥٩٢ ح ١٠٣-١٠٤ عن محمد بن علي، عن أحمد بن الحسن الميثمي....

(٢) الكافي ٦: ٣٢٥ ح ١، محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد بن عيسى، عن علي بن الحكم، عن ابن بكير، عن زرارة عن أبي عبد الله عليه السلام.

(٣) الخاسن ٢: ٥٩٣ ح ١٠٧، عن أبي القاسم و يعقوب بن يزيد و النهيكي، عن عبد الله بن محمد عن زياد بن مروان القنطي، عن ابن سنان، عن أبي عبد الله عليه السلام، و رواه النوفلي عن السكوني عن أبي عبد الله عليه السلام و عن أبي البختري، عن أبي عبد الله عليه السلام، فالطرق متعلقة و فيها المعبر.

فقد روى الكليني بسند معتبر عن رسول الله ﷺ أنه قال لعلي عليه السلام: «يا علي افتتح طعامك بالملح و اختتم بالملح؛ فإن من افتتح طعامه بالملح و ختم بالملح عوفي من اثنين وسبعين نوعاً من أنواع البلاء منه الجذام و الجنون و البرص»^(١).

ولا يمكن استفادة الدوائية بوضوح من هذا الحديث و أمثاله، بيد أنه يفرض معافاة من يفعل ذلك من سبعين نوعاً من أنواع البلاء التي يراد بها المرض بقريئة قوله «منه الجذام...» ولا يتصور فرض وجود شخص مبتلى بسبعين مرضاً يعافيه ذلك العمل منها، إلا إذا كان المقصود واحداً من تلك السبعين أو طائفة منها، فهو يعافي من كل مرض من تلك السبعين إذا كان الشخص مبتلى بها.

اللفظ الآخر لفظ الرفع:

يرويه البرقي بسند معتبر عن النبي ﷺ أنه قال لعلي عليه السلام: «يا علي افتتح طعامك بالملح و اختتمه بالملح، فإن من افتتح طعامه بالملح و ختمه بالملح رفع الله عنه سبعين نوعاً من أنواع البلاء أيسرها الجذام»^(٢).

ويروي البرقي ذلك الحديث بسند آخر وفيه «فإن فيه شفاء من سبعين داء منها الجنون و الجذام و البرص و وجع الحلق و الأضراس، و وجع البطن» وروى بعضهم: «كل الملح إذا أكلت و اختتم به»^(٣). و في رواية أخرى: «يا علي

(١) الكافي ٦: ٣٣٦ ح ٢، علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن ابن أبي عمير، عن هشام بن سالم، عن أبي عبد الله عليه السلام، و رواه في المحاسن ٢: ٥٩٣ ح ١٠٨ عن أبيه، عن محمد بن أبي عمير.....

(٢) المحاسن ٢: ٥٩٣ ح ١٠٩، عن علي بن الحكم، عن ابن بكير، عن زرارة، عن أبي عبد الله عليه السلام، قال النبي ﷺ و الروايات كلهم ثقافت فهي معتبرة.

(٣) المحاسن ٢: ٥٩٣ ح ١١٠، عن أبيه، عن ذكره - عن أبي الحسن موسى بن جعفر عليه السلام.

افتتح بالملح و اختتم بالملح؛ فإن فيه شفاء من اثنين و سبعين داء^(١) أضاف له اثنين.

اللفظ الرابع الدواء :

يرويه البرقي عن رسول الله ﷺ: «أن الله عزوجل أوحى إلى موسى بن عمران ﷺ أن ابدا بالملح و اختتم بالملح، فإن في الملح دواء من سبعين داء أهونها الجنون والجذام والبرص، ووجع الحلق و الأضراس، ووجع البطن»^(٢).

اللفظ الخامس: اختياره على الدريق.

قال أمير المؤمنين ﷺ: «ابدؤوا بالملح في أول طعامكم، فلو يعلم الناس ما في الملح لاختاروه على الدريق المجرب»^(٣). وهو يدل على أن الدريق كان معروفاً ويستعملونه الناس لمعالجة أمراض كثيرة بمزيد من الاهتمام، والدريق لغة في التريق وهو دواء السموم.

اللفظ الخامس : الإذهب

روى الصدوق عن رسول الله ﷺ: «من بدأ بالملح أنهب الله عنه سبعين داء أقلها الجذام»^(٤) وروى البرقي بسنده عن أبي عبد الله ﷺ قال: «من افتتح

(١) الفقيه ٤: ٣٦٨ بإسناده عن حماد بن عمرو و أنس بن محمد عن أبيه عن جعفر بن محمد عن آبائه في وصية النبي لعلي ﷺ.

(٢) الخاسن ٢: ٥٩٢ ح ١٠٦، عن بعض أصحابنا، عن الأصم، عن شعيب، عن أبي بصير، عن أبي عبد الله ﷺ.

(٣) الكافي ٦: ٣٣٦ ح ٤، عن محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد، عن القاسم بن يحيى، عن جده الحسن بن راشد عن محمد بن مسلم، عن أبي عبد الله ﷺ قال، قل أمير

(٤) عيون أخبار الرضا ﷺ ١: ٤٦ ح ١٤٤.

طعامه بالملح ذهب عنه سبعون داء ما يعلمه إلا الله^(١) و في رواية ثالثة يرويها البرقي عنه عليه السلام: فمن بدأ بالملح أذهب الله عنه سبعين داء ما يعلم العباد ما هو^(٢).

فالرواية الأولى أوضح في المطلوب بينما يغطي الرواية الثانية والثالثة نوعاً من الإبهام حيث إنها تفرض وجود سبعين مرضاً لا يعلمها إلا الله سبحانه، و لعلها أمراض كامنة يحملها كل إنسان من دون أن تظهر عوارضها وليس هناك سوى أسبابها و أرضيتها أو يتم كشفها فيما بعد يذهبها الملح بمعنى إذهب أسبابها وما كمن منها، و لعل هذا المعنى يمكن تصوره في كثير من النصوص المتقدمة وحتى الرواية الأولى، و هذا ما يمتاز به الطب الإسلامي في الحقيقة لأنه يعالج جذور المرض ويسعى في إزالة أسبابه، بيد أنه يستند إلى الوحي و الإخبار عن العالم بحفريات الأمور التي لا يطلع عليها البشر بسهولة و يحتاج الاطلاع عليها مرور عصور متمادية و محاولات مضمّنية.

فالمرض في الحقيقة ليس ما نشاهد عوارضه و آثاره، وإنما المرض تلك الجذور و البدايات و الأسباب الكامنة التي يمكن أن تظهر آثارها في كل حين، ولا يعلمه العباد في زمانهم أو حتى بعد زمانهم.

وقد يكون المراد من قوله «لا يعلمه إلا الله، أو ما يعلم العباد ما هو» هو عدم علمهم بحقيقته وإن عرفوا آثاره، فهو بحاجة إلى التأمل.

(١) الخاسن ٢: ٥٩٢ ح ١٠٥، عن القاسم بن يحيى، عن جده، عن محمد بن مسلم، عن

أبي عبد الله عليه السلام.

(٢) الخاسن ٢: ٥٩٢ ح ١٠٦، عن بعض أصحابنا، عن الأصم، عن شعيب، عن أبي بصير،

عن أبي عبد الله عليه السلام.

وقد يلحق بتلك الأخبار، المروي عن أبي عبد الله عليه السلام: فمن ذرَّ على أول لقمة من طعامه الملح ذهب الله عنه بنمش الوجه، ومعلوم أن هذا الذهب بمعنى الشفاء والمعافاة بعد الابتلاء بالمرض، فيكون قرينة على أن الذهب والإذهب إنما يستعمل في الشفاء من المرض بعد الابتلاء به على أن النمش هو نقاط سود أو بيض أو حمراء تكون في الوجه وسائر الجلد تخالف لونه.

هذا كله عن عملية الابتداء بالملح، والاختتام به أو الابتداء به وحده تعرّفه الأخبار كطريقة في التغذية يجب اتباعها مع كثير من الإلحاح على ذلك، بيد أنها عملية سهلة جداً فيها فوائد عظيمة، وهي دواء وشفاء وعافية ودفع للأمراض.

ولا معنى لترك ذلك مع كل ذلك الإصرار والتأكيد والتحذير من النبي ﷺ وأهل بيته عليهم السلام ولا مجل للتهاون فيه، خصوصاً وأن الأخبار تدل على وجود أسرار في هذا العمل لا يعلمها إلا الله سبحانه وتعالى، وما يعلم العباد ما هي.

فلنا أن نمتاز على جميع الأمم في العالم بمتابعة هذه الطريقة التي ندبنا إليها، ولتكون علامة للمؤمنين أنهم إذا أكلوا الطعام بدأوا بالملح وختموا به، بحيث يحصل التريديد في إيمان تاركها بعد كل تلك التوصيات، والأمر من النبي ﷺ والعترة الطاهرة عليهم السلام.

وهذا ما يحتاج إلى الانتبه وعزيمة من عزمات المؤمنين في أول الطريق حتى يحصل الاعتياد على ذلك ويكون لهم سنة مألوفة وطريقة معروفة ومشهودة.

(١) الخاسن ٢: ٥٩٣ ح ١١٢، عن يعقوب بن يزيد رفعه قل قل أبو عبد الله عليه السلام، ورواه في

الكافي ٦: ٣٢٦ ح ٤، عن محمد بن يحيى، عن يعقوب بن يزيد رفعه....

والنتيجة أن الحكم الطبي الإسلامي هو وجوب الابتداء بالملح في الطعام ولا مجال للمساحة والتهاون والترك ولا التناوب بالفعل مرة والترك أخرى، فهو واجب طبي إرشاحي وحتى إيماني، فإنه يقول لك الرسول ﷺ بحسب الروايات المتواترة: ابتدئ بالملح واختم به، وتقول: لا ابتدئ به أو تتهاون في ذلك، لا يُمكن ذلك، ولا يتصور في حق مؤمن متابع لرسول الله ﷺ يقتفي أثره ويتبع طريقته.

ونعود إلى دوائية الملح وشفائيته بصورة عامة غير الابتداء في الطعام والاختتام به بعدما كشفت النصوص السابقة عن دوائية الملح وشفائيته في الجملة، فنحن بحاجة إلى التعرف على خواص الملح الدوائية الكلية، وهذا ما تفصح عنه الروايات التالية:

روى البرقي بسنده عن أبي عبد الله عليه السلام قال: «إن في الملح شفاء من سبعين نوعاً من أنواع الأوجاع ثم قل: لو يعلم الناس ما في الملح ما تداووا إلا به»^(١) فإن المسألة مسألة تداوي على نحو العموم؛ لأن معنى الرواية: لو يعلم الناس ما في الملح من الخواص الدوائية ما تداووا بكل دواء سوى الملح، أي تركوا كل دواء، وتداووا بالملح، وهذا يعني أنه ينفع في كل مرض، والعملية التي تتكلم عنها الرواية عملية تداوي وليس مجرد وقاية ودفع للأمراض.

(١) الكافي: ٦: ٣٢٦ ح ٣، عن علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن إسماعيل بن مرار، عن يونس، عن رجل، عن سعد الإسكاف عن أبي جعفر عليه السلام، الخامن: ٢: ٥٩٠ ح ٩٦، عن أبيه، عن يونس به عبد الرحمن، عن رجل، عن سعد الإسكاف عن أبي عبد الله عليه السلام، ولا يضر إرسال يونس لأن يونس يمكن أن يقل فيه ما قيل في ابن أبي عمير من أنه لا يرسل إلا عن ثقة خصوصاً وقد صحح ابن الوليد روايات يونس واستثنى منها ما تفرد به محمد بن عيسى عن يونس ولم يستثن غيرها، وكذا سعد فإنه ثقة على ما يبدو لتصحيح الشيخ رواياته، فالرواية معتبرة.

وروى الكليني بسنده عن أمير المؤمنين عليه السلام قال: «ابدؤوا بالملح في أول طعامكم، فلو يعلم الناس ما في الملح لاختاروه على الدريق المحرب»^(١). ورواه الصدوق إلا أن فيه التريق^(٢).

فإن الرواية وإن تكلمت عن الابتداء بالملح في بلع الأجر ولكن التعليل فيها عام، فلو يعلم الناس ما في الملح من الخواص الطبية والعلاجية لتركوا التداوي بالدريق المحرب وتداؤوا بالملح بصورة عامة وكما يتداون بالدريق، وليس خصوص الابتداء به بالطعام، بل تداؤوا بالملح كما يتداون بالتريق، والدريق لا يتداوان به بأكله في أول الطعام.

والظاهر أن الدريق يتداوى به من الأوجاع الشديدة و السموم ومثل لدغة الحية و العقرب كما ترشد إليه روايات العقرب التي لدغت رسول الله ﷺ وهي منقولة بعبارة طرق.

منها: ما رواه الكليني بسند معتبر عن محمد بن مسلم قال: إن العقرب لسعت رسول الله ﷺ فقال: «لعنك الله فما تبالين مؤمناً آذيت أم كافراً» ثم دعا بالملح فدلكه فهدأت، ثم قال أبو جعفر عليه السلام: «لو يعلم الناس ما في الملح ما بغوا معه دريقاً»^(٣).

(١) الكافي: ٦: ٣٢٦ ح ٤، محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد عن القاسم بن يحيى، عن جده الحسن بن راشد عن محمد بن مسلم عن أبي عبد الله عليه السلام،... الخصال: ٦٣٣ حديث الأربعمائه، الفقيه: ٣: ٣٥٧ ح ٤٢٥٩.

(٢) الكافي: ٦: ٣٢٧ ح ٩، عن علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن ابن أبي عمير، عن أبي أيوب الخزاز، عن محمد بن مسلم، وفي الخامن: ٢: ٥٩١ ح ٩٩، عن أبيه، عن أبي ابن عمير... وفي الخامن: ٢: ٥٩١ ح ١٠٠ عن القاسم بن يحيى عن جده، عن محمد بن مسلم، قال وروى بعض أصحابنا، عن الأصم، عن شعيب، عن أبي بصير عن أبي عبد الله عليه السلام.

(٣) الكافي: ٦: ٣٢٧ ح ١٠، علة من أصحابنا، عن أحمد بن أبي عبد الله، عن أبيه وعمر بن إبراهيم جميعاً عن خلف بن حماد، عن يعقوب بن شعيب، عن أبي عبد الله عليه السلام وهو في الخامن: ٢: ٥٩٠ ح ٩٧، ولكن فيه عن أبيه، عن عمرو بن إبراهيم وخلف بن حماد عن يعقوب بن شعيب.

فالعملية ليست عملية الابتداء بالملح في الطعام، ولا هو أكل الملح بل ذلك على موضع اللسعة، مع إخبار الرواية بوجود سر في الملح بحيث لو عرفه الناس لتركوا الترياق و تداواوا بالملح.

ورواه بسند آخر عن أبي عبد الله عليه السلام قال: «لدغت رسول الله صلى الله عليه وآله عقرب فنفضها و قل: لعنك الله فما يسلم منك مؤمن و لا كافر، ثم دعا بالملح فوضعه على موضع اللدغة ثم عصره بإبهامه حتى ذاب ثم قل: لو يعلم الناس ما في الملح ما احتاجوا معه إلى ترياق»^(١).

ومضمون الروایتين واحد و الاختلاف بالألفاظ غير أن آخرها فيه فرق جوهرى لأن مفهوم الرواية الثانية أنه لو لم يعلم الناس ما في الملح لاحتاجوا للترياق، و إذا علموا لا يحتاجون، فدوائيته مشروطة بالعلم، ولكن الظاهر إرادة عدم الحاجة من باب تداويهم بالملح و اكتفائهم به لا أن دوائيته مشروطة بالعلم، والنتيجة أنهم بقول الرسول صلى الله عليه وآله هذا صاروا يعلمون و لو كانوا يعلمون ذلك من السابق لانتفت الحاجة إلى الترياق من الأساس، وإنما جهلهم بما أخبر به النبي صلى الله عليه وآله هو الذي ألجأهم إلى التداوي بالترياق.

وأعم من ذلك ما يرويه البرقي بسنده عن أبي جعفر عليه السلام قال: «لدغت رسول الله صلى الله عليه وآله عقرب وهو يصلي بالناس، فأتخذ النعل فضربها ثم قل بعد ما انصرف: لعنك الله فلا تدعين برأ ولا فلجراً إلا أذيته، قل: ثم دعا بملح جريش فذلك به موضع اللدغة ثم قل: لو علم الناس ما في الملح الجريش ما احتاجوا معه إلى ترياق ولا إلى غيره معه»^(٢).

(١) الكافي ٦: ٣٢٧ ح ١٠، عن علة من أصحابنا، عن أحمد بن ابن عبد الله، عن أبيه وعمرو

بن إبراهيم جميعاً، عن خلف بن حماد، عن يعقوب بن شعيب، عن أبي عبد الله عليه السلام.

(٢) المحاسن ٢: ٥٩٠ ح ٩٨، عن محمد بن عيسى، عن عبيد الله الدهقان، عن درست، عن

عمر بن أذينة، عن أبي جعفر عليه السلام، و عبيد الله لم يوثق.

وتأتي العمومية من ناحية قوله ما احتلجوا معه إلى ترياق ولا إلى غيره، أي ما احتلجوا معه إلى دواء غيره بصورة عامة، وإن كان المحتمل إرادة عدم الاحتياج إلى دواء في لدغة العقرب، ولكن المعروف أن المورد لا يخص إذا كان الكلام عاماً.

ومن الأدلة على شفائية الملح العامة من دون التخصيص بالابتداء به في أول الطعام ما رواه الصدوق بسنده عن علي بن أبي طالب عليه السلام قال، قال رسول الله ﷺ لعلي عليه السلام: «عليك بالملح؛ فإنه شفاءٌ من سبعين داءً أذناها الجذام والبرص والجنون»^(١) ولم يقل ابتدئ بالملح، بل هو أكل الملح بصورة عامة، وقد روي أن علياً عليه السلام كان يأكل الخبز بالملح فهو طعامه^(٢).

بقيت أمور:

الأول: المشهور أن الابتداء بالملح والختم به يدفع أو يشفي سبعين داءً، ولكن هناك رواية تدل على أنه يشفي أكثر من ذلك بكثير فتوافق الروايات التي استفدنا منها العموم.

يروى ذلك المستغفري عن النبي ﷺ قال: «من أكل الملح قبل كل شيء، وبعد كل شيء دفع الله عنه ثلاثمائة و ثلاثين نوعاً من البلاء، أهونها الجذام»^(٣).

وقوله أهونها الجذام أو أقلها الجذام في الأحاديث الأخرى يدل على علاجه الأمراض الصعبة.

(١) عيون أخبار الرضا عليه السلام ١: ٤٦ ح ١٤٢.

(٢) انظر البحار ٤٢: ٢٧٦.

(٣) طب النبي ﷺ: ٢٢.

الثاني: دلت الرواية السابقة على الابتداء بالملح وهو يعني كفاية صلق أكل الملح، وهناك رواية تقيد بثلاث لقم، رواها المستغفري عن رسول الله ﷺ، قال: «ثلاث لقمات بالملح قبل الطعام تصرف عن ابن آدم اثنين و سبعين نوعاً من البلاء منه الجنون و الجذام و البرص»^(١) و الجمع بينهما هو كفاية أكل الملح لوحده كيفما صلق، بينما إذا ذرّه الإنسان على الطعام احتاج إلى ثلاث لقم.

الثالث: روي عن النبي ﷺ أنه كان يجعل السعتر مع الملح الجريش و يفتح به الطعام ويقول: «ما أبالي إذا تغذيت به ما أكلت من شيء» و كان يقول: «هو يقوي المعدة و يقطع البلغم و هو أمان من اللقوة»^(٢).

الزابع: النبي يظهر من عامة أخبار الافتتاح بالملح إرادة مداومة ذلك و الاستمرار عليه و حتى الالتزام به، ولكن هناك رواية يظهر منها كفاية المرة الواحدة في دفع السبعين داء، يرويها البرقي بسنده عن أبي عبد الله عليه السلام: «من افتتح طعاماً بالملح و ختمه بالملح دفع عنه سبعون داء»^(٣) ولكنها رواية واحدة لا تقاوم ظهور عدد كبير من الروايات، ولو تمت فهي تدل على دفع تلك الأدوية إلى الطعام الآخر لا أكثر.

الخامس: الاستفادة من الأخبار أن كيفية دفع الملح و رفعه للأمراض من الأسرار، وما لا يعلمه العباد، ولكن قد نستفيد من روايات الافتتاح و الاختتام بالملح، أن الغائلة تكون في نفس الطعام وهو مستفاد من الأخبار لأن المعدة بيت الداء، من أجل ما يصاحب الطعام الداخل من المكروب، و من أجل ما في نفس الطعام من المضار لرواية أبدلنا خيراً منه، و لأجل العناء الذي يتحملة

(١) طب النبي ﷺ: ٢٢.

(٢) مكارم الأخلاق: ١٨٧.

(٣) المحاسن ٢: ٥٩٢ ح ١٠٤، عن النوفلي، عن السكوني عن أبي عبد الله عليه السلام، و الرواية

الجسد في مجال هضم الطعام و غير ذلك ، فإن الملح قبل الطعام يقي من جميع ذلك ، لأنه يحدّ من فعالية المكروب ، ويعالج المضار الموجودة في الطعام، و من أجل ما فيه من الحدة و الحرافة، فهو يعمل في الحقيقة كصفارة إنذار لجميع أجهزة الجسد كي تتفعل و تنهياً لاستقبال الطعام و هضمه و إجراء ما يجب أن يجري عليه في المعدة والأمعاء و الكبد و غيرها، كما و يقوّي الغدد الفارزة لما يساعد على عملية الهضم و الاستحالة وغيرها.

التداوي بالطين

ليس الطين دواءً ولا علاجاً بحسب القاعدة الأولية والأصل الأول، بل هو مضر جداً ونهي عن أكله أشد النهي، فهو محرم في الشريعة وقد أشارت الروايات الكثيرة إلى مضاره التي لا تتوقف عند حد حتى تبلغ الموت بحيث ورد: أن من أكل الطين فقد أعان على نفسه.

ولكن أستثني من ذلك أقسام قليلة من الطين بشروط كثيرة وفي ظروف خاصة، على أنها ليست جائزة فقط ولا مجرد أنها غير محظورة، بل مطروحة كدواء من الأدوية العامة، بل من أفضل أنواع الدواء وأشدّها تأثيراً، وذلك مثل طين قبر الإمام الحسين عليه السلام، وطين قبر نبي القرنين المعروف بالطين الأرمني، وطين الحرير وغيرها.

تربة قبر الحسين عليه السلام

المعروف أن تربة قبر الحسين عليه السلام شفاء وقد وردت في ذلك أخبار متعددة يدل بعضها على أنها دواء لكل داء، وذلك بعد استثنائها من حكم أكل عامة التراب المحرم بتاتاً وقد ذكرت الأخبار خطورته والكثير من مضاره كما ذكرنا في كتاب الأمراض.

وليس لمسلم أن يستبعد تأثير التراب والطين بمرور من له شأن على ذلك الطين وحصول التغيير فيه حتى يكون دواءً أو يصنع منه شيئاً خارقاً للعادة بعد قوله تعالى: حاكياً قصة السامري لما عاتب موسى عليه السلام بني إسرائيل على عبادة العجل وإخلافهم الوعد: ﴿قَالُوا مَا أَخْلَفْنَا مَوْعِدَكَ بِمَلَكِنَا وَلَكِنَّا حَمَلْنَا

أَوْزَارًا مِنْ زِينَةِ الْقَوْمِ فَقَدَفْنَاهَا فَكَذَلِكَ أَلْقَى السَّامِرِيُّ فَأَخْرَجَ لَهُمْ عَجَلًا جَسَدًا لَهُ خَوَارُ فَقَالُوا هَذَا الْهَكْمُ وَالْهَكْمُ مَوْسَى ﴿^(١)﴾ وَقَالَ تَعَالَى حَاكِيًا كَلَامَ مَوْسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ وَالسَّامِرِيُّ: ﴿قَالَ فَمَا خَطْبُكَ يَا سَامِرِيُّ﴾ قَالَ بَصُرْتُ بِمَا لَمْ يَبْصُرُوا بِهِ فَقَبَضْتُ قَبْضَةً مِنْ أَثَرِ الرَّسُولِ فَنَبَذْتُهَا وَكَذَلِكَ سَوَّلَتْ لِي نَفْسِي ﴿^(٢)﴾.

والعملية هي أن السامري أخذ قبضة من التراب الذي وطئه الرسول، والمراد به الملك، وجمع الزينة والحلي التي حملها بنو إسرائيل مما تركه آل فرعون، وألقى عليه ذلك التراب فتحوّلت عجلًا له خوار وقد يكون له كلام، فما الذي حدث في ذلك التراب حتى صار بحيث يبذل الحلي إلى عجل له خوار؟

وروي أن رسول الله ﷺ قال لعلي عليه السلام: «لولا أن تقول فيك طوائف من أمّتي ما قالت النصارى في المسيح لقلت فيك قولاً لا تمر بجلا إلا أخذوا من تراب قدميك يستشفون به» ^(٣).

بالإضافة إلى معروفة التداوي بالطين الأرميني، فهو طين قبر ذي القرنين، فقد روى الطبرسي وقال سئل أبو عبد الله عليه السلام عن طين الأرميني يؤخذ للكسير والمبطنون أيحل أخذه؟ قال: «لا بأس به، أما إنه من طين قبر ذي القرنين، وطين قبر الحسين خير منه» ^(٤).

ومن هذا النحو التربة التي حلّ بها الإمام الحسين عليه السلام وسقط عليها صريعاً فخالطها دمه الشريف فاكتمت هذه الصفة، وهي أنها شفاء وأمان،

(١) طه: ٨٧، ٨٨.

(٢) طه: ٩٥، ٩٦.

(٣) أمالي الصدوق: ٧٠٩.

(٤) مكارم الأخلاق: ١٦٧، وفي مصباح التهجئة: ٧٣٢، ذكر الكسر فقط، عن محمد بن جمهور

العمي، عن بعض أصحابه قال سئل جعفر بن محمد عليه السلام:

وصار لها ملائكة يحفظونها ويحفظون من حملها ويُشفى كل من أكل منها، ولها عطر خاص ولونها أحمر .

فقد روى الكليني في الكافي عن أبي عبد الله عليه السلام قال: «إن عند رأس الحسين عليه السلام لترية حمراء فيها شفاء من كل داء إلا السام» يقول الراوي: فأتينا القبر بعد ما سمعنا هذا الحديث فاحتفرنا عند رأس القبر، فلما حفرنا قدر ذراع ابتدرت من رأس القبر مثل السهلة حمراء قدر الدرهم فحملناها إلى الكوفة فمزجناها وأقبلنا نعطي الناس يتداونون بها^(١)، والسهلة تراب كالرمل يجيء به الماء.

وروى الكليني أيضاً عن أبي الحسن عليه السلام أنه قال: «أكل الطين حرام مثل الميتة والدم ولحم الخنزير إلا طين قبر الحسين عليه السلام فإن فيه شفاء من كل داء وأمناً من كل خوف»^(٢)، والروايات بهذا المعنى كثيرة^(٣)، وطرقها متعددة بحيث لا يمكن إنكار شيء من ذلك حتى لو كان سند كل واحدة منها لا يخلو من خلل .

موضع تربة الشفاء

المتيقن منه هي التربة الحمراء الكائنة فوق الرأس بعدما يحفر من سطح الأرض بمقدار تخرج معه تلك التربة الموصوفة بأنها سهلة حمراء، ولكن الروايات عممت ذلك وذكرت تلك الخاصية لعامة التراب المحيط بالقبر وإن اختلفت في نصف قطر الدائرة المحيطة بالقبر، ففي بعض الأخبار أنه خمس وعشرون ذراعاً، فقد روى الكليني بسند معتبر عن إسحاق بن عمار قال: سمعته

(١) الكافي ٤: ٥٨٨ ح ٤، أحمد بن محمد عن الحسين بن علي، عن يونس بن الربيع، عن

أبي عبد الله عليه السلام، كامل الزيارات: ٤٦٨ ح ٧١٣ وفيه: يونس بن ربيع .

(٢) الكافي ٦: ٢٦٦ ح ٩، كامل الزيارات: ٤٧٨ ح ٧٢٩ .

(٣) انظر الكافي ٦: ٢٦٥ ح ١، وص ٣٧٨ ح ٢، وكامل الزيارات: ٤٦١ ح ٧٠١، ٧٠٢، وص ٤٩٧

ح ٧١٠، ٧١١، والفتاوى ٢: ٥٩٩ ح ٣٢٠٤، والتهذيب ٦: ٧٤ ح ١٤٢، وص ٨٩ ح ٣٧٧، والوسائل

يقول: «الموضع قبر الحسين ﷺ حرمة معلومة من عرفها واستجار بها أجير» قلت: صف لي موضعها؟ قل: «امسح من موضع قبره اليوم خمسة وعشرين ذراعاً من قدمه، وخمسة وعشرين ذراعاً عند رأسه، وخمسة وعشرين ذراعاً من ناحية رجله، وخمسة وعشرين ذراعاً من خلفه، وموضع قبره من يوم دفن روضة من رياض الجنة ومنه معراج يعرج منه بأعمال زواره إلى السماء، وليس من ملك ولا نبي في السموات إلا وهم يسألون الله أن يأذن لهم في زيارة قبر الحسين ﷺ ففوج ينزل وفوج يعرج»^(١).

فهي وإن لم تذكر الشفاء والتداوي بالطين لكنها عينت موضع القبر الذي يصلق على ترابه تراب القبر كما بينت وجه شفائته وتأثيره عندما ذكرت ورود وصدور الملائكة والنبیین بما يزيد على أثر الرسول المار .

وفي بعض الروايات تعيينه بسبعين ذراعاً، منها المروي في الكافي عن بعض أصحابنا، قل: «يؤخذ طين قبر الحسين ﷺ من عند القبر على سبعين ذراعاً»^(٢).

وفي كامل الزيارات بسنده عن بعض أصحابنا عن أبي عبد الله ﷺ قل: «يؤخذ طين قبر الحسين ﷺ من عند القبر على سبعين باعاً في سبعين باعاً»^(٣).

وفي رواية التحديد بميل رواها في كامل الزيارات بسنده عن أبي عبد الله ﷺ قل: «طين قبر الحسين ﷺ فيه شفاء وإن أخذ على رأس ميل»^(٤)، والميل منتهى مدّ البصر، أي إلى آخر موضع تمكن فيه مشاهدة القبر، ودلالة الرواية واضحة لولا ما فيها من الإرسال .

(١) الكافي ٤: ٥٨٨ ج ٦، علة من أصحابنا عن سهل بن زياد وأحمد بن محمد عن الحسن بن محبوب عن إسحاق بن عمار .

(٢) الكافي ٤: ٥٨٨ ح ٥، كامل الزيارات: ٤٦٨ ح ٧١٤، التهذيب ٦: ٧٤ ح ١٤٤ .

(٣) كامل الزيارات: ٤٧١ ح ٧٨ .

(٤) كامل الزيارات: ٤٦٢ ح ٧٠٤، ٧١٠ .

وفي رواية «أربعة أميل» يرويها في كامل الزيارات عن أبي حمزة الشمالي عن أبي عبد الله عليه السلام قال: كنت بمكة - وذكر في حديثه - قلت: جعلت فداك إني رأيت أصحابنا يأخذون من طين الحائر ليستشفوا به، هل في ذلك شيء مما يقولون من الشفاء؟ قل، قل: «يستشفى بما بينه وبين القبر على رأس أربعة أميل»^(١).

وهناك رواية تدل على أن حريم قبر الحسين عليه السلام فرسخ من كل جانب^(٢) وفي أخرى: أنه أربع فراسخ من أربعة جوانب القبر^(٣)، والحريم قد لا يعني الموضع الذي يؤخذ منه التراب للاستشفاء، ويكون غاية ما ورد الاستشفاء به أربعة أميل.

ولما كانت الروايات المخلدة غير معتبرة سوى رواية خمسة وعشرين ذراعاً، وهي المتيقنة أيضاً، مع رعاية الحفر حتى بلوغ التربة الحمراء، وهذا ما لا يبلغه أحد اليوم. فالمقترح هو إعداد موضع يؤخذ منه التربة ضمن تلك الحدود ولا يعطى إلا بالمقدار الآتي لمن كان به مرض صعب العلاج من الشيعة وطلاب الحقيقة.

ولكن مع ذلك لا يمكن قطع النظر عن باقي الروايات خصوصاً مع وجود روايات كامل الزيارات بينها وهي مما يعتقد البعض باعتبارها وصحتها اعتماداً على التوثيق الإجمالي المذكور في مقدمته.

ومع تسليم أسنلها أو الاكتفاء بكثرتها وشهرتها يجب أن تحمل على مراتب الفضل وقوة التأثير كما هو دأب الفقهاء في أمثل المقام.

(١) كامل الزيارات: ٤٧٠ ح ٧٧ .

(٢) كامل الزيارات: ٤٧٣ ح ٧٢١ .

(٣) الفقيه ٢: ٦٠٠ ح ٣٢٠٦ .

والصحيح أن الاستفادة من عامة الروايات كفاية صدق الاسم وكل ما يصح إطلاق «طين القبر» عليه، وقد يختلف باختلاف الأزمنة وسعة الحرم وكثرة الزوار وسعة المدينة وقابلية الرؤية وغيرها، واليوم تعد جميع كربلاء هي أرض الحسين ﷺ وهو مقتضى الأخبار المطلقة الدالة على أن تربة القبر شفاء وهي كثيرة فيها ما هو معتبر.

ويؤيد ذلك التجربة والإحصاء بعد تناول المرضى ما كان داخل الدائرة التي قطرها ميل أو أربعة أميل وملاحظة النتائج، والمشهود والمسموع هو تأثيرها لا محالة.

شروط التداوي بالترية:

الشرط الأول: الاعتقاد والإيمان بالحسين ﷺ ومعرفة حقه ومنزلته، فقد روى ابن قولويه بسنده عن أبي عبد الله ﷺ قال: «لو أن مريضاً من المؤمنين يعرف حق أبي عبد الله ﷺ وحرمة وولايته وأخذ من طين قبره مثل رأس أغلة كان له دواء»^(١) ومفهوم الشرط أن من لا يعرف لم يكن له دواء، إلا أن تنكر دلالتها على المفهوم، ولا وجه له.

وفي رواية أخرى: «لو أن مريضاً من المؤمنين يعرف حق أبي عبد الله ﷺ وحرمة وولايته أخذ له من طين قبره على رأس ميل كان له دواء وشفاء»^(٢).

(١) كامل الزيارات: ٤٦٥ ح ٧٠٦، محمد بن الحسين بن مت الجوهري، عن أحمد بن محمد بن يحيى، عن محمد بن الحسين، عن محمد بن إسماعيل، عن الخيري، عن أبي ولاد، عن أبي بكر الحضرمي، عن أبي عبد الله ﷺ.

(٢) كامل الزيارات: ٤٦٧ ح ٨١٢، محمد بن جعفر، عن محمد بن الحسين، عن محمد بن إسماعيل، عن الخيري، عن أبي ولاد، عن أبي بكر الحضرمي عن أبي عبد الله ﷺ.

وفي رواية ثالثة عن موسى بن جعفر عليه السلام في تربة الحسين عليه السلام قال: « إن الله جعلها شفاء لشيعتنا وأوليائنا ^(١)، والشيعه والأولياء هم العارفون بالأئمة عليهم السلام عامة وبحقهم، والشفاء محصور فيهم. والنتيجة أنه لا ينتفع غير المعتقد به عليه السلام وغير العارف بحقه، والملاك جلّه هو الاعتقاد كما يستفاد من الرواية الثانية .

الشرط الثاني: الاعتقاد بدوائية التربة، ولا يكفي الاعتقاد بنفس الإمام عليه السلام فلا تنفع المنكر لذلك ولا من لا يحصل له اعتقاد جازم، بل وحتى المجرب الذي يقصد التجربة، ولذلك كان البعض يعترض على الأئمة عليهم السلام وينكر الانتفاع بها، أو يعترض على انتفاع البعض بها دون بعض، مثل ما رواه الكليني بسنده عن ابن أبي يعفور قال، قلت لأبي عبد الله عليه السلام: يأخذ الإنسان من طين قبر الحسين عليه السلام فينتفع به، ويأخذ غيره ولا ينتفع به؟ فقال: « لا والله الذي لا إله إلا هو ما يأخذ أحد وهو يرى أن الله ينفعه به إلا نفعه به ^(٢)» ومعلوم أن القسم هنا لإيجاد الاعتقاد عند السائل بعد ما فهم منه الإمام عليه السلام بعض التريد ومهما يكن من ذلك فقد دلت على أهمية الاعتقاد وعدم الانتفاع بدونه وهو كما مر من الأدوية الاعتقادية .

وروى ابن قولويه بسنده عن أبي حمزة الشمالي عن أبي عبد الله عليه السلام أنه قال في تربة الحسين عليه السلام: « ولا يعلها شيء من الأشياء التي يستشفى بها

(١) عيون أخبار الرضا عليه السلام ٢: ٩٥، عن تميم بن عبد الله بن تميم القرشي، عن أبيه، عن أحمد بن علي الأنصاري، عن سليمان بن جعفر البصري، عن عمرو بن واقد، عن موسى بن جعفر الكاظم عليه السلام.

(٢) الكافي ٤: ٥٨٨ ح ٣، أحمد بن محمد، عن ابن فضل، عن كرام، عن ابن أبي يعفور، كامل الزيارات: ٤٦٠ ح ٦٩٩ محمد بن الحسن، عن محمد بن الحسن الصفار عن أحمد بن محمد بن عيسى، عن الحسن بن علي بن فضل، عن كرام، عن ابن أبي يعفور .

إلا الدعاء، وإنما يفسدها ما يخالطها من أوعيتها وقلّة اليقين لمن يعالج بها، فأما من أيقن أنها له شفاء إذا يعالج بها كفته بإذن الله من غيرها مما يعالج به^(١).

فالمهم هو اليقين بدوائيتها ولا يكفي الظن والاحتمال ولا حتى الاعتقاد غير الجازم.

ويضاف إلى ذلك الاعتقاد بقداستها واحترامها ووضعها في الموضوع اللائق بل أليق موضع، لما جاء في تمة الرواية السابقة: «ولقد بلغني أن بعض من يأخذ من التربة شيئاً يستخف به حتى أن بعضهم يضعها في مخلّة البغل والحمار، وفي وعاء الطعام والخرج، فكيف يستشفي به من هذا حاله عنده؟! ولكن القلب النبي ليس فيه يقين من المستخف بما فيه صلاحه يفسد عليه عمله».

وفي رواية أخرى عن محمد بن مسلم قل: خرجت إلى المدينة وأنا وجع، فقيل له: إن محمد بن مسلم وجع، فأرسل إليّ أبو جعفر عليه السلام شرباً مع غلام مغطى بمنديل فناولنيهِ الغلام، وقل لي: اشربه فإنه أمرني أن لا أبرح حتى تشربه، فتناولته فإذا رائحة المسك منه، وإذا بشراب طيب الطعم بارد، فلما شربته قل لي الغلام: يقو لك مولاي: إذا شربته فتعل، ففكرت فيما قل لي، وما أقدر على النهوض قبل ذلك على رجلي، فلما استقر الشراب في جوفي فكأنما نشطت من عقل، فأتيت بابه فاستأذنت عليه، فصوت بي: «صح الجسم ادخل» ثم قل لي: «كيف وجدت الشراب؟» فقلت: أشهد أنكم أهل بيت الرحمة وأنك وصي الأوصياء، ولقد أتاني الغلام بما بعثته وما أقدر على أن استقل على قدمي، ولقد كنت آيساً من نفسي، فناولني الشراب فشربته فما وجدت مثل ريحه ولا أطيب من ذوقه ولا طعمه ولا أبرد منه، فلما شربته قل لي الغلام: إنه أمرني أن أقول لك إذا شربته فاقبل إليّ، وقد علمت شدة ما

(١) كامل الزيارات: ٤٧٠ ح ٧٧ بسند عن أبي عمر شيخ من أهل الكوفة، عن أبي حمزة

بي، فقلت: لأذهبن إليه ولو ذهبت نفسي، فأقبلت إليك فكأنني نشطت من عقل، فالحمد لله الذي جعلكم رحمة لشيعةكم، فقل: «يا محمد إن الشراب الذي شربته فيه من طين قبر الحسين عليه السلام وهو أفضل ما استشفى به، فلا نعلل به، فإننا نسقيه صبياننا ونساءنا، فنرى فيه كل خير» فقلت له: جعلت فداك إنا لنأخذ منه ونستشفى به؟ فقل: «يأخذنه الرجل فيخرجه من الحائر وقد أظهره فلا يمر بأحد من الجن به عاهة ولا دابة ولا شيء به آفة إلا شمه فتذهب بركته، فتصير بركته لغيره، وهذا الذي نتعالج به ليس هكذا، ولو لا ما ذكرت لك ما يمسح به شيء ولا شرب منه شيء إلا أفلق، وكان كأبيض يا قوته فاسود حتى صار إلى ما رأيت» فقلت: جعلت فداك وكيف أصنع به؟ فقل: «أنت تصنع به مع إظهارك إياه ما يصنع غيرك، تستخف به فتطرحه في خرجك وفي أشياء دنسة فيذهب ما فيه مما تريده له» فقلت: صدقت جعلت فداك قل: «ليس يأخذنه أحد إلا وهو جاهل بأخذنه، ولا يكاد يسلم بالناس» فقلت: جعلت فداك، وكيف لي أن أخذه كما تأخذنه، فقال لي: «أعطيك منه شيئاً؟» فقلت: نعم، فقل: «إذا أخذته فكيف تصنع به؟» فقلت: اذهب به معي، فقل: «في أي شيء تجعله؟» فقلت: في ثيابي، قل: «فقد رجعت إلى ما كنت تصنع، اشرب عندنا منه حاجتك ولا تحمله فإنه لا يسلم لك فسقاني منه مرتين، فما أعلم أنني وجدت شيئاً مما كنت أجد حتى انصرفت»^(١).

وإنما نقلنا هذه الراوية بطولها للتعرف على مدى أهمية التربة ومقدار قداستها بحيث يعد الإمام وضعها في الثياب من الاستخفاف بها، ولا يتمكن مثل محمد بن مسلم مع جلالته من رعاية شروط التحفظ عليها من أجل الانتفاع بها بل يشعر وبذلك على عدم إمكان التحفظ عليها بالشكل المطلوب في ذلك الزمان وهو الشرط الثالث الذي يأتي الكلام عنه .

(١) كامل الزيارات: ٤٦٠ ح ٦٩٩ محمد بن الحسن عن محمد بن الحسن الصفار، عن أحمد بن محمد بن عيسى، عن الحسن بن علي بن فضل، عن كرام.

الشرط الثالث: حفظها من التلوث، فلا بد من استعمالها في الحائر أو حفظها عند نقلها حتى من وصول الهواء إليها، لأنها سرعان ما تفقد خاصيتها بعوامل عديدة منها تمسح المخلوقات غير المرئية بها واستشمامهم لها بحيث تفقد خواصها وتصير إلى من شمها وتمسح بها، فتعود خالية من النفع.

ولا يكفي في حفظها إيداعها في الثياب أو القماش ولا بد من وضعها في شيء يمنع من وصول المكروب وما خفي من المخلوقات، يستفاد جميع ذلك من الرواية الطويلة المارة بوضوح إلى حدٍ تعذر ذلك على الناس العاديين في ذلك الزمان.

وعندي هنا اقتراح لمن يتمكن التصدي إلى هذا الأمر، وهو عمل أقراص بقدر حبة العدس وتغليفها مثل ما تُغلف الأدوية والحبوب في هذه الأيام أو أكثر من ذلك ويعطى للمرضى، وذلك يؤخذ من نصف قطر خمسة وعشرين ذراعاً حول الضريح بعد كشف التراب السطحي والبلوغ إلى الطينة الحمراء مع قراءة الأدعية الواردة في خصوص أخذها للاستشفاء والأمان، ويكتب عليها ويقرأ جميع ما ورد من أجل المحافظة عليها وإبلاغها أقاصي البلاد ممن يعتقد بذلك، وسيأتي في بعض الأخبار التوصية بوضعها في قارورة زجاج ويغلق عليها بفص عقيق، وفي رواية أخرى يشرب عليها الماء كما يشرب على الحبوب .

وبدلًا على سرعة فقدانها للخواص ولزوم التحفظ عليها بأشد ما يكون بعد رواية محمد بن مسلم المارة برواية أبي حمزة الشمالي عن أبي عبد الله عليه السلام حيث قل فيها: «ولا يعدلها شيء من الأشياء التي يستشفى بها إلا الدعاء، وإنما يفسدها ما يخالطها من أوعيتها .. ويفسدها الشياطين والجن من أهل الكفر منهم يتمسحون بها، وما تمرّ بشيء إلا شمها، وأما الشياطين وكفار الجن فإنهم يحسدون بني آدم عليها، فيتمسحون بها لينهب عامة طبيها، ولا يخرج الطين من الحائر إلا وقد استعدّ له ما لا يحصى منهم، وإنها لفي يد صاحبها وهم يتمسحون بها، ولا يقدرّون مع الملائكة أن يدخلوا الحائر، ولو كان من

التربة شيء يسلم ما عولج به أحد إلا براً من ساعته، فإذا أخذتها فاكتمها وأكثر عليها من ذكر الله تعالى، وقد بلغني أن بعضهم ليطرحها في مخلّة الإبل والبغل والحمار وفي وعاء الطعام، وما يمسح به الأيدي من الطعام والخرج والجوانق، فكيف يستشفى به من هذا حاله عنده^(١).

وهي تشير بوضوح إلى عملية التلوث الحاصلة بوضعها في قماش تُمسح به الأيدي وظروف الطعام التي هي معدن التلوث بالمكروب وغيره، وهذا أبلغ كلام يتكلم عن التلوث بما يفهمه ويعيه أهل ذلك الزمان.

والجانب الآخر فقد دلت على عدم تلوثها وعدم فقدانها لخواصها ما دامت في الحائر، وعلته بحضور الملائكة، فكأن الطينة مأمونة من التلوث ما دامت في الحائر، ولا يصل إليها الشياطين أو لا يمكنهم إيصال الضرر إلى الناس من خلال تناولهم للتربة وهم في الحائر وقد تقدم أن الطين هو مسكن الشيطان وأهم مصائده.

ولو بدلنا ذلك الكلام إلى لسان العصر وقلنا إن بعض مصاديق كلمة الشيطان هو المكروب كما استظهرناه في كتاب الأمراض يصير المعنى أن الطين سريع التلوث ويسرع إليه المكروب في أقل فرصة ممكنة ومعه يكون مضراً موجباً للمرض وتكون تربة القبر مصونة من ذلك ما دامت حول القبر محفوظة من قبل قوى خيرة وأنوار وإشعاعات تعقمها على الدوام وتصونها من التلوث وتحيل دون وصول المكروبات أو أذاها إليها وإلى من يتناولها بقصد الاستشفاء، وأكثر فهي تبقى تحتفظ بخواصها الدوائية وتنفع من يستشفى بها ما دامت هناك أو نقلت ولم تتعرض للهواء، وهذا يتضمن اكتشافات رائعة لمن رغب في التحقيق في هذا المجال.

(١) كامل الزيارات: ٤٧٠ ح ٧١٧، عن محمد بن الحسن بن علي بن مهزيار، عن جده علي بن مهزيار، عن الحسن بن سعيد، عن عبد الله بن عبد الرحمن الأصم، قال حدثنا أبو عمرو شيخ من أهل الكوفة، عن أبي حمزة الثمالي.

الشرط الرابع: عدم أكلها شهوة، فالملاحظ أن البعض يجب أكل الطين ويتلذذ بأكله، ومن يأكل طين القبر بهذه الصفة لا ينفعه ولا يكون له دواء، فقد روى الكليني بسنده عن أبي عبد الله ﷺ أنه قل: «الطين حرام كله كلحم الخنزير، ومن أكله ثم مات لم أصل عليه إلا طين القبر؛ فإن فيه شفاء من كل داء، ومن أكله لشهوة لم يكن له فيه شفاء»^(١).

الشرط الخامس: عدم الإكثار؛ لما رواه الكليني بسنده عن أبي الحسن ﷺ أنه قل: «كل طين حرام مثل الميتة والدم ولحم الخنزير إلا طين قبر الحسين ﷺ فإن فيه شفاء من كل داء، ولكن لا يكثر منه»^(٢).

وهناك رواية تذكر مقدار رأس أمثلة يرويها ابن قولويه بسنده عن أبي عبد الله ﷺ قل: «لو أن مريضاً من المؤمنين يعرف حق أبي عبد الله ﷺ وحرمة وولايته أخذ من طين قبره مثل رأس أمثلة كان له دواء»^(٣) ولكن يشكل استفادة إرادة التحديد وبيان الحد الأعلى والمقدار الأقصى، بل هو لبيان مدى الأهمية والتأثير بحيث يؤثر مقدار رأس أمثلة في الشفاء، فقد استفاد منه أنفعية الزائد على ذلك، أي خلاف المطلوب.

ولعل الرواية الدالة على التحديد هي التي يرويها ابن قولويه بسنده عن بعض أصحابنا عن أحدهما عليهما السلام قل: «إن الله تبارك وتعالى خلق آدم من الطين فحرم الطين على ولده قل، فقلت: فما تقول في طين قبر

(١) الكافي ٦: ٢٦٥ ح ١ محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد عن أبي يحيى الواسطي، عن رجل قل قل أبو عبد الله ﷺ.

(٢) الكافي ٦: ٣٧٨ ح ٢ بعض أصحابنا عن جعفر بن إبراهيم الحضرمي، عن سعد بن سعد، قل قلت لأبي الحسن ﷺ.

(٣) كامل الزيارات: ٤٦٥ ح ٧٠٦ محمد بن الحسين بن مت الجوهري، عن محمد بن أحمد بن يحيى، عن محمد بن الحسين، عن محمد بن إسماعيل، عن الخيري، عن أبي ولاد عن أبي بكر الحضرمي، عن أبي عبد الله ﷺ.

الحسين عليه السلام؟ قل: يحرم على الناس أكل لحومهم ويحل لهم أكل لحومنا؟ ولكن الشيء اليسير منه مثل الحمصة^(١).

وهي تدل على أن الحد الأقصى هو مقدار حمصة وقد يريد عليه السلام به حبة العلس كما هو مستفاد من بعض الأخبار^(٢)، ولكن الأصح هو الحمص المتعارف.

وفي رواية يرويه الشيخ: «ولا تناول منها أكثر من حمصة، فإن من تناول منها أكثر من ذلك فكأنما أكل من لحومنا ودمائنا»^(٣).

الشرط السادس: تسمية الداء الذي يقصد التداوي منه، لما في رواية الدعاء الثاني لأخذها الآتي حيث جاء فيها: «... أن تجعله شفاء من كل داء كذا وكذا، وتسمي ذلك الداء».

الشرط السابع: قراءة الدعاء الوارد عند أخذها من البقعة المباركة وحملها منها، وقد ذكر له أسماء مختلفة نوردها كالآتي:

١- قل في الكافي: وروي إذا أخذته فقل:

بسم الله، اللهم بحق هذه التربة الطاهرة، وبحق البقعة الطيبة، وبحق الوصي الذي تواريه، وبحق جده وأبيه، وأمه وأخيه، والملائكة التي يحفون به، والملائكة العكوف على قبر وليك ينتظرون نصره، صلى الله عليهم أجمعين،

(١) كامل الزيارات: ٤٧٨ ح ٧٣٠، عن أبي عبد الله محمد بن أحمد بن يعقوب، عن علي بن الحسن بن علي بن فضل، عن أبيه، عن بعض أصحابنا، عن أحدهما عليه السلام.

(٢) المغاسن: ٢، ٥٥٥ ح ٦، عن العلس قل أبو عبد الله عليه السلام هو الذي تسمونه عندكم الحمص ونحن نسميه العلس.

(٣) كامل الزيارات: ٤٧٨ ح ٧٣٠ عن أبي عبد الله محمد بن أحمد بن يعقوب، عن علي بن الحسن بن علي بن فضل، عن أبيه عن بعض أصحابنا، عن أحدهما عليهما السلام.

اجعل لي فيه شفاء من كل داء، وأماناً من كل خوف، وعزاً من كل ذل، وأوسع به عليّ في رزقي، وأصح به جسمي^(١).

٢- روى ابن قولويه بسنده عن أبي عبد الله ﷺ قال: «إذا تناول أحدكم من طين قبر الحسين ﷺ فليقل: اللهم إني أسألك بحق الملك الذي تناوله، والرسول الذي بواه، والوصي الذي ضمن فيه أن تجعله شفاء من كل داء، كذا وكذا، وتسمي ذلك الداء»^(٢).

٣- روى في كامل الزيارات بسنده أن أبا جعفر ﷺ قال: «إذا أخذت طين قبر الحسين ﷺ فقل: اللهم بحق هذه التربة، وبحق الملك الموكّل بها، وبحق الملك الذي كriebها، وبحق الوصي الذي هو فيها، صل على محمد وآل محمد واجعل هذا الطين شفاءً لي من كل داء، وأماناً من كل خوف»^(٣).

٤- روى ابن قولويه بسنده عن أبي حمزة الثمالي قال، قال الصادق ﷺ: «إذا أردت حمل الطين طين قبر الحسين ﷺ فاقرأ فاتحة الكتاب والمعوذتين، وقل هو الله أحد، وقل يا أيها الكافرون، وإنا أنزلناه في ليلة القدر، ويس وآية الكرسي، وتقول:

اللهم بحق محمد عبدك وحبيبك ونبيك ورسولك وأمينك، وبحق أمير المؤمنين علي بن أبي طالب عبدك وأخي رسولك، وبحق فاطمة بنت نبيك وزوجة وليك، وبحق الحسن والحسين، وبحق الأئمة الراشدين، وبحق هذه التربة،

(١) الكافي ٤: ٥٨٩ ذ ح ٧.

(٢) كامل الزيارات: ٤٦٩ ح ٧١٥، عن علي بن الحسين، عن علي بن إبراهيم، عن إبراهيم بن إسحاق النهاوندي، عن عبد الله بن حماد الأنصاري، عن عبد الله بن سنان، عن أبي عبد الله ﷺ، وعبد الله لم يوثق.

(٣) كامل الزيارات: ٤٦٩ ح ٧١٦، عن حكيم بن داود، عن سلمة، عن علي بن الريان بن الصلت، عن الحسين بن أسد، عن أحمد بن مصقلة، عن عمه، عن أبي جعفر الموصلي.

وبحق الملك الموكل بها، وبحق الوصي الذي حلّ فيها، وبحق الجسد الذي تضمنت، وبحق السبط الذي ضمنت، وبحق جميع ملائكتك وأنبيائك ورسلك، صل على محمد وآل محمد واجعل هذا الطين شفاءً لي ولمن يستشفى به من كل داء وسقم ومرض وعاهة، وجميع الأوجاع كلها، إنك على كل شيء قدير.

وتقول: اللهم رب هذه التربة المباركة الميمونة، والملك الذي هبط بها، والوصي الذي هو فيها، صل على محمد وآل محمد وسلم وانفعني بها، إنك على كل شيء قدير^(١). ولعل هذا أكمل دعاء وأفضله سنداً.

٥- روى الشيخ الطوسي بسنده عن بعض أصحابنا قل، قلت لأبي عبد الله عليه السلام: إنني رجل كثير العلل والأمراض، وما تركت دواءً إلا تداوت به، فقل لي: فوأيّن أنت عن طين قبر الحسين عليه السلام فإن فيه الشفاء من كل داء والأمن من كل خوف، فقل إذا أخذتها:

اللهم إني أسألك بحق هذه الطينة، وبحق الملك الذي أخذها، وبحق النبي الذي قبضها، وبحق الوصي الذي حلّ فيها، صل على محمد وأهل بيته، واجعل فيها شفاء من كل داء، وأماناً من كل خوف.

ثم قل: أما الملك الذي أخذها فهو جبرئيل عليه السلام، أراها النبي صلى الله عليه وآله فقال: هذه تربة ابنك تقتله أمتك من بعدك، والنبي الذي قبضها محمد صلى الله عليه وآله والوصي الذي حلّ فيها فهو الحسين عليه السلام سيد الشهداء^(٢).

(١) كامل الزيارات: ٤٧٥ ح ٧٣٤، عن أبي عبد الرحمن محمد بن أحمد بن الحسين العسكري بالعسكرة، عن الحسن بن علي بن مهزيار، عن أبيه.

(٢) تهذيب الأحكام: ٦: ٧٤ ح ١٤٦، عن محمد بن أحمد بن داود عن الحسن بن محمد بن علان، عن حميد بن زياد عن عبيد الله بن نهيك، عن سعد بن صالح، عن الحسن بن علي بن أبي المغيرة، عن بعض أصحابنا.

٦- روى ابن الشيخ بسنده عن الصادق عليه السلام قال: «إن الله جعل تربة الحسين شفاء من كل داء، وأماناً من كل خوف، فإذا أخذها أحدكم فليقبلها وليضعها على عينه، وليمرها على سائر جسده وليقل :

اللهم بحق هذه التربة، وبحق من حلَّ بها وثوى فيها، وبحق أبيه وأمه وأخيه والأئمة من ولده، وبحق الملائكة الحافين به إلا جعلتها شفاء من كل داء، وبرءاً من كل مرض، ونجاة من كل آفة، وحرزاً عما أخاف وأحذر، ثم يستعملها .

قال أبو أسامة: فإني أستعملها من دهري الأطول كما قل ووصف أبو عبد الله عليه السلام فما رأيت بحمد الله مكروهاً^(١).

والذي يبدو أن هذا جمع بين شفاءين الدعاء والتربة، فالتربة شفاء لوحدها كما جاء في الأخبار، وقراءة الدعاء الوارد شفاء آخر، ولكن هناك رواية تدل على اشتراط الاستشفاء بالتربة بالدعاء، فقد قال الشيخ الطوسي رحمه الله: وروي أن رجلاً سأل الصادق عليه السلام فقال: إني سمعتك تقول إن تربة الحسين عليه السلام من الأدوية المفردة، وأنها لا تمر ببدن إلا هضمته، فقال: «قد قلت ذلك فما بالك؟» قلت: إني تناولتها فما انتفعت بها، قال: «أما أن لها دعاء، فمن تناولها ولم يدعُ به واستعملها لم يكذب ينتفع بها» قل، فقال له: ما يقول إذ تناولها؟ قال: «تقبلها قبل كل شيء وتضعها على عينيك - إلى أن قل - فإذا تناولت فقل :

اللهم إني أسألك بحق الملك الذي قبضها، وأسألك بحق النبي عليه السلام الذي خزنها، وأسألك بحق الوصي الذي حلَّ فيها أن تصلي على محمد وآل محمد، وأن تجعلها لي شفاء من كل داء وأماناً من كل خوف وحفظاً من كل سوء.

(١) أمالي ابن الشيخ: ٢٠١ عن أبيه، عن ابن خنيس، عن محمد بن عبد الله، عن محمد بن محمد بن مفضل، عن إبراهيم بن إسحاق الأحمري، عن عبد الله بن حماد عن زيد الشحام، عن الصادق عليه السلام والسند ضعيف .

فإذا قلت ذلك فاشددها في شيء واقرأ عليها إنا أنزلناه في ليلة قدر، فإن الدعاء الذي تقدم لأخذها هو الاستئذان عليها، وقراءة إنا أنزلنا ختمها^(١).

والنتيجة إذا لاحظنا الأسناد فالدعاء الرابع أفضلها سنداً، وإذا لم نلاحظها، فالحكم هو التخيير، خصوصاً مع ملاحظة تقارب مضامينها.

الشرط الثامن: الختم عليها، فقد دلت الرواية السابقة أن للتربة ختم بعد أخذها وهو قراءة إنا أنزلناه عليها، روى الكليني عن علي بن محمد رفعه قال، قال: «الختم على طين قبر الحسين عليه السلام أن يقرأ عليه إنا أنزلنا في ليلة القدر»^(٢). ولعله يحفظها من التلوث ويحيل دون أن تفقد خاصيتها الدوائية.

الشرط التاسع: الدعاء عند استعمالها وأكلها، وقد ورد له أنحاء .

منها: ما رواه ابن قولويه بسنده عن أبي عبد الله عليه السلام قال: «طين قبر الحسين شفاء من كل داء، وإذا أكلته فقل:

بسم الله وبالله، اللهم اجعله رزقاً واسعاً، وعلماً نافعاً، وشفاء من كل داء، إنك على كل شيء قدير»^(٣).

ومنها: ما قاله ابن قولويه: وروى لي بعض أصحابنا - يعني محمد بن عيسى - قال نسيت إسناده، قال عليه السلام: «إذا أكلته تقول:

«اللهم رب هذه التربة المباركة، ورب هذا الوصي الذي وارثه صل على محمد وآل محمد واجعله علماً نافعاً ورزقاً واسعاً وشفاء من كل داء»^(٤).

(١) مصباح التهجيد: ٧٣٤، الوسائل ٢٤: ٢٢٩ ح ٣٠٤٠٧.

(٢) الكافي ٤: ٥٨١ ح ٧.

(٣) كامل الزيارات: ٤٧٦ ح ٧٢٥، عن أبيه وجماعة، عن سعد بن عبد الله، عن محمد بن عيسى بن عبيد، عن محمد بن إسماعيل البصري، عن بعض رجاله، عن أبي عبد الله عليه السلام.

(٤) كامل الزيارات: ٤٧٧ ح ٧٢٦.

ومنها: ما رواه ابن قولويه بسنده عن أبي عبد الله عليه السلام قال: «إذا أخذت من تربة المظلوم ووضعتها في فيك فقل:

اللهم إني أسألك بحق هذه التربة، وبحق الملك الذي قبضها، والنبي الذي حضنها، والإمام الذي حلَّ فيها أن تصلي على محمد وآل محمد، وأن تجعل لي فيها شفاءً نافعاً، ورزقاً واسعاً، وأماناً من كل خوف وداء، فإنه إذا قل ذلك وهب الله له العافية وشفاه»^(١).

والشرطية في آخرها قد تدل بلفهوم على عدم الانتفاع لولا ذلك القول، ولكن الروايات مشتركة في الضعف.

ومنها: ما رواه الطبرسي عن أبي عبد الله عليه السلام قال: «إذا أكلت من طين قبر الحسين عليه السلام فقل: اللهم إني أسألك بحق الملك الذي قبضها، وبحق النبي الذي خزنها، وبحق الوصي الذي هو فيها أن تصلي على محمد وآل محمد، وأن تجعل لي فيه شفاءً من كل داء، وعافية من كل بلاء، وأماناً من كل خوف برحمتك يا أرحم الراحمين وصلى الله على محمد وآله وسلم.

وتقول أيضاً: اللهم إني أشهد أن هذه التربة تربة وليك صلى الله عليه، وأشهد أنها شفاء من كل داء، وأمان من كل خوف لمن شئت من خلقك، ولي برحمتك، وأشهد أن كل ما قيل فيهم وفيها هو الحق من عندك، وصدق المرسلون»^(٢).

ومنها: ما رواه الشيخ بسنده عن أبي عبد الله عليه السلام أنه قال: «من أكل طين قبر الحسين عليه السلام غير مستشف به فكأنما أكل من لحومنا، فإذا احتاج أحدكم إلى الأكل منه ليستشفى به فليقل:

(١) كامل الزيارات: ٤٧٧ ح ٣٧٧، عن الحسن بن عبد الله بن محمد بن عيسى، عن أبيه، عن الحسن بن محبوب، عن مالك بن عطية عن أبيه عن أبي عبد الله عليه السلام.

(٢) مكارم الأخلاق: ١٦٦.

بسم الله وبالله، اللهم رب هذه التربة المباركة الطاهرة، ورب النور الذي أنزل فيه، ورب الجسد الذي سكن فيه، ورب الملائكة الموكلين به، اجعله لي شفاء من داء كذا وكذا، واجرع من الماء جرعة خلفه وقل: اللهم اجعله رزقاً واسعاً، وعلماً نافعاً، وشفاء من كل داء وسقم، فإن الله تعالى يدفع بها كل ما تجدد من السقم والهم والغم إن شاء الله^(١)، والمهم في هذه الرواية أنها تذكر النور الذي يخلف فيها الآثار، وهو النور الذي تكلمنا عنه سابقاً.

وهناك رواية يستفاد منها شروط أخرى يرووها المشهدي بسنده عن جابر الجعفي قل: دخلت على مولانا أبي جعفر محمد بن علي الباقر عليهما السلام، فشكوت إليه علتين متضادتين بي، إذا داويت إحداهما انتقضت الأخرى، وكان بي وجع الظهر ووجع الجوف، فقل لي: «عليك بتربة الحسين بن علي عليه السلام» فقلت: كثيراً ما استعملها ولا تنجح في، قل جابر: فتبينت في وجه سيدي ومولاي الغضب، فقلت: يا مولاي أعوذ بالله من سخطك، وقام فدخل الدار وهو مغضب، فأتى بوزن حبة في كفّه فناولني إياها، ثم قل لي: «استعمل هذه يا جابر» فاستعملتها فعوفيت لوقتِي، فقلت يا مولاي: ما هذه التي استعملتها فعوفيت لوقتِي؟ قل: «هذه التي ذكرت أنها لم تنجح فيك شيئاً»، فقلت: والله يا مولاي ما كذبت فيها، ولكن قلت: لعل عندك علماً فأتعلمه منك، فيكون أحب إليّ مما طلعت عليه الشمس، فقل لي: «إذا أردت أن تأخذ من التربة فتعمد لها آخر الليل، واغتسل لها بماء القراح، والبس أطهر أظمارك وتطيب بسعد، وادخل فقف عند الرأس فصلّ أربع ركعات، تقرأ في الأولى الحمد وإحدى عشر مرة قل يا أيها الكافرون، وفي الثانية الحمد مرة وإحدى عشر مرة إنا أنزلناه في ليلة القدر، وتقتت فتقول في قنوتك:

(١) المصباح ٣٣٧، مستدرک الوسائل ١٠: ٣٤٢ ح ١٢٦٤١، عن حنان بن سدير عن أبيه عن

«لا إله إلا الله حقاً حقاً لا إله إلا الله عبودية ورقاً، لا إله إلا الله وحده وحده، أنجز وعده، ونصر عبده وهزم الأحزاب وحده، سبحان الله مالك السماوات وما فيهن وما بينهن، سبحان الله ذي العرش العظيم والحمد لله رب العالمين، ثم ترقع وتسجد وتصلي ركعتين أخريين وتقرأ في الأولى الحمد وإحدى عشر مرة قل هو الله أحد، وفي الثانية الحمد مرة وإحدى عشر مرة إذا جاء نصر الله والفتح، وتقتن كما قنت في الأوليين، ثم تسجد سجدة الشكر وتقول ألف مرة وإحدى عشر مرة إذا جاء نصر الله والفتح، وتقتن كما قنت في الأوليين، ثم تسجد سجدة الشكر وتقول ألف مرة شكراً، ثم تقوم وتعلق بالتربة وتقول: يا مولاي يابن رسول الله، إني آخذ من تربتك بذيالك، اللهم فاجعلها شفاء من كل داء، وعزاً من كل ذل، وأمناً من كل خوف، وغنى من كل فقر لي وللجميع المؤمنين والمؤمنات، وتأخذ بثلاث أصابع ثلاث مرات، وتدعها في خرقة نظيفة أو قارورة زجاج، وتختمها بخاتم عقيق عليه ما شاء الله لا قوة إلا بالله، أستغفر الله، فإذا علم منك صلق النية لم يصعد معك في الثلاث قبضات إلا سبعة مثاقيل، وترفعها لكل علة، فإنها تكون مثل ما رأيت»^(١).

والذي أعتقد أن هذه التوصيات والتشديدات بهدف توليد الاعتقاد الجازم وبدليل اختلاف أنحاء الدعاء والقراءة والأعمال والأوقات، فيلزم على الإنسان الاستفادة من هذه التوصيات بمقدار يحصل معه الاعتقاد الجازم ولا يبقى أدنى ترديد، فإننا نجد في رواية جابر ترديده في الانتفاع بها، وما غضب أبي جعفر عليه السلام إلا لأجل إزالة الترديد من قلبه وقد نجح هذا الانفعال في خلق الاعتقاد وحصول الشفاء الفوري لجابر، وإن كان الاستفادة من غضب الإمام أكثر من ذلك، وهو تأثير التربة في كل حل بشرط الاعتقاد وإن لم تتوفر الشروط الأخرى، ونذكر أن قوله عليه السلام «لم يصعد معك...» أي أنك إذا أخذت ثلاث قبضات فإن مقدارها سيكون سبعة مثاقيل، يعني إذا أخذت منها بالكيفية

(١) المزار للمشهدي: ٥٠٩، البحار: ١٠١: ١٣٨ ح ٢٨٣، مستدرک الوسائل: ١٠: ٣٣٨ ح ١٢١٣٤.

المناسبة لاحترامها والاعتقاد بقداستها وليس بهدف الاستخفاف والتجربة والجمع كيفما اتفق.

والذي يهون الخطب اشتراك جميع الروايات المارة في ضعف السند، فليس ما يعتمد عليه أو تركز النفس إليه في خصوص الدعاء عند استعمالها، واشتراط الصلاة قبلها، ولا مستند سوى تعدد نقلها وتقارب مضامينها.

تنبيهات :

التنبيه الأول: هل إن الشفاء مختص بتربة الإمام الحسين عليه السلام أو يشمل تربة النبي صلى الله عليه وآله وسلم وباقي الأئمة؟ هناك روايتان :

الأولى يرويها الصدوق بسنده عن عمرو بن واقد عن موسى بن جعفر عليه السلام الكاظم عليه السلام في حديث أنه أخبره بموته ودفنه، وقال: «لا ترفعوا قبري فوق أربعة أصابع مفرجات، ولا تأخذوا من تربتي شيئاً، لتتبركوا به، فإن كل تربة لنا محرمة إلا تربة جدي الحسين بن علي عليهما السلام، فإن الله جعلها شفاءً لشيعتنا وأوليائنا»^(١).

الثانية: يرويها ابن قولويه بسنده عن أبي حمزة الثمالي، عن أبي عبد الله عليه السلام، قال: كنت بمكة _ وذكر في حديثه _ قلت: جعلت فداك، إني رأيت أصحابنا يأخذون من طين الحسين عليه السلام ليستشفون به، هل في ذلك شيء مما يقولون، من الشفاء؟ قل، قل: «يستشفى بما بينه وبين القبر على رأس أربعة أميل، وكذلك طين قبر جدي رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم، وكذلك طين قبر الحسن وعلي

(١) عيون أخبار الرضا عليه السلام ٢: ٩٦ ح ٦، عن تميم بن الله بن تميم القرشي، عن أبيه، عن أحمد

بن علي الأنصاري، عن سليمان بن جعفر البصري، عن عمرو بن واقد

ومحمد عليهم السلام، فخذ منها فإنها شفاء من كل سقم وجنة مما تخاف، ولا يعدلها شيء من الأشياء التي يستشفى بها إلا الدعاء»^(١).

والروايتان ضعيفتا السند، غير أن الرواية الأولى لها مؤيد، وهو الروايات الكثيرة جداً التي مفادها: كل طين حرام إلا طين قبر الحسين عليه السلام بل هي الدليل لتعدد طرقها وقد يكون بينها معتبرة.

وقد يحصل التردد في طين قبر النبي ﷺ مع الالتفات إلى أن الرواية الأولى قد لا تنافيها؛ لأن المتيقن منها الأئمة عليهم السلام دون النبي ﷺ، ولكن ليس للرواية الثانية القدرة على مقابلة العمومات الكثيرة التي يأبى بعضها عن التخصيص.

فلا يبقى إلا حكم العقل بالأولوية في النبي ﷺ ولكن لا مانع من اختصاص الإمام بما لا يكون للنبي ﷺ، والتي منها مجاورة المؤمنين لقبر الحسين عليه السلام بخلاف الرسول ﷺ فإن جواره هم المسلمون.

التبنيه الثاني: الاستفادة من بعض الأخبار كخبر جابر النبي أعطاه أبو جعفر عليه السلام التربة مرة واحدة فعوفي لوقته كفاية المرة، بينما في خبر محمد بن مسلم المار أن الإمام عليه السلام أعطاه من التربة مرتين أو ثلاث فعوفي، واستفاد منها عدم كفاية المرة، وكان يحتاج إلى أن يأخذ معه شيئاً من التربة، ولكن لما كان لا يحفظها أمره الإمام بالبقاء والشرب حتى يشفى بصورة كلية، بعدما كان قد نشط من عقل عند أول شربة، والنتيجة هي لزوم التكرار إذا لم تنفع المرة الواحدة.

(١) كامل الزيارات: ٢٨٠، عن محمد بن الحسن بن مهزيار، عن جده علي بن مهزيار، عن الحسن بن سعيد، عن عبدالله بن عبد الرحمن الأصم، عن أبي عمرو شيخ من أهل الكوفة، عن أبي حمزة الثمالي.

التنبيه الثالث: وردت بعض التوصيات بخلط أمور أخرى مع التربة كالعسل والزعفران وماء السماء، مثل ما رواه الكليني وغيره عن بعض أصحابنا قل: دفعت إليّ امرأة غزلاً فقالت: ادفعه بمكة لتخاط به كسوة الكعبة، قل: فكرهت أن أدفعه إلى الحجبة وأنا أعرفهم، فلما صرت إلى المدينة دخلت على أبي جعفر عليه السلام فقلت له: جعلت فداك إن امرأة أعطتني غزلاً وحكيتُ له قول المرأة وكراحتي لدفع الغزل إلى الحجبة، فقال: «اشتر به عسلاً وزعفراناً وخذ من طين قبر الحسين عليه السلام واعجنه بماء السماء، واجعل فيه شيئاً من عسل وزعفران وفرقه على الشيعة ليداواوا به مرضاهم»^(١).

فهل هذا يعني عدم كفاية التربة لوحدها، أو أن هناك سرّاً في مثل هذه التوصية؟ خصوصاً وأن هناك رواية تدل على الابتداء بالتربة مع تعقيبه بالدواء الآخر، فقد روى ابن قولويه عن أبي عبد الله عليه السلام قل: «من أصابته علة فبدأ بطين قبر الحسين عليه السلام شفاه الله من تلك العلة إلا أن تكون علة السام»^(٢).

وهذا يعني أن التربة عامل مساعد في تأثير الدواء المقرر لكل داء وعلة.

ولكن هذه الرواية مرفوعة لا سند لها، فلا تقاوم الروايات الكثيرة الدالة على أن التربة شفاء من كل داء، والروايات الدالة على انتفاع الكثير من التربة وحدها.

وأما روايات المزج فهي تنفع في تشديد الاعتقاد بالدواء إذا كان مزيجاً من العسل وماء السماء والتربة، فإذا لم يتم اعتقاد المستعمل له في التربة، يتم في العسل، ولو لم يتم في العسل يتم في ماء السماء، ولو لم يتم في واحد منها

(١) المحاسن: ٥٠٠ ح ٦٢١، الكافي ٤: ٢٤٣ ح ٥، علة من أصحابنا، عن أحمد بن محمد عن أبي

عبد الله البرقي، عن بعض أصحابنا، كامل الزيارات: ٤٦١ ح ٧٠٠، عن محمد بن عبد الله عن

أبيه، عن أبي عبد الله البرقي...

(٢) كامل الزيارات: ٤٦٢ ح ٧٠٠.

يتم في مجموعها، وقد يكون هناك علل أخرى للجمع، وليس العلة عدم كفاية التربة لوحدها.

التنبية الرابع: أكدت بعض الأخبار على التربة وعدّها من أفضل ما يتداوى به، فقد جاء في رواية محمد بن مسلم المارة: «يا محمد إن الشراب الذي شربته فيه من طين قبر الحسين ﷺ وهو أفضل ما استشفى به فلا تعلك به». وفي رواية أخرى يرويه ابن قولويه بسنده عن أبي عبد الله ﷺ قال: «في طين قبر الحسين ﷺ الشفاء من كل داء، وهو الدواء الأكبر»^(١). وفي رواية أبي حمزة المارة: «ولا يعدلها شيء من الأشياء التي يستشفى بها إلا الدعاء».

التنبية الخامس: يستفاد من بعض الأخبار جواز تناول التربة لغير المرض مثل ما رواه الصدوق قل، قل علي بن محمد النوفلي لأبي الحسن ﷺ: إني أفطرت يوم الفطر على طين القبر وتمر، فقلل ﷺ له: «جمعت بين بركة وسنة»^(٢).

وكذا ما رواها ابن قولويه بسنده عن أبي عبد الله ﷺ: «حنكوا أولادكم بتربة الحسين ﷺ فإنها أمان»^(٣) والتحنيك هو ذلك حلق الطفل قبل أن يرضع، تفعله القابلة في السابق.

التنبية السادس: لا يحق استعمال التربة لمن لا يعتقد بالإمام الحسين ﷺ لأنه لا ينفعه، بل يضره فقد ورد: «إن طين قبر الحسين ﷺ مسكة مباركة

(١) كامل الزيارات: ٤٦٢ ح ٧٠٢، عن أبيه، عن سعد بن عبد الله، عن أحمد بن الحسين بن سعيد، عن أبيه، عن محمد بن سليمان البصري، عن أبيه، عن أبي عبد الله ﷺ.

(٢) الفقيه ٢: ١٧٤ ح ٢٠٥٦.

(٣) كامل الزيارات: ٤٦٦ ح ٧٠٨، عن محمد بن جعفر الرزاز، عن محمد بن الحسين بن أبي الخطاب، عن موسى بن سعدان، عن عبد الله بن القاسم، عن الحسين بن أبي العلاء، قل سمعت أبا عبد الله ﷺ.

من أكله من شيعتنا كان له شفاء من كل داء ومن أكله من عدونا ذاب كما تذوب الإلية^(١). وهذا يدل على اعتماد شفائية التربة الكلي على الاعتقاد بالإمام الحسين عليه السلام، فلا تنفع الناصب والمعاوي له عليه السلام.

التنبية السابع: يكفي اعتقاد الواصف أو المطعم والساقى بالتربة ودوائيتها، لما مر في إعطاء الإمام عليه السلام الرجل الشك في دوائيتها مثل رواية جابر المارة حينما أعطه الإمام عليه السلام منها فعوفي فقال له: يا مولاي ما هذه التي استعملتها فعوفيت لوقتي؟ فقال «هذه التي ذكرت أنها لم تنجح فيك شيئاً» والرواية مارة.

وروى ابن الشيخ في أماليه بسنده عن محمد الأزدي قل: صليت في جامع المدينة وإلى جانبي رجلان على أحدهما ثياب السفر، فقل أحدهما لصاحبه: يا فلان أما علمت أن طين قبر الحسين عليه السلام شفاء من كل داء؟ وذلك أنه كان بي وجع الجوف، فتعلجت بكل دواء فلم أجد فيه عافية، وخفت على نفسي وآيست منها، وكانت عندنا امرأة من أهل الكوفة عجوزة كبيرة، فنخلت علي وأنا في شدة ما بي من العلة، فقالت لي: يا سالم ما أرى علتك إلا كل يوم زائدة، فقلت لها: نعم، فقالت: فهل لك أن أعطيك تبراً بئذن الله عزوجل؟ فقلت لها: ما أنا إلى شيء أحوج مني إلى هذا، فسقتني ماءً في قرح فسكنت عني العلة وبرئت حتى كأن لم يكن بي علة قط، فلما كان بعد أشهر دخلت علي العجوز فقلت لها: بالله عليك يا سلمة _ وكان اسمها سلمة _ بماذا داويتني؟ فقالت: بواحدة مما في هذه السبحة، من سبحة كانت في يدها، فقلت: وما هذه السبحة؟ فقالت: إنها من طين قبر الحسين عليه السلام فقلت لها: يا رافضية داويتني بطين قبر الحسين عليه السلام فخرجت من عندي مغضبة، ورجعت والله علي كأشد ما كانت، وأنا أقاسي منها الجهد والبلاء، وقد والله خشيت علي نفسي، ثم أذن المؤذن فقاما يصليان وغابا عني^(٢).

(١) مكارم الأخلاق: ١٦٦.

(٢) أمالي الطوسي ١: ٣٧، عن أبيه، عن محمد بن علي بن خشيش، عن أبي الفضل، عن عمر بن الحسين بن علي، عن المنذر بن محمد القايس، عن الحسين بن محمد الأزدي، عن أبيه.

التداوي باللبن

اللبن معروف كغذاء حارٍ على جميع الفيتامينات، بل جميع ما يحتاجه البدن من البروتين والسكر والأملاح وغيرها.

وجاء التأكيد عليه في الأخبار عن النبي ﷺ وأهل بيته والتعريف بأنه طعام الأنبياء ﷺ^(١) وأن رسول الله ﷺ كان يفطر به ويفضله على كل شيء حتى ورد في عدة روايات أنه ﷺ لم يكن يأكل طعاماً ولا يشرب شرباً إلا قال: «اللهم بارك لنا فيه وأبدلنا به خيراً منه» إلا اللبن، فإنه كان يقول: «اللهم بارك لنا فيه وزدنا منه»^(٢).

وفي هذا الحديث معانٍ عظيمة كامة لا يعلم جميعها إلا الراسخون في علم الطب والحيوان حيث جعل كل طعام مهما كان، غير خالٍ عن منقصة وعن ضرر سوى اللبن فإنه أقل الأغذية ضرراً، بل لا ضرر فيه؛ لما روي أن رجلاً قال لأبي عبد الله عليه السلام: «إني أكلت لبناً فضررتني، فقل أبو عبد الله عليه السلام: «لا والله ما ضر شيئاً قط، ولكنك أكلته مع غيره فضررتك الذي أكلته وظننت أن ذلك من اللبن»^(٣)، والتعبير بالأكل مع أنه مسائل تعبيراً مجازياً للدلالة على الاجتزاء به عن الأكل والغذاء، أو أنه معدود غذاء وليس شرباً كما يحتمل إرادة اللبن المخيض ولكن المنصرف حينها هو اللبن الحليب فهو النافع جداً

(١) المحاسن ٢: ٤٩١ ح ٥٧٥.

(٢) المحاسن ٢: ٤٩١ ح ٥٧٦، الكافي ٦: ٣٣٦ ح ١، عيون أخبار الرضا عليه السلام ٦: ٤٢، دعائم

الإسلام ٢: ١٣٠ ح ٦٤٥، صحيفة الرضا عليه السلام ٦٢: ٢٩.

(٣) المحاسن ٢: ٤٩٣ ح ٥٨٥، الكافي ٦: ٣٣٦ ح ٤.

وخصوصاً إذا أكله الإنسان على شهوة رسول الله ﷺ فإنه لا يضر شاربه أبداً كما جاء في بعض الأخبار.

والأظرف من ذلك أن اللبن خلد من كل ضرر حتى أنه لا يغص به الشارب كما جاء في الأخبار مستدلاً بقوله تعالى: ﴿لَبَنًا خَالصًا سَائِغًا لِلشَّارِبِينَ﴾^(١).

وأما نفعه فهو كثير؛ لأنه الفطرة، والغذاء الأول، وأول ما يعرفه الطفل ويتغذى منه، وفيه القوة والبركة، فقد شكى نوح ﷺ إلى ربه ضعف بدنه فأوحى الله إليه أن اطيخ اللحم باللبن فكلهما، فإني جعلت القوة والبركة فيهما^(٢)، ومعلوم أن نوح عمّر ما عمّر، ولعل هذا هو السر في بقاء قوته.

واللبن يسمن أيضاً، فقد رأى النبي ﷺ رجلاً سمياً فقال: «ما تأكل؟» فقال: ليس بأرضي حب وإنما أكل اللحم واللبن، فقال: «جمعت بين اللحمين»^(٣)، وعن أمير المؤمنين ﷺ: «اللبن أحد اللحمين»^(٤).

ويقوي الظهر، فقد ورد «اللبن الحليب نافع لمن نفر عليه ماء الظهر»^(٥).

وهو دواء لوجع الحلق: لما ورد: «ما وجدنا لوجع الحلق مثل حسو اللبن»^(٦). والمهم هنا هو الخاصية الدوائية وعموميتها.

(١) الكافي ٦: ٣٣٦ ح ٥، علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن النوفلي، عن السكوني، عن أبي عبد الله ﷺ: قل: قل رسول الله ﷺ: ليس أحد يغصّ بشرب اللبن لأن الله عزوجل يقول لبناً خالصاً سائغاً للشاربين.

(٢) طب الأئمة: ٦٤، والروايات بهذا المعنى كثيرة جداً تأتي في علاج الضعف العام.

(٣) دعوات الراوندي: ٦٦.

(٤) غرر الحكم للأمني: ١: ٦٢ ح ١٦٤٩.

(٥) المغاسن ٢: ٤٩٣ ح ٥٨، الكافي ٦: ٣٣٧ ح ٨.

(٦) طب الأئمة: ٨٩.

والذي يدل على ذلك الرواية المتقدمة في شيخ سأل أبا عبد الله عليه السلام وقال: إن بي وجعاً وأنا اشرب له النبيذ فقل له: «ما يمنعك من الماء الذي جعل الله منه كل شيء حي؟» قل: لا يوافقني، قل: «فما يمنعك من العسل قل له: فيه شفاء للناس؟» قل: لا أجده، قل: «فما يمنعك من اللبن الذي نبت منه لحمك واشتد عليه عظمك؟» قل: لا يوافقني ^(١).

والمهم هو اقتراح الإمام عليه السلام على السائل أن يتداوى باللبن، بكلام فيه دلالة على العموم وإن كانت القضية خاصة والرجل السائل مبتلى بمرض خاص، ولكن التعليل الموجود فيها، أي تعليل دوائية اللبن بأنه الشيء الذي نبت منه لحم الإنسان في الطفولة واشتد عليه عظمه، فهو تعليل عام، إذ أنه لما صاغ الإنسان وربه صغيراً وأنبت لحمه وقوى عظمه وربه، ففيه ما يرفع نواقصه ويتمها عندما يصير كبيراً وتطراً عليه الأعراض والنقائص.

والنتيجة أنه يستفاد منها وجود نوع من العموم في مجال العلاج وترميم الضعف والنقص الحاصل في البدن كضعف العظام ووهنها المؤدي إلى الألم، وكالضعف والهزال وضعف البنية المعرض للابتلاء بالأمراض.

ومهما يكن من ذلك فاللبن مطروح إما لوحده أو مع شيء آخر كالعسل واللحم كدواء عام، وهو نوع من أنواع العلاج الذي تدخل تحته أصناف متعددة كالتداوي بالبلان الإبل، والبلان البقر وهكذا....

ويدل على العمومية أيضاً ما جاء في حديث الأربعمائة: «حسو اللبن شفاء من كل داء إلا الموت» ^(١) وحسوه، هو شربه شيئاً بعد شيء، وقد يجيء التعبير بـ «الحسو باللبن» مثل ما ورد عن رسول الله ﷺ أنه قل: «لو أغنى عن

(١) تفسير العياشي ٢: ٣٦٤ ح ٤٥، عن سيف بن عميرة، عن شيخ من أصحابنا عن أبي عبد الله عليه السلام.

(٢) الخصال: ٦٣٦.

الموت شيء لأغنت التلبينة قيل: يا رسول الله ما التلبينة! قال: «الحسو باللبن»^(١) والمعروف أن التلبينة هو حساء يعمل من دقيق أو نخالة وربما يجعل فيها غسل ولبن، والرواية تؤكد على الحسو بمعنى الحساء المصنوع بإضافة اللبن إليه.

هذا الكلام في التداوي باللبن بصورة عامة ولكن هناك أبحاث في كل صنف من أصناف اللبن كلبن البقر ولبن الإبل وغيرهما نعرض لها بالتدرج.

ألبان البقر

وأول الألبان المرغَّب في شربها هي ألبان البقر، بحيث ورد الحث عليها من الرسول ﷺ والأمر بالتداوي بها، قال رسول الله ﷺ: «عليكم بألبان البقر؛ فإنها تخلط من كل الشجر»^(٢) عبارة وافية بجميع ما سنذكره من أبحاث في هذا المجال.

وإن لم تكد هذه الرواية على الدوائية، فقد ورد في رواية أخرى عن جابر بن عبد الله قال قيل: يا رسول الله أنتداوي؟ فقال: «نعم، فتداوا فإن الله تبارك وتعالى لم ينزل داءً إلا وقد أنزل له دواء، عليكم بألبان البقر، فإنها ترم من كل الشجر»^(٣) فاجواء الرواية تكد على أن الحث على شرب لبن البقر ليس في مجال التغذية، بل في مجال التداوي وفي فضاء أن الله سبحانه وتعالى أنزل لكل داء دواء.

(١) الخاسن ٢: ٤٥٥، ح ١٠٩، الكافي ٦: ٣٢١ ح ٣.

(٢) الكافي ٦: ٣٣٧ ح ٣، عن محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد، عن أحمد بن أبي نصر، عن ألبان بن عثمان عن زرارة عن أحدهما عليهما السلام قال قال رسول الله ﷺ والسند صحيح في أعلى مراتب الصحة.

(٣) قرب الإسناد: ١١٠، جعفر بن محمد عن أبيه، عن جابر بن عبد الله والرم هو الأكل.

وزيلته وضوحاً ما روي بسند معتبر عن علي عليه السلام أنه قال: «لبن البقر شفاء»^(١) وإذا جاء التريديد في كلمة شفاء من ناحية إرادة الوقاية منها أو العلاج، فقد روي عن أبي عبد الله عليه السلام بسند معتبر أنه قال: «ألبان البقر دواء، وسمونها شفاء، ولحومها داء»^(٢) وفي خبر معتبر آخر عن أمير المؤمنين عليه السلام أنه قال: «ألبان البقر دواء»^(٣).

والأخبار مطلقة، أي أن الاستفادة منها أن لبن البقر دواء على الإطلاق، وقد يخصه بعض الأخبار بمرض خاص مثل ما روي عن أمير المؤمنين عليه السلام: «ألبان البقر دواء ينفع للذئب»^(٤) والذئب هو الإسهال ولكن لا يدل على التقييد بذلك، وقد ورد في رواية أخرى «أن لبن البقر فيه منافع فمن تمكن منه فليشربه»^(٥) وقد شكوا بعض أصحاب أبي جعفر عليه السلام إليه ذرياً وجده، فقال عليه السلام له: «ما يمنعك من شرب ألبان البقر؟» فقال عليه السلام له: «أشربته قط؟» فقال له: نعم مراراً، فقال عليه السلام: «كيف وجدتها؟» فقال: وجدتها تدبغ المعلقة، وتكسو الكليتين الشحم وتشهي الطعام فقال عليه السلام: «لو كانت أيامه لخرجت أنا وأنت إلى ينبع حتى نشربه»^(٦).

(١) الخاسن ٢: ٤٩٤ ح ٥٨٩، عن النوفلي، عن السكوني، عن أبي عبد الله عليه السلام، عن أبيه، عن علي عليه السلام.

(٢) الكافي ٦: ٣٦١ ح ٣، عن محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد، عن محمد بن خالد، عن عبد الله بن المغيرة، عن إسماعيل بن أبي زياد، عن أبي عبد الله.

(٣) الكافي ٦: ٣٣٧ ح ١، عن علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن النوفلي، عن السكوني، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: قل أمير المؤمنين عليه السلام.

(٤) البحار ٥٩: ٢٨٢.

(٥) البحار ٥٩: ٢٧٤.

(٦) الكافي ٦: ٣٣٧ ح ٢، عن علة من أصحابنا، عن أحمد بن محمد بن خالد، عن يحيى بن إبراهيم بن أبي البلاد، عن أبيه، عن جده، قل شكوت إلى أبي جعفر عليه السلام ذرياً...

بالإضافة إلى التعليل المذكور في الرواية الأولى والثانية من أنها تأكل من كل الشجر، فهو كما بينا في المقدمة يعني اجتماع جميع الخواص الدوائية فيه، وحاله حل العسل الذي جاء فيه ﴿ثُمَّ كُلِي مِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ﴾ فعندي في هذا البيان كفاية لاستفادة العمومية والدوائية لكل داء.

بقي أنه قد يقول شخص إنني أشرب اللبن دائماً وأمراض، كيف أمراض وهو دواء كل داء؟! فإن الجواب عن هذا السؤال يكمن في أمرين.

الأول: التخليط، وأكل ما يضر بالبدن مع شرب اللبن، فقد قل للصادق رجل: إنني أكلت لبناً فأضرني، قل: فما ضر شيئاً قط، ولكنك أكلت معه غيره فأضر بك الذي أكلته معه، فظننت أنه من اللبن^(١).

الثاني: أن الاستفادة من الأخبار الأولى أن اللبن إنما يداوي من كل داء إذا كان البقر بحيث يرعى من كل الشجر، أو كان لبن بقر مختلف مجموعته يرعى من كل الشجر، وعلى الأقل أنه يرعى من الشجر الذي فيه الدواء لداء الشخص.

وإنما يتوفر ذلك في البقر السائمة التي ترعى في البر وتتناول العقاقير الطبية بأنواعها وأشكالها^(٢)، وما يعلف علفاً مخصوصاً كالتين والحشيش لا يكون فيه فائدة أكثر من تناول التين والحشيش نفسه. بالإضافة أن الدواء لا يكون هو العلة التامة للشفاء كما بينا، ويتدخل فيه عوامل كثيرة يجب توفرها ولا يوفق بينها إلا الله سبحانه وتعالى فإن الشفاء منه سبحانه.

(١) مكارم الأخلاق: ١٩٣.

(٢) والدليل على ذلك ما جاء في رواية جد أبي البلاد المارة في الصفحة السابقة حيث قل أبو جعفر عليه السلام: لو كانت أيلمه لخرجت أنا وأنت إلى ينبع حتى نشربه. حيث يدل هذا الكلام أن له وقتاً وأن له مكان كينبع حيث ترعى البقر من أنواع النباتات.

ثم إن لبن البقر يختلف، وأفضله لبن البقرة الحمراء؛ لما رواه الكليني بسنده عن أبي جعفر عليه السلام قال: «لبن الشاة السوداء خير من لبن حراوين، ولبن البقرة الحمراء خير من لبن سوداوين»^(١) فهو يعني أن لبن البقرة الحمراء يعادل لبن بقرتين سوداويتين في الفائدة والأثر والتغذية والعلاج.

ألبان الإبل

المعروف أن ألبان الإبل ليست مقبولة من الناحية الغذائية ولا يتعارف شربها ولا صناعة المواد اللبنية منها بخلاف لبن البقر والغنم، فهي فاقدة للقيمة الغذائية، بخلاف لحومها، وقد يكون السبب قلة وفورها ويتغذى بها أهلها ومن تكثر عندهم، وقد يعود الإعراض عنها إلى طعمها.

والمستفاد من الأخبار هو عدم قيمتها الغذائية حتى ورد أن أبوال الإبل خير من ألبانها، ولكن هذا لا يعني فقدانها للقيمة الدوائية، فقد كان المعروف أن من يمرض ويخرج إلى الصحراء ويشرب من ألبان الإبل وأبوالها يصح ويتعافى^(٢).

فقد روى الكليني بسنده عن أبي الحسن موسى عليه السلام أنه قال: «أبوال الإبل خير من ألبانها، ويجعل الله عز وجل الشفاء في ألبانها»^(٣) فإذا كان الشفاء في ألبان الإبل فلا بد أن أفضلية الأبوال من الناحية الغذائية والطعم فقط.

(١) الكافي ٦: ٣٣٦ ح ٢، محمد بن يحيى، عن سلمة بن الخطاب، عن عباد بن يعقوب، عن عبيد بن محمد، عن محمد بن قيس عن أبي جعفر عليه السلام والسند يشمل على الضعفاء والمجاهيل كسلمة الذي ضعفه النجاشي وابن الغضائري، والمجاهيل عبيد ومحمد بن قيس.

(٢) انظر الكافي ٧: ٢٤٥ ح ١، ودعائم الإسلام ٢: ٤٧٦ ح ١٧١.

(٣) الكافي ٦: ٣٣٨ ح ١، محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد بن عيسى، عن بكر بن صالح، عن الجعفري قال سمعت أبا الحسن موسى عليه السلام يقول: والسند ضعيف لضعف بكر ضعفه النجاشي وابن الغضائري وقال كثير التفرد بالغرائب.

ومهما يكن من ذلك فهذه الرواية تثبت الدوائية والشفائية لألبان الإبل وقد استفاد من إطلاقها أنها شفاء من مطلق الداء والمريض.

وهناك رواية تصرح بالعموم يرويها الكليني أيضاً عن موسى بن عبد الله بن الحسين قال سمعت أسيخنا يقولون: ألبان اللقاح شفاء من كل داء وعاهة ولصاحب البطن أبوها^(١)، واللقاح هي النوق.

وروى ابننا سابور عن أبي عبد الله عليه السلام أنه قال: «ألبان اللقاح شفاء من كل داء وعاهة في الجسد وهو ينقي البدن ويخرج درنه ويغسله غسلًا»^(٢).

وهذه الروايات تدل على أن لبن الناقة دواء لكل دواء، وهو يقوم بتطهير البدن من عوامل المرض وإخراجها منه، مما يعني القيام بمعالجة جذرية لكل الأمراض، والاختبارات العلمية في هذا المجال قد تتكفل ببيان ما يعالج منه بالدقة تدريجياً.

ألبان الأتن

الأتن هي أنثى الحمُر الأهلية، فقد جاءت بعض الأخبار بالتداوي بها، منها ما رواه الكليني بسنده عن يحيى بن عبد الله، قال: كنت عند أبي عبد الله عليه السلام فأتينا بسكرجات، فأشار بيده نحو واحدة منهن وقال: «هذا شيراز الأتن اتخذنه لعليل عندنا، ومن شاء فليأكل ومن شاء فليدع»^(٣).

(١) الكافي ٦: ٣٣٨ ح ٢، علة من أصحابنا، عن أحمد بن أبي عبد الله، عن نوح بن شعيب، عن بعض أصحابنا، عن موسى بن عبد الله بن الحسين، وهو في المحاسن: ٤٩٣ ح ٥٨٧، وطب الأئمة: ١٠٢.

(٢) طب الأئمة: ١٠٢، الجارود بن محمد، عن محمد بن عيسى، عن كامل عن موسى بن عبد الله بن الحسين، قال سمعت أسيخنا يقولون...

(٣) الكافي ٦: ٣٣٩ ح ٢، أحمد بن محمد، عن محمد بن خالد عن خلف بن حماد، عن يحيى بن عبد الله، والسند معتبر على ما يبدو.

والسكرجات هو ما يعمل بالسكر من الحلويات، وشيراز الأتن هو لبنها، وما أظن أن أحداً يشربه أو يأكله كغذاء، ولذا نبه الإمام عليه وقال هذا شيراز الأتن، ولم يتركهم يأكلون من دون أن يذكر لهم ما هو؛ لمعرفة بأن الناس يتحاشونه كطعام، وإنما أراد الإمام بقوله من شاء فليأكل هو الأكل بعنوان أنه دواء، وهي لا تدل على أنه دواء لكل داء فهي قضية في واقعة لمريض خاص ومرض خاص ولا يستفاد العموم بقوله من شاء فليأكل، وإن فسرناه أنه فليأكل بعنوان الدواء؛ لأن معناه من شاء أي من كان به مرض ينفع له شيراز الأتن فليأكل، لا كل مريض.

وفي رواية أخرى بسنده عن عيص بن القاسم عن أبي عبد الله عليه السلام، قال: تغديت معه فقل لي: «أتدري ما هذا؟» قلت: لا، قال: «هذا شيراز الأتن اتخذناه لمريض لنا، فإن أحببت أن تأكل منه فكل»^(١).

ويبدو تكرر الواقعة وتكرر التداوي به، الأمر الذي قد يستفاد منه عمومية نفعه وكونه نافعاً لأكثر من مرض.

وهناك روايتان يُسأل فيها الإمام عن اللبن الأتن تشرب للدواء فيقول لا بأس^(٢).

والمستفاد من مجموع الأخبار أن لبن الأتن له خاصية دوائية، ولكن لا يعلم المرض الذي يعالج منه وهل هو كل مرض أو مرض خاص أو أمراض خاصة، فيحتاج إلى اختبار.

لبن الشاة

يحظى لبن الشاة بالاستقبال في الأوساط الشعبية والظاهر أن هذا الاستقبال من أجل الطعم والقيمة الغذائية، ولكن الموجود في بعض الأخبار

(١) الكافي ٦: ٣٣٨ ح ١، عن محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد بن عيسى، عن عبد الرحمن بن أبي نجران، عن صفوان بن يحيى، عن عيص بن القاسم، والرواية صحيحة السند.

(٢) طب الأئمة: ٦٣، قرب الإسناد: ١١٦.

خلاف ذلك، فقد روى ابن سabor عن النبي ﷺ أنه قال: «لحم البقر داء ولبنها دواء، ولحم الغنم دواء ولبنها داء»^(١)، وفي نقل آخر: «ولبنها دواء»^(٢)، فلا يمكن إنكار خيره لرواية مختلفة النقل، مع ما روى الكليني بسنده، عن أبي جعفر عليه السلام: «لبن الشاة السوداء خير من لبن الحمراوين...»^(٣)، فلا يعدم الخير والفائدة.

التداوي بالأبوال

لاشك أن الأبوال مستفزة حتى لو كانت طاهرة، مثل أبوال الإبل والغنم والبقر، والظاهر أن العرب كانت تتداوى بالأبوال، وهي تعتقد بذلك الدواء وترى لها نفعاً، فكان البعض يسأل الأئمة عليهم السلام عن التداوي بها، فيرخصه الإمام على طريقتهم السائلة في تأييد كل دواء يرى منه المتداوي نفعاً حتى لو كان طبياً يونانياً أو يهودياً أو هندياً وغيره ولم يكن من طب الإسلام.

فقد روى الشيخ الطوسي عن أبي عبد الله عليه السلام أنه سئل عن بول البقر يشربه الرجل قال: «إن كان محتاجاً إليه يتداوى به يشربه، وكذلك أبوال الإبل والغنم»^(٤)، ولاشك أن كل عاقل يرجح الشرب في صورة الاضطراب والحاجة إلى الشيء مع العلم أو الظن القوي أنه يرى منه النفع والفائدة.

(١) طب النبي ﷺ للمستغفري: ٢٩٦.

(٢) مستترك الوسائل ١٦: ٣٤٦ ح ٢٠١١٢.

(٣) الكافي ٦: ٣٣٦ ح ٢، عن محمد بن يحيى، عن سلمة بن الخطاب، عن عباد بن يعقوب، عن عبيد بن محمد، عن محمد بن محمد بن قيس، عن أبي جعفر عليه السلام، والرواية ضعيفة.

(٤) تهذيب الأحكام: ١: ٢٨٤ ح ٨٣٢، الوسائل ١٧: ٨٧ ح ٣٦٣٣، محمد بن الحسن بإسناده عن أحمد بن يحيى، عن أحمد بن الحسن، عن عمرو بن سعيد، عن مصلح بن صدقة، عن عمار بن موسى، عن أبي عبد الله عليه السلام.

وروى ابن سابور عن سماعة قال: سألت أبا عبد الله عليه السلام عن شرب الرجل أبوال الإبل والبقر والغنم يُنعت له من الوجع هل يجوز له أن يشرب؟ قال: «نعم لا بأس به»^(١).

أبوال الإبل

والأمر في أبوال الإبل على خلاف باقي الأبوال فإن الأمر والترغيب صادر من النبي صلى الله عليه وآله والأئمة عليهم السلام في التداوي بها، منها قصة أولئك النفر الذين اجتووا المدينة فأمرهم النبي صلى الله عليه وآله بالخروج إلى إبل الصدقة والتداوي بأبوالها وألبانها، فخرجوا وشربوا وصحوا^(٢)، والجوى داء في الصدر من جويت نفسه عن البلد إذا لم يوافق هواؤه، والمراد هنا المرض ولعله ضيق النفس.

وقد تقدم في ألبان الإبل الرواية التي يرويهما الكليني وغيره عن أبي الحسن موسى عليه السلام يقول: «أبوال الإبل خير من ألبانها، ويجعل الله الشفاء في ألبانها» واستظهرنا أن الخيرية من ناحية الطعم والقيمة الغذائية، لا الدوائية؛ لأنه قال «ويجعل الشفاء في ألبانها»^(٣).

ولا يعني أن الأبوال ليس لها قيمة دوائية كيف وقد أمر النبي صلى الله عليه وآله بالتداوي بها كما ذكرنا، وروى الكليني عن موسى بن عبد الله بن الحسين قال:

(١) طب الأئمة: ٦٣، عن أحمد بن الفضل، عن محمد بن إسماعيل بن عبد الله، عن زرعة، عن سماعة، عن أبي عبد الله عليه السلام.

(٢) الكافي ٧: ٢٤٥ ح ١، محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد بن محمد بن علي بن الحكم، عن حميد بن زياد عن ابن سماعة، عن غير واحد جميعاً عن أبان بن عثمان، عن أبي صالح عن أبي عبد الله عليه السلام قال: قدم على رسول الله صلى الله عليه وآله قوم من بني ضبة مرضى فقل لهم رسول الله صلى الله عليه وآله أقيموا عندي، فإذا برئتم بعثكم في سرية، فقالوا: أخرجنا من المدينة، فبعث بهم إلى إبل الصدقة يشربون من أبوالها ويأكلون من ألبانها فلما برأوا ... الخبر. وأبو صالح لم يوثق.

(٣) الكافي ٦: ٣٣٨ ح ١.

سمعت أشيخنا يقولون: «ألبان اللقاح شفاء من كل داء وعاهة ولصاحب البطن أبوالها»^(١)، وفي نقل البرقي: ولصاحب الربو أبوالها^(٢).

ومهما يكن من ذلك فإن المعروف المحرب أن أبوال الإبل هي دواء الربو الأول والخيار الأول حتى يومنا هذا ولا يعرف دواء مثله ولعله يشمل مرض القلب والرئة.

ويدل على ذلك بوضوح ما رواه ابن سabor بسندهما عن المفضل بن عمر، قال: سألت أبا عبد الله عليه السلام قلت: يا بن رسول الله إنه يصيبني ربو شديد إذا مشيت حتى لربما جلست في مسافة ما بين داري ودارك في موضعين.

قال: «يا مفضل اشرب له أبوال اللقاح» فشربت ذلك، فمسح الله دائي^(٣)، فإني أستفيد من ذلك دوائيتها لمرض القلب وانسداد عروقه خصوصاً وقد ورد: أنه ينقي البدن ويخرج درنه ويغسله غسلًا^(٤).

(١) الكافي ٦: ٣٣٨ ح ٢.

(٢) الخاسن: ٢٩٣ ح ٨٥٧.

(٣) طب الأئمة: ١٠٣ أحمد بن محمد بن محمد بن خالد بن محمد بن سنان، عن المفضل بن عمر.

(٤) طب الأئمة: ١٠٢.

التداوي بالأعشاب

الحبة السوداء

المطروح في الأخبار هو عمومية منافع الحبة السوداء، وأنها من جملة الأمور التي تُعدُّ دواءً لكل داء، والمتناقل عن الرسول ﷺ أنه قال: « الحبة السوداء دواء من كل داء إلا السام » ونحن ندرس مستند هذا القول وحقيقته، ثم نبحث في خواص هذا العلاج العام ثبوته .

أما كونها علاجاً عاماً ودواءً لكل داء فقد دلت عليه بعض الأخبار منها ما رواه الحسين بن بسطام، عن الحسين بن شاذان، عن أبي جعفر، عن أبي الحسن عليه السلام أنه قال، قال رسول الله ﷺ: « في الحبة السوداء شفاء من كل داء إلا السام » قيل: يا رسول الله ﷺ وما السام؟ قال: « الموت »^(١)، وقوله في الحبة دليل على احتوائها على مواد معقدة تداوي أنواع الأدوية وحالها حال العسل وألبان البقر.

وروى الصدوق في حديث الأربعمائة عن أمير المؤمنين عليه السلام قال: « ما من داء إلا وفي الحبة السوداء منه شفاء إلا السام »^(٢).

وروى في فلاح السائل عن ابن الوليد بسند معتبر عن محمد بن مسلم قال، قلت لأبي جعفر عليه السلام: قال رسول الله ﷺ في هذه الحبة شفاء من كل داء

(١) طب الأئمة: ٥١، عن الحسن بن شاذان، عن أبي جعفر عليه السلام، عن أبي الحسن عليه السلام.

(٢) الخصال: ٦١٠ ح ١٠، عن أبيه، عن سعد بن عبد الله، عن محمد بن عيسى بن عبيد القبطي، عن القاسم بن يحيى، عن الحسن بن راشد، عن أبي بصير ومحمد بن مسلم عن أبي عبد الله عليه السلام قال حدثني أبي عن جني عن آبائه عليهم السلام أن أمير المؤمنين علم أصحابه في مجلس واحد أربعمائة باب مما يصلح للمسلم في دينه ودنيته .

إلا السام؟ فقلت: «نعم» ثم قلت: «ألا أخبرك بما فيه شفاء من كل داء وسام؟» قلت: بلى، قلت: «الدعاء»، ورواه في الدعائم مرسلًا عن أبي جعفر عليه السلام، وفيه: «الدعاء يرد القضاء وقد أبرم إبراماً»^(١).

وروى في الدعائم أيضاً عن أبي جعفر عليه السلام أنه قال: «عليكم بالحبة السوداء؛ فإنها شفاء من كل داء إلا السام يعني الموت»^(٢).

وفي فقه الرضا عن العالم عليه السلام: «أن الحبة السوداء شفاء من كل داء إلا السام»^(٣).

وروى ابن بسطام بسنده عن ذريح، قال، قلت لأبي عبد الله عليه السلام: إني لأجد في بطني قراقر ووجعاً، قلت: «ما يمنعك من الحبة السوداء؛ فإن فيها شفاء من كل داء إلا السام»^(٤).

وعن أبي جعفر عليه السلام قال: قال رسول الله ﷺ: «في هذه الحبة السوداء إن فيها شفاء من كل داء إلا السام، فقيل: يا رسول الله وما السام؟ قلت: الموت»^(٥).

وعن زرارة بن أعين قال سمعت أبا جعفر عليه السلام وقد سئل عن قول رسول الله ﷺ في الحبة السوداء، فقال أبو جعفر عليه السلام: «نعم قال ذلك رسول الله ﷺ واستثنى فيه فقال: إلا السام، ولكن ألا أدلك ما هو أبلغ منها ولم يستثن عليه السلام»

(١) فلاح السائل: ٢٨، عن ابن الوليد عن الصفار، عن محمد بن عيسى، عن الحسين بن سعيد، عن أحمد بن الحسن الميثمي، عن ربيعي، عن محمد بن مسلم، دعائم الإسلام ٢: ١٣٦ ح ٤٧٧.

(٢) دعائم الإسلام ٢: ١٤٩ ح ٥٣٢.

(٣) فقه الرضا عليه السلام.

(٤) طب الأئمة عليهم السلام: ٦٨، عن القاسم بن أحمد بن جعفر، عن القاسم بن محمد عن أبي جعفر، عن محمد بن يعلى أبي عمرو، عن ذريح.

(٥) طب الأئمة عليهم السلام: ٦٨.

النبي ﷺ؟ قلت: بلى يا بن رسول الله، قل: الدعاء يرَدُّ القضاء وقد أبرم إبراهيم، والصدقة تطفىء الغضب، وضم أصابعه»^(١).

وهناك أخبار أخرى متفرقة يستفاد منها عمومية نفعها يأتي ذكر بعضها، وإنما أكثرنا من نقل الأخبار للاستعانة بتعدد الطرق وتكثر النقل على إثبات ذلك لعدم صحة أسناد أكثر تلك الروايات إذا لم نقل جميعها.

والمهم أن الحبة السوداء، هي الشونيز وليس الحرمل كما ظن البعض فقد ورد عن الصادق عليه السلام: قل: «الحبة السوداء شفاء من كل داء» وهي حبيبة رسول الله ﷺ، فقيل له: إن الناس يزعمون أنها الحرمل، قل: لا، هي الشونيز، فلو أتيت أصحابه فقلت: أخرجوا إلي حبيبة رسول الله ﷺ، لأخرجوا إلي الشونيز»^(٢).

ومع ذلك فهي اليوم أشهر من أن تخفى وتسمى بالفارسية «سيه دانه» وباللاتينية «BLACK CUMIN» والاسم العلمي «NIGERIA SATIVA» ويرى البعض أنها الكمون الأسود.

ويؤيد أنها الشونيز ما جاء في بديل العمليات الجراحية من قول الرسول ﷺ: «إن خير الدواء الحجامة والفصلا والحبة السوداء، يعني الشونيز»^(٣)، وروي أنه ﷺ سئل: وما الحبة السوداء؟ قل: «الشونيز»^(٤).

وروي عن النبي ﷺ أنه قل: «الشونيز دواء من كل داء»^(٥).

(١) طب الأئمة: ٦٨.

(٢) مكارم الأخلاق: ١٨٦.

(٣) دعائم الإسلام ٢: ١٤٤، مستدرك الوسائل ١٦: ٤٣٧.

(٤) مكارم الأخلاق: ١٨٥.

(٥) مكارم الأخلاق: ١٨٦.

ولو عدلنا إلى طبع الحبة السوداء وكيف صارت دواء لكل داء، بل ما معنى ذلك، وهل إن الحبة السوداء تعالج معالجة جذرية بأن تعدل الطباع أو هي شفاء للداء من دون أن تزيد في الدم أو تقلله ومن دون أن تزيد الصفراء أو البلغم أو تقللها في مجال تعديل الطباع وبالتالي حصول السلامة؟ الظاهر عدم وجود دور لها من هذه الناحية؛ لأن المقدار الموصوف للاستعمال منها قليل جداً لا يتعدى حبيبات، فلا يتصور فيها زيادة الدم أو الصفراء أو تقليلها.

والمستفاد من الأخبار أنها تقوم بمعالجة المرض ودفع آثاره وخصوصاً الوجع مثل الصداع ووجع البطن وغير ذلك من الأوجاع، وكذلك تدفع بعض أنواع الحمى، فهي دواء تعالج الموضع الذي تصل إليه وتقع فيه فهي علاج موضعي بتمام معنى الكلمة ويزيل الوجع كواحد من الأدوية المطروحة وليست هي غذاء ولا من المطيبات.

بل هي من خير الدواء لقول رسول الله ﷺ: «إن خير الدواء الحجامة والفضاد والحبة السوداء، يعني الشونيز»^(١).

وإذا كان الأطباء يعالجون الحار بالقار والقار بلحار ويهمهم على الدوام حفظ الاعتدال بين الحرارة والبرودة ويسعون في معرفة الحار والبارد من الغذاء والدواء، فإن الشونيز ليست حارة ولا باردة ولا تعالج الحار دون القار ولا القار دون الحار، أي ليست دواء ينتشر في جميع البدن ويؤدي إلى تغيير مزاجه وتعديله بصورة عامة.

والذي يدل على جميع ذلك ما جاء في رواية ابن بسطام، بسنده عن أبي الحسن عليه السلام قال: سئل عن الحمى الغالبة، قال: «يؤخذ العسل والشونيز ويلق منها ثلاث لعقات، فإنها تنقلع، وهما المباركان، قال الله تعالى في العسل: ﴿يَخْرُجُ مِنْ بَطُونِهَا شَرَابٌ مُخْتَلِفٌ أَلْوَانُهُ فِيهِ شِفَاءٌ لِلنَّاسِ﴾، وقال رسول الله ﷺ: «في الحبة السوداء شفاء من كل داء إلا السم، قيل: يا رسول الله: وما السم؟ قال:

الموت، قل: وهذان لا يميلان إلى الحرارة والبرودة ولا إلى الطبايع، إنما هما شفاء حيشما وقعا»^(١).

فقد جعلها الطبايع المباركة وهو يدلّ على كثرة خيرها ونفعها وأنها متى ما دخلت الجوف أو استعملت سعوطاً وغيره نفعت وعالجت مرض ذلك الموضع.

وبعد ذلك ذكر أنها لا تميل إلى الحرارة والبرودة، أي ليست حارة تعالج القار، ولا باردة تعالج الحار، فلا تميل إلى الحرارة فتزيدها ولا إلى البرودة فتهدبها ولا تعتدل بها حالة المزاج.

ولا تميل إلى الطبايع، فهي لا تميل إلى الدم وتزيده إذا نقص ولا إلى المرّة فتزيدها إذا نقصت، ولا تنقص الصفراء إذا زادت ولا الدم إذا زاد وإنما هي شفاء، بمعنى أنها تعالج المرض والخلل الحاصل في موضع من مواضع البدن بأي دليل وتشفي منه أي لا تعالج الطبيعة ومن يعدها المرض، بل تقوم بمعالجة المرض رأساً.

ولا تنحصر وظيفة الحبة السوداء في معالجة المرض الذي ظهرت عوارضه وصار الشخص يعاني منه ومن آثاره وعلائمه، بل تعالج المرض الكامن الذي ستظهر علائمه في يوم من الأيام.

لماء جاء في الفقه الرضوي: «أن الحبة السوداء مباركة تخرج الداء الدفين من البدن»^(٢) إذا كان معنى الدفين هو الكامن، مع احتمال إرادة المعالجة الجذرية، بأن تجعل المحل الذي تصل إليه بحالة من المناعة بحيث لا تظهر فيه العوارض والأوجاع فهو احتمال آخر.

(١) طب الأئمة: ٥١، عن الحسن بن شاذان، عن أبي جعفر، عن أبي الحسن عليه السلام، مكارم الأخلاق: ١٨٦.

(٢) فقه الرضا عليه السلام: ٣٤٦.

شروط العلاج بالحبة السوداء

الأول: أخذ عدد مفرد، خمسة أو سبعة، فكل ما ورد هو التوصية بعدد مفرد كما سيأتي .

نعم هناك موارد وردت التوصية بأخذ وزن معين فيها كوزن دانق أو عشرة دراهم وهكذا.

الثاني: وهو الشرط الأساسي، هو الإيمان ولا تنفع غير المؤمن، فقد روى في الجعفریات بسنده عن جعفر بن محمد رضي الله عنه عن آبائه عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه قال، قال رسول الله ﷺ لرجلٍ اشتكى بطنه: فخذ شربة من عسل، وألق فيها ثلاث حبات شونيز أو خمس أو سبع، ثم اشربه تبرأ بإذن الله تبارك وتعالى، فقل رجل من أهل المدينة لجعفر بن محمد عليهما السلام وهو عند محمد^(١) من جلة أهل المدينة وقد وصف له هذا، فقل الرجل من أهل المدينة: يا جعفر فقد فعلنا هذا فما رأينا ينفعنا، فقل جعفر بن محمد رضي الله عنه: «إنما ينفع أهل الإيمان، ولا ينفع أهل النفاق، وعسى أن تكون منافقاً وأخذته على غير تصديق منك لرسول الله ﷺ» فنكس الرجل رأسه^(٢).

فهذا كما بينا سابقاً يدل على دخل التصديق في حصول الشفاء في هذا السنخ من الدواء.

الثالث: يلزم معرفة كيفية استعمال الحبة السوداء بالأكل، مطحوناً وغير مطحون، أو النفخ في الأنف أو بتقطير مائها في الأنف وغيرها، مع لزوم معرفة مقدار الاستعمال، ومحل الاستعمال.

(١) المراد بمحمد هذا هو حاكم المدينة يومها كما يظهر من سائر الروايات.

(٢) الجعفریات: ٢٤٤، مستدرک الوسائل: ١٦: ٣٦٨، بإسناده عن جعفر بن محمد رضي الله عنه .

الرابع : - وهو أهمها - الإيصال إلى الموضع المتوجع، لقول أبي عبد الله عليه السلام في العسل والحبة السوداء: «إنما هما شفاء حيثما وقعا».

والكيفيات بعضها مذكورة في الأخبار كالنفخ في الأنف بعد طحنها أو تقطير مائها فيه بعد تنقيعها للإيصال إلى الرأس أو تناولها مع العسل للإيصال إلى البطن أو عامة الجوف، وستأتي تفاصيل أخرى في العلاجات الخاصة.

وقد تكون هنالك طرق مبتكرة كالتزريق بالأبر والتقطير في العين والأذن والوضع على الموضع بشكل دهن أو مسحوق وغيرها فإن قوله «حيثما وقعا» يفتح اليد في طريقة الإيصال، ويدعمه أنها دواء من كل داء.

بعض الأمراض التي تعالجها الحبة السوداء

١- قراقر البطن ووجع البطن، فقد روى ابن بسطام بسنده عن ذريح قل، قلت لأبي عبد الله عليه السلام لأجد في بطني قراقر ووجعاً قل: «ما يمنعك من الحبة السوداء؛ فإن فيها شفاء من كل داء إلا السام»^(١).

والتأكيد إنما يكون على وجع البطن، فقد جاء في رواية أخرى عن ذريح أنه شكوا قراقر في بطنه إلى أبي عبد الله عليه السلام، فقل: «أتوجعك؟» قل: نعم، قل: «ما يمنعك من الحبة السوداء والعسل لها وذكر له كيف يصنع»^(٢).

وفي رواية أخرى أن رسول الله صلى الله عليه وآله قل لرجل اشتكى بطنه: فخذ شربة من عسل وألق فيها ثلاث حبات شونيز أو خمس أو سبع، ثم اشربه تبرأ بإذن الله تبارك وتعالى»^(٣).

(١) طب الأئمة: ٦٨، عن القاسم بن أحمد بن جعفر، عن القاسم بن محمد عن أبي جعفر، عن محمد بن يعلي أبي عمرو، عن ذريح، قل قلت لأبي عبد الله عليه السلام ...

(٢) طب الأئمة: ١٠٠، عن أحمد بن محارب السوداني، عنه صفوان بن عيسى بن يحيى البياع، عن عبد الرحمن بن الجهم، قل: شكوا ذريح الخاربي

(٣) الجعفریات : ٢٤٤.

بل مطلق أوجاع الجوف لما روي أن رجلاً شكاً إلى رسول الله ﷺ وجمعاً يجده في جوفه فقل: فخذ شربة عسل وألق فيها ثلاث حبات شونيز أو خمساً أو سبعماً واشربه تبرأ بإذن الله، ففعل ذلك الرجل فبرئ»^(١).

بل حتى الأمراض الصعبة التي تحتاج إلى العمليات الجراحية لرواية الرجل الذي داواه اليهودي يشق بطنه واستخراج شيء منها وقول الرسول بعد اعتراضه على ذلك: «إن خير الدواء الحجامه والقصد والحبة السوداء»^(٢).

٢- الحمى الغب أي التي تكون يوماً ويوماً لا كما سيأتي، فقد ورد عن أبي الحسن ﷺ وسئل عن الحمى الغالبة، فقل: «يؤخذ العسل والشونيز ويلق منه ثلاث لعقات، فإنها تنقلع...»^(٣).

٣- حصر البول (البروستات) فقد روى الطبرسي عن الفضل قل: شكوت إلى أبي عبد الله ﷺ أني ألقى من البول شقة، فقل: «خذ من الشونيز في آخر الليل»^(٤).

٤- الحمى

٥- الصداع

٦- الرمد، فقد روي عن أبي الله ﷺ قل: «إن في الشونيز شفاء من كل داء، فأنا آخذه للحمى والصداع والرمد ولوجع البطن ولكل ما يعرض من الأوجاع يشفيني الله عزوجل به»^(٥).

(١) دعائم الإسلام ٢: ١٣٥.

(٢) دعائم الإسلام ٢: ١٤٤.

(٣) طب الأئمة: ٥١.

(٤) مكارم الأخلاق: ١٨٦.

(٥) مكارم الأخلاق: ١٨٦.

وهناك أمراض أخرى تدخل الحبة السوداء في دوائها ستأتي في علاج أحاد الأمراض إن شاء الله .

تنبيه

كلما تعرضت الأخبار للأدوية العامة تكتفي بذكر أنها دواء لكل داء وقد تستثني السام وتسكت، إلا الأخبار الواردة في الحبة السوداء فإن الإمام يبادر بعد ذكر أنها دواء لكل داء إلا السام ويقول: «ألا أدلك على ما لم يستثن فيه رسول الله ﷺ؟» فيقول: نعم، فيقول: «الدعاء» فإنه يرد القضاء، وقد أبرم إبراهيم ويضم أصابعه من كفيه جميعاً، وجميعها جميعاً واحدة إلى الأخرى الخنصر بحيل الخنصر كأنه يريك شيئاً .

فلماذا هذا التدارك في خصوص الحبة السوداء فيه احتمالات:

منها: أن السائل مبتلى بداء السام لا تنفعه الحبة السوداء، بل ولا ينفعه والحل هذه سوى الدعاء، ولذلك يبادر الإمام عليه السلام إلى الاستدراك لما علم من حل السائل الذي سأله هل أن الرسول ﷺ قال ذلك في الحبة السوداء، وعرف منه أن لم ير نفعاً منها، ولا تنفعه، فتداركه بذلك.

ومنها: علم الإمام عدم وجدان الكثير لشرط الحبة السوداء، أعني الإيمان الكامل بقول الرسول ﷺ وعدم الاعتقاد بذلك لنفي الأطباء نفعها بذلك الحد، أو عدم اعتنائهم بها بذلك الحد من الاعتناء.

ومنها: عدم معرفة الناس بكيفية الاستفادة منها، وهو له أنحاء يحتاج إلى اختراعات واسعة وتجارب مستمرة ومهارة خاصة بحيث يُقيم المعالج كيفية العلاج بها وكيفية التداوي بها سعوطاً أو أكلاً أو شرباً، طحناً أو بدونه، أو تقطيراً في الأنف أو استخلاصاً من ملاتها وتزريقها وغيرها، فهي سر من الأسرار سيكشف تقدم العلم الستار عنه .

الحرمل^(١)

والمعروف في أوساطنا أن الحرمل نشرة لدفع العين، والأخبار تذكر له خواصاً دوائية ومنافع وقائية، وهي تشيد به لكثرة أهميته، حتى أن بعضها يوعز نفعه إلى ما يوكلُ به من القوى العلوية، أعني القوى الخيرة الكونية، منها ما يرويه الطبرسي عن النبي ﷺ قال: «ما أنبت الحرمل شجرة ولا ورقة ولا زهرة إلا وملك موكل بها حتى تصل إلى من تصل إليه أو تصير حطاماً، وإنَّ في أصلها وفرعها نشرة، وفي حبها شفاء من اثنين وسبعين داء»^(٢).

وروى النعمان عن علي رضي الله عنه أنه قال: «ما من شجرة حرمل إلا ومعها ملائكة يجرسونها حتى تصل إلى من وصلت، وفي أصل الحرمل نشرة وفي فرعها شفاء من اثنين وسبعين داء»^(٣).

وروى هذه الرواية في الجعفریات بسند معتبر عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه^(٤) ورسول الله ﷺ والمهم في ذلك الخاصية الدوائية الموجودة فيها بحيث تداوي اثنين وسبعين داء، تجعله الرواية الأولى لحيه والثانية لفرعه، فيحتمل إرادة الحب من الفرع، أو ما يشمل الحب.

وفي رواية نالثة عن أبي عبد الله رضي الله عنه أنه سئل عن الحرمل واللبان، فقال: «أما الحرمل فما تقلقل له عرق في الأرض ولا ارتفع له فرع في السماء إلا وكنل به ملك حتى يصير حطاماً أو يصير إلى ما صارت، وإن الشيطان ليتكب سبعين داراً دون الدار التي هو فيها، وهو شفاء من سبعين داء أهونه

(١) وهو بالفارسية «اسبند، اسفند» وبالإنكليزية «WILD RUE HARMEL» واسمه العلمي

«STIN KWEED» «RHAZYA STRICTA»

(٢) مكارم الأخلاق : ١٨٦.

(٣) دعائم الإسلام ٢: ١٥٠ ح ٥٣٥.

(٤) الجعفریات : ٢٤٤.

الجدام فلا تغفلوا عنه^(١)، وأنا أستفيد من هذه الروايات وأمثالها وجود موجودات نافعة في الجو وفي بعض الأشياء بل كلها تتقابل مع الموجودات الضارة كالشياطين والمكروبات، على أن العلم اكتشف الضارة منها وركز عليها، ولم يركز على النافعة، وليست هي مثل المكروبات النافعة في الأمعاء وغيرها والمكروبات المخمرة، بل هي وراء كل عمل يعود نفعه للناس.

المراد بسبعين داء هي الأدوية الميكروبية بقرينة قوله التي قبل ذلك «وإن الشيطان ليتنكب سبعين داراً دون الدار التي هو فيها على ما استظهرناه من إرادة المكروب من كلمة الشيطان مثل هذه الاستعمالات، وأن الجاري في الأخبار التعبير عن الأمراض الحماوية الميكروبية بسبعين داء؛ لأن عندها قد لا يتجاوز ذلك.

والنتيجة أن الرواية تعزو السر في دوائية الحرمل إلى إبعاده الشيطان، وإن كان المستفاد منها هو أن نفس شجرة الحرمل تفعل ذلك وليس الحب أو جزء آخر منها، ولكن التعليل بتوكيل الملك حتى يصير حطاماً قد يلزم منه الإبعاد حتى في مثل الحب ما لم يصير حطاماً.

وتوكيل الملك بها هو سرٌ آخر فيها يضيف لها خواصاً أخرى دوائية تزيد به على معلجة سبعين داء، ولذا جاء في الروايتين الأوليين اثنين وسبعين داء.

كما أن الروايات تضيف إلى الأمراض الحماوية مثل تقطير البول، يرويه ابن بسطام بسننه عن أبي بصير قل شكنا عمرو الأفرق إلى الباقر عليه السلام تقطير البول، فقل: فخذ الحرمل واغسله بالماء البارد ست مرات وبالماء الحار مرة واحدة ثم يجفف في الظل ثم يلت بدهن جل خالص ثم يستف على الريق

سفاً فإنه يقطع التقطير بإذن الله تعالى^(١)، والعملية هي تخفيف الحرمل بعد غسله وذلك بأن يوضع في مكان لا تبلغه الشمس حتى يجف ثم يضاف له وهن الجمل وهو ورد الياسمين بجميع ألوانه ويخلط معه بمقدار قليل بحيث لا يصبح سائلاً، ثم يتناوله على الريق وحده من دون أن يتناول معه شيء .

وفي رواية أخرى عن النبي ﷺ قال: «من شرب الحرمل أربعين صباحاً كل يوم مثقالاً لاستنارت الحكمة في قلبه، وعوفي من اثنين وسبعين داء أهونه الجذام»^(٢).

فهي تدل على زيادته في العقل والدرك والفتنة بالإضافة إلى علاج الجذام وسبعين نوعاً من المرض.

السنا

كما يبدو أن إرشاد الرسول ﷺ إلى السنا جاء وفق السياسة التعديلية، بيد أن الناس في زمانه كانوا يتداونون بالشبرم خصوصاً في الاستمشاء (أي تليين البطن)، فإنه رأى الشبرم عند أسماء بنت عميس وهي تريد أن تشربه فقل: إنه حار يار أو قل بار وأمرها بالسنا^(٤)، وفي رواية أخرى أنه سأها بم تستمشين قالت: بالشبرم قل: «إنه حار يار واستمشي بالسنا»^(٥)، وقوله حار يار أو بار هو إتباعان ويقال: حران بران.

(١) طب الأئمة : ٦٨، عن محمد بن إبراهيم العلوي، عن فضالة، عن محمد بن أبي بصير، عن أبيه.

(٢) البحار ٥٩ : ٣٣٥ عن الفردوس.

(٣) وقد يعرف بالسنا مكسي لأن موطنه الأصلي مكة واسمه بالإنكليزية SENA واسمه

العلمي «COSSIO ANGNITOLIA» والحجازي منه «CASSIA ACUTITOLIA».

(٤) البحار ٥٩ : ٢٦٩، عن الفائق.

(٥) سنن ابن ماجه ٢ : ١١٤٦ ح ٣٤٦١.

ومن ثم جاء التأكيد على السنن في عدة روايات والتعريف به إلى أبعاد الحدود، عند ما يروى عن رسول الله ﷺ أنه قل: «إياكم والشرب، فإنه حار بار، عليكم بالسنن فتداواوا به، فلو دفع شيء الموت لدفعه السنن»^(١).

وفي رواية أخرى معتبرة أنه ﷺ قل: «تداواوا بالسنن، فإنه لو كان شيء يرد الموت لرد السنن»^(٢). فإن هذا غاية ما يمكن أن يقال في وصف دوائية شيء وكثرة نفعه، وشلة تأثيره.

وفي رواية ثالثة: «عليكم بالسنن فتداواوا به، فلو دفع الموت شيء دفعه السنن»^(٣). وهذه الروايات والتعابير الواردة فيها وإن دلت على عدم دفع الموت بشيء حتى السنن، ولكن تثبت له خاصية دوائية عظيمة بحيث أنه يكاد أن يدفع الموت مهما كان سببه من الأمراض، فيثبت له نوع من العمومية.

وقد تستفاد العمومية بشكل أوضح من قول الرسول ﷺ: «لو كان في شيء شفاء لكان في السنن»^(٤) فليس المقصود بهذا الكلام إلا التمجيد والمبالغة في التأثير والنفع، غير أن هذه الرواية والروايات السابقة وإن كان فيها دلالة على نحو من العموم ولكن لا يمكن استفادة التعميم لكل داء منها بوضوح وتبقى تحتفظ بنوع من الإبهام والإجمال من ناحية ما يداوي منه السنن.

نعم هناك رواية جاء فيها بعض التفصيل مروية عن الصادق عليه السلام قل: «لو علم الناس ما في السنن لبلغوا مثقالاً منه مثقالين ذهباً، أما أنه أمان من البهق والبرص والجذام والجنون والفالج واللقوة ويؤخذ مع الزبيب الأحمر الذي لا نوى له ويجعل معه هليلج كابلي وأصفر وأسود أجزاء سواء، يؤخذ

(١) دعائم الإسلام ٢: ١٤٩ ح ٥٣٤.

(٢) قرب الإسناد: ١١٠ ح ٢٧٩، عن سعد بن طريف، عن الحسين بن علوان، عن جعفر، عن أبيه، عن جابر بن عبد الله الأنصاري، قل قل رسول الله ﷺ.

(٣) مكارم الأخلاق: ١٨٨.

(٤) طب النبي ﷺ للمستغفري: ٢٦، البحار ٥٩: ٣٠٠.

على الريق مقدار ثلاثة دراهم، وإذا أويت إلى فراشك مثله، وهو سيد الأدوية^(١)، وسيأتي الكلام عن أنواع الهليلج.

ولا يمكن أن نبت بأن السنن يداوي من جميع الأمراض المذكورة في الرواية لأن التعبير بكلمة «أمان» قد تعني الوقاية ليس أكثر، ولا يستفاد منها العلاج بوضوح، ولكن لا ننفي إمكان ذلك.

والمهم ثبوت الخاصية الدوائية العظيمة للسنن، خصوصاً مع ورود ذلك في الرواية المعتبرة المارة التي يرويها الحميري رحمة الله عليه.

ولعل السر في دوائية السنن هو التلين وإخراج الفضول، فهو نحو من التداوي كما يأتي، وهو يعالج المرة كما جاء في رواية التلثيث الدالة على معالجة المشي - وهو التلين - لثلاث الأمراض تقريباً.

الإهليلج (هليلج)^(٢)

من العقاقير المطروحة في الطب الإسلامي هي الإهليلج والبليج والأملج^(٣) تستعمل معاً في عدة موارد ويدخل كل واحد منها خصوصاً الإهليلج في تركيب كثير من الأدوية.

وهي عمدوحة بعالي المدح عند ما يقول الرسول ﷺ: «الهليلجة السوداء من شجر الجنة»^(٤) ولا تقل الهليلجة الصفراء والكابلية عنها بحسب الأهمية

(١) مكارم الأخلاق: ١٨٨.

(٢) وهو بالفارسية «هليله» وبالإنكليزية «MYROBALAN» واسمه العلمي «BELLERIC MYROBALAN».

(٣) الاملج بالفارسية «امله»، وبالإنكليزية «EMBLIC MYROBALAN» والاسم العلمي «AOFFICINALIS».

(٤) البحار ٥٩: ٣٣٧ نقلاً عن الفردوس.

فهي الأخرى نافعة وتدخل في كثير من الأدوية، كما تغني فيما أطلقت الأخبار ولم تعين أي هليلج مراد فيكفي أي نوع منه.

ويبدو أن التداوي بها كان معروفاً من السابق، لما جاء في الخبر الذي يرويه الكليني «أن موسى بن عمران عليه السلام شكأ إلى ربه تعالى البلة والرطوبة، فأمر الله تعالى أن يأخذ الهليلج والبليج والأملج فيعجنه بالعسل ويأخذه، ثم قل أبو عبد الله عليه السلام: «هو الذي يسمونه عندكم الطريفل»^(١).

والطريفل دواء مركب معروف وله تركيبات مختلفة أحدها هذا الذي يذكره الخبر، والتركيب الآخر يرويه ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وآله قل: «الهليلج الأسود وبليج وأملج يغلى بسمن البقر ويعجن بالعسل، يعني الطريفل»^(٢).

والعقاقير المطروحة في الطب اليوناني وغيره كثيرة بينما المطروحة في الطب الإسلامي محدودة، ليس لأجل فقر الطب الإسلامي، بل للاعتقاد بأن ذلك المقدار هو الطب الكافي والأفضل على الدوام.

بدليل أن الإمام موسى بن جعفر عليه السلام قد اشتكى فجاءه المترفعون بالأدوية يعني الأطباء فجعلوا يصفون له العجائب، فقل: «أين يذهب بكم؟ اقتصروا على سيد هذه الأدوية الهليلج والرازيانج والسكر في استقبال الصيف ثلاثة أشهر في كل شهر ثلاث مرات، وفي استقبال الشتاء ثلاثة أشهر في كل شهر ثلاثة أيام ثلاث مرات، يجعل موضع الرازيانج مصطكي فلا يمرض إلا مرض الموت»^(٣). والرواية عجيبة تدل على عدم صحة التشريق والتغريب في

(١) الكافي ٨: ١٩٣ ح ٢٢٨، عن محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد بن عيسى، عن سعيد بن جناح، عن أبي عبد الله عليه السلام.

(٢) البحار ٥٩: ٢٤٠ ح ٢.

(٣) طب الأئمة: ٥٠، عن السري بن أحمد بن السري، عن محمد بن يحيى الأرمني، عن محمد بن سنان، عن الرضا عليه السلام وقل سمعت موسى بن جعفر عليه السلام.

مجال التداوي واختيار الأدوية وأنواع العلاج والاقتصار على العلاج المطروح من قبلهم ﷺ.

وهناك رواية تؤكد على الهليلج وتذكر استعمال الهليلج الأسود في كل ثلاثة أيام وأقله في كل جمعة وأقله في كل شهر^(١).

وتبقى عمومية دوائيته ونفعها لأمراض كثيرة، فقد روي: «في الهليلج شفاء من سبعين داء»^(٢).

وفي رواية عن الحسين بن علي بن أبي طالب رضي الله عنه قال: «لو علم الناس ما في الهليلج الأصفر لاشتروها بوزنها ذهباً» وقل لرجل من أصحابه: «خذ هليلجة صفراء وسبع حبات فلفل واسحقها وانخلها واكتحل بها»^(٣).

وهناك أدوية مركبة يدخل في تركيبها الهليلج تعالج أمراض كثيرة مثل الحصاة، والثفل المجتمع في المثانة، والبلغم، والبواسير، ورخاوة الأضراس، ورتن الفم، والنفس العالي، ووجع المعدة، ووجع الخصرة، وصفار الوجه، وبياض العين، ووجع الرأس، والجراحات وغيرها مما سيأتي تفصيلاً.

القسط^(٤)

جاء في تعريف القسط أنه دواء طيب الريح يستعمل بخوراً، وقيل: هو عود يتبخر به وهو من عقاقير البحر، وقيل هو نوعان الأبيض وهو البحري والآخر الهندي وهو غليظ أسود.

(١) البحار ٥٩: ٢٨٧.

(٢) البحار ٥٩: ٢٨٧.

(٣) طب الأئمة: ٨٦، عن المسيب بن واضح وكان يخدم العسكري رضي الله عنه، عن أبيه عن جده عن جعفر بن محمد رضي الله عنه أبيه عن جده عن الحسين بن علي رضي الله عنه.

(٤) «COSTUS» «PRYONC».

ويدل على أنه دواء ما روي عن رسول الله ﷺ أنه قال: «خير ما تداويتم به الحجاماة والشونيز والقسط»^(١)، ففي ذلك دلالة على دخوله في علاج كثير من الأمراض؛ لأنه في صف الحجاماة والشونيز ومفضل على جميع الأدوية.

وأما أنه بحري فيدل عليه قول النبي ﷺ في حديث آخر: «خير ما تداويتم به الحجاماة والقسط البحري»^(٢).

ويدل على أن التداوي به بالتبخر به، ما روي عن محمد بن علي بن جعفر عن أبي الحسن الرضا عليه السلام قال: «من أخذ من الحمام خزفة فحك بها جسده فأصابه البرص فلا يلومن إلا نفسه، ومن اغتسل من الماء الذي قد اغتسل فيه فأصابه الجذام فلا يلومن إلا نفسه» قال محمد بن علي، فقلت لأبي الحسن عليه السلام: إن أهل المدينة يقولون: إن فيه شفاء من العين، فقل: «كذبوا يغتسل فيه الجنب من الحرام والزاني والناصب الذي هو شرهما وكل خلق من خلق الله ثم يكون فيه شفاء من العين، إنما شفاء العين قراءة الحمد و المعوذتين وآية الكرسي، والبخور بالقسط والمر واللبان»^(٣).

والمعتقد أن المراد هي الأمراض التي تحصل بإصابة العين والحسد، فإن البخور بالقسط بعد الحمد والمعوذتين وآية الكرسي يعالج هذا السنخ من الأمراض، ولا يلزم أن يكون العلاج به دائماً بنحو البخور، مع الالتفات إلى أن سنخ المرض الحاصل بالعين يختلف بحسب الجوهر والذات، وإن كان بحسب العوارض يشبه غيره من الأمراض، وقد تعرضنا لدليله في كتاب الأمراض.

(١) طب النبي ﷺ للمستغفري: ٣٦.

(٢) عوالي اللئالي ١: ١٠٣ ح ٣٤٠.

(٣) الكافي ٦: ٥٠٣ ح ٣٨، عن الحسين بن محمد، ومحمد بن يحيى، عن علي بن محمد بن سعد، عن محمد بن سالم، عن موسى بن عبد الله بن موسى عن محمد بن علي بن جعفر، وغالب رواها مجاهيل.

ويقال: إن القسط هندي وعربي، وله شواهد في الأخبار

الثفاء والناخواه

روي عن رسول الله ﷺ قال: «الثفاء دواء لكل داء، ولم يداو الورم والضربان بمثله»^(١)، فهو مهم جداً ولكن الإشكال في تعيينه، فقد قيل هو الناخواه، ولا شك أن الناخواه دواء ويدخل في تركيب كثير من الأدوية.

وقيل: هو حب الرشاد وقيل هو: الخردل.

ومهما يكن من ذلك فقد ورد في الناخواه: «أنه إذا أخذ مع الجوز يحرقان البواسير، ويطردان الريح، ويحسنان اللون، ويحسنان المعدة، ويسخنان الكلى»^(٢).

(١) مكارم الأخلاق: ١٩١.

(٢) مكارم الأخلاق: ١٩١.

التداوي بالبقول

الكراث^(١)

وقد ورد التأكيد على الكراث كواحد من البقول والتعريف به ووصفه بأنه سيد البقول، ولاشك أنه من البقول الأساسية التي يختارها الناس في أكثر البلدان، ولكن لا يعدو عندهم أن يكون بقلًا وغذاءً، ولا يطرح كدواء يعالج به ولا يصفه طبيب لمريض.

بينما توجد في الأخبار والروايات دلالات على دوائيته وعلاجه لبعض الأمراض، خصوصاً الأمراض الدموية، كفقر الدم، والنزف، وغيرها.

ونحن نذكر الروايات الملاحاة له والذاكرة لفضله ثم نعطف على روايات التداوي به، فقد روى الكليني عن رسول الله ﷺ وقد ذكرت البقول عنده، فقال: «كلوا الكراث، فإن مثله في البقول، كمثل الخبز في سائر الطعام» أو قل الإدام الشك من محمد بن يعقوب^(٢).

وروي أن رسول الله ﷺ قال وقد ذكر عنده البقول: «سنام البقول ورأسها الكراث، وفضله على البقول كفضل الخبز على سائر الأشياء، وفيه بركة، وهي بقلتي وبقلة الأنبياء قبلي، وأنا أحبه وأكله، وكأني أنظر إلى نباته في الجنة يبرق ورقه خضرة وحسنة^(٣)».

(١) الكراث بالفارسية «تره» وبالانكليزية «Leek» واسمه العلمي «ALLIUM PORRM».

(٢) الكافي ٦: ٣٦٥ ح ٥، عنة من أصحابنا، عن أحمد بن أبي عبد الله، عن محمد بن عيسى أو غيره، عن عبد الرحمن بن حماد بن زكريا، عن أبي عبد الله عليه السلام، ورواه البرقي في المحاسن ٢: ٥١٢ ح ٦٨.

(٣) المحاسن ٢: ٥١٣ ح ٦٩١، عن أبيه، عن وهب بن وهب، عن جعفر بن محمد، عن أبيه عليه السلام.

ولعل التشبيه له بالخيز لما في الاستغناء به عن غيره وعدم كفاية غيره عنه، ولما فيه من القيمة الغذائية وعمومية أكله، كما أن أكل الخبز عام .

وروى البرقي عن إبراهيم بن عبد الحميد قل، قلت لأبي عبد الله عليه السلام: إنهم يقولون في الهندباء يقطر عليه قطرة من الجنة، فقال: «إن كان في الهندباء قطرة ففي الكراث ستة»^(١)، وفي رواية سبع^(٢)، وفي ثالثة أنه ينغمس في ماء الجنة^(٣).

وأما روايات التداوي به:

فقد روى الكليني والبرقي، عن فرات بن أحنف، قل: سئل أبو عبد الله عليه السلام عن الكراث، فقال: «كله؛ فإن فيه أربع خصل: يطيب النكهة، ويطرد الرياح، ويقطع البواسير، وهو أمان من الجذام»^(٤).

والسائل وإن لم يكن مريضاً، ولكن الإمام أراد ترغيبه فوصف له الخواص الدوائية للكراث، وهناك روايات تذكر مرض السائل فيصف له الإمام الكراث.

(١) المحاسن ٢: ٥١٠ ح ٦٧٧، عن علي بن محمد القاسمي، عن بسطام بن مرة الفارسي، عن عبد الله بن بكر الفارسي، قل، قل حدثني أبو العباس المكي الأعرج، عن إبراهيم بن عبد الحميد.

(٢) المحاسن ٢: ٥١٣ ح ٦٩٣، الكافي ٦: ٣٦٦ ح ٧، عن أحمد بن أبي عبد الله، عن بعض أصحابه، عن حنان بن سدير، عن أبي عبد الله عليه السلام.

(٣) المحاسن ٢: ٥١٣ ح ٦٩٢، عن إبراهيم بن عقبة الخزاعي، عن يحيى بن سليمان، عن أبي الحسن الرضا عليه السلام.

(٤) الكافي ٦: ٣٩٥ ح ٤، علي بن محمد بن بندار، عن أبيه، عن محمد بن علي الهمداني، عن عمرو بن عيسى، عن فرات بن أحنف، وفي المحاسن ٢: ٥١٠ ح ٦٧٨، عن محمد بن علي الهمداني....

منها: ما روي أن غلاماً لأبي الحسن عليه السلام اشتكى فسأل عنه؟ فقيل: به طحل، فقل: «أطعموه الكراث ثلاثة أيام» يقول الراوي: فأطعمته فقعد الدم ثم برئ^(١).

والمستفاد من الرواية هو حصول خلل في طحل الغلام إما التهاب أو تورم صار على أثره ينزف الدم، أي يخرج الدم من مخرج الغائط، فذكر الإمام عليه السلام أن علاجه الكراث، وطريقته أن يطعم الكراث لمدة ثلاث أيام، وهناك رواية تدل على أن علاج الطحل هو أن يقلى الكراث بسمن^(٢).

وروى البرقي عن سلمة قل: اشتكيت بالمدينة شكة شديدة، فأتيت أبا الحسن عليه السلام فقل لي: «أراك مصفراً» قلت: نعم، قل: «كل الكراث، فأكلته فبرئت»^(٣).

وإذا لم يكن في هذا المريض نزف يؤدي إلى صفرة الوجه كما هو ظاهر الخبر، فهو يعني أن الكراث يزيد في الدم، ويعالج مثل فقر الدم.

وسياتي في علاج البواسير وعدم انقطاع الطمث روايات العلاج بالكراث وماء الكراث، وأنت ترى أن خواصه العلاجية تدور حول فقر الدم ونزف الدم بالدرجة الأولى، ويضاف إليه طرد الريح، والتأمين من الجذام وتطبيب نكهة الفم، وغير ذلك.

(١) الكافي ٦: ٣٦٥ ح ١، علة من أصحابنا، عن سهل بن زياد عن علي بن حسان، عن موسى بن بكر قل... الخامن ٢: ٥١١ ح ٦٨١، عن علي بن حسان.

(٢) طب الأئمة: ٣٠، عن أحمد بن يزيد، عن الصحاف الكوفي، عن موسى بن جعفر عن الصلح، عن الباقر عليه السلام قل: شكا إليه رجل من أوليائه وجع الطحل وقد عالج به بكل علاج وأنه يزداد كل يوم شراً حتى أشرف على الهلكة، فقل عليه السلام: «اشتر بقطعة فضة كراثاً واقله جيداً بسمن عربي وأطعم به هذا الوجع ثلاثة أيام؛ فإنه إذا فعل ذلك برئ إن شاء الله تعالى».

(٣) الخامن ٢: ٥١١ ح ٦٨٠.

بقي أمران :

الأول: لعل السر في دوائيته، هو قدرته على توليد بعض مكونات الدم خصوصاً ما يؤدي وجوده إلى حمرة الوجه، وما يؤدي إلى انقطاع النزف، والتثام الجروح.

وهناك سر آخر تشير إليه الروايات، وهو ما يقطر عليه من ماء الجنة، أي الماء الخالص الذي يحتوي على عناصر حياتية للإنسان، وهو يعمل كما يعمل ماء الجنة، الذي إذا شربه الإنسان لم يمرض ولا تصيبه آفة.

ولكن روايات القطرة من الجنة وإن كانت متعددة ولكن لا يعتمد على أسنادها، إلا أن يكفي تعددها، إذا لم تكن مختلفة الألفاظ، وفي دلالة بعضها كلام؛ لأن الرواية الأولى شرطية تقول: «إن كان في الهندباء قطرة ففي الكراث ست» ولا تدل على الوجود القطعي، ورواية الانغماس مروية بنحو آخر وهو «منغمس في ماء في الجنة ومعلوم أن كل نبات الجنة منغمس في الماء.

وروى البرقي، عن بعض أصحابنا، عن حنان بن سدير قل: كنت مع أبي عبد الله ﷺ على المائدة، فملت على الهندباء، فقال لي: «يا حنان، لم لا تأكل الكراث؟» فقلت: لما جاء عنكم من الرواية في الهندباء، قل: «وما الذي جاء عنا فيه؟» قل: قلت: إنه يقطر عليه قطرة من الجنة في كل يوم، قل: فقل: «فعلى الكراث إذن سبع» قلت: فكيف تأكله؟ قل: «اقطع أصوله، واخذف رؤوسه»^(١).

وسؤال الإمام ﷺ ماذا جاء عنهم يُحدث نوعاً من التردد، بينما الاستفادة من عامة الروايات أنه كان معروفاً بين الناس، وهذا ما يحتاج إلى الفحص والاختبار.

الأمر الثاني :

كيفية أكله، فقد دلت الرواية السابقة على لزوم قطع رؤوسه وأصوله، فلا يؤكل سوى السلق الخضراء.

وهل يغسل أو يؤكل من دون غسل؟ مقتضى سقوط قطرات عليه من الجنة عدم غسله، وروى رجل أنه رأى أبا الحسن عليه السلام يجراسان يأكل الكراث من البستان كما هو، فقيل: إن فيه السمك فقل: «لا يعلق به منه شيء»^(١) وفي بعض أنحاء المعالجة به أنه يطبخ من دون أن يغسل.

ومع ذلك فقد روى الكليني روايتين تدلان على مشاهدة أبي الحسن عليه السلام يقطع الكراث بأصوله فيغسله بالماء ويأكله^(٢). يروي الثانية عن سهل بن زياد عن محمد بن الوليد عن يونس بن يعقوب، والسند معتبر، لأن الأمر في سهل سهل، والكليني يروي عن العدة عن سهل، بينما روايات أكله من دون غسل ضعيفة بالإرسال وغيره.

الثالث: الكراث أنواع، منه الشامي ذو الأصل البصلي، والنبطي، وهو أشد حرافة من الشامي وفيه شيء من قبض، ولذلك يقطع الدم، والثالث البري وهو المعروف بالقرط، وهو أردأ من الأول، وهو أشبه بالدواء منه بالطعام.

والموجود في الأخبار العلاجية هو النبطي والأبيض، ولعلهما واحد لأنه ورد في علاج البواسير فتخذ كراثاً بيضاء فتقطع رأسها الأبيض^(٣)، «وكراثاً نبطياً فيقطع رأسه الأبيض» في نقل آخر^(٤)، ولعل تسميته بالأبيض باعتبار بياض أصوله لأن أصول الشامي بصلية حمراء.

والنبطي هو ما ينبت في بلاد النبط، أي بين العراقيين، في الحدود الإيرانية العراقية.

(١) المغاسن ٢: ٥١٢ ح ٦٨٧، عن داود بن أبي داود عن رجل رأى أبا الحسن ...

(٢) الكافي ٦: ٣٦٥ ح ٢، ٣.

(٣) طب الأئمة: ٣٢.

(٤) الفصول المهمة: ٣: ١١٨.

وإن كان البري أشبه بالدواء من غيره، ولكن ظاهر الأخبار إرادة الكراث الذي يؤكل، ويتعارف الاستفادة منه، لأنها تعرفه بأنه سيد البقول، وتقطر عليه قطرات من الجنة، ويسمّد، وغير ذلك، وجميعاً آيات على عدم إرادة البري، فلا يبقى سوء الشامي والنبطي، وبصلي الأصول وأبيضها، والمتعين هو الثاني، أي النبطي الأبيض.

الحلبة^(١)

لم يرد في التداوي بالحلبة سوى روايتين أو ثلاث، ولكنها تحمل معانٍ عظيمة أهمها عن النبي ﷺ أنه قال: «تداووا بالحلبة، فلو تعلم أمي ما لها في الحلبة لتداووا بها ولو بوزنها ذهباً» رواه في الدعائم والمكارم^(٢) مرسلًا ولكن رواه مسنداً في كتاب الجعفریات^(٣) وفي البحار عن أصل قديم للتلعكبري بغالب الظن^(٤).

ومضمونها الأمر بالتداوي بالحلبة إرشاداً إلى ما فيها من الخواص العظيمة الدوائية، وهي تعطف كما هي العادة في وصف العلاج الإسلامي على التعريف بالدواء، لتمثل أن القيمة الدوائية للحلبة تعادل القيمة السوقية للذهب، وأن قيمتها من بين الأدوية والأعشاب المتداوي بها مثل قيمة الذهب إذا قيست إلى باقي الفلزات.

(١) واسمها بالفارسية «شنبلیله» وبالإنكليزية «FENUGREEK» والاسم العلمي «TRIGONELLA GRACUM».

(٢) دعائم الإسلام ٢: ١٤٩ ح ٥٣٤، مكارم الأخلاق: ١٨٧.

(٣) الجعفریات: ٢٤٥، عن عبد الله بن محمد بن محمد بن محمد بن محمد بن موسى بن إسماعيل عن أبيه، عن جده، عن جعفر بن محمد وفي الجعفریات كلام.

(٤) البحار ٥٩: ٢٣٣، عن سهل بن أحمد الديليجي عن محمد بن محمد بن محمد إلى آخر السند السابق.

ولا يستفاد منها عند الأمراض التي تعالج منها الحلبة ولم تذكر سوى أنها دواء في الجملة، ولكن يمكن الاعتماد على إطلاق الكلام وإطلاق قوله «التداوت بها»، فهو يفيد نوعاً من التعميم إلا أن يقل بأن المراد التداوي بالحلبة فيما كان دواؤه الحلبة لا كل مرض، وعندها تصير جملة.

وهناك رواية تحدد نوع الأمراض التي تعالج منها الحلبة يرويها الكليني بسنده عن بكر بن صالح قل: سمعت أبا الحسن الأول عليه السلام يقول: «من الريح الشابكة والحام والأبردة في المفاصل تأخذ كف حلبة وكف تين يابس تغمرهما بالماء وتطبخهما في قدر نظيفة ثم تصفى، ثم تبرد ثم تشربه يوماً وتغب يوماً حتى تشرب منه تمام أيامك قدر قدح روي»^(١).

ولو تم سندها لدلت على أن الحلبة تداوي من الريح التي تعني الأوجاع والالتهابات ويعبر عنها بالاستبراد الذي يمكن أن يحصل في أي موضع من البدن، والحام سيأتي الكلام عنه والأبردة هي وجع وعلة معروفة تحصل من غلبة البرد والرطوبة كالروماتيزم، والجامع فهي حارة تعالج الأمراض الباردة التي لها أنواع مختلفة.

ويبقى الكلام في معنى الحلبة، فهي عندنا من البقول، ولكن في كتاب النهاية يقول: هي حب معروف، وقيل: هي ثمرة العضه، والحلبة العرفج والقتاد^(٢)، ويصحح ما عندنا ما في لسان العرب من أن الحلبة نبتة لها حب أصفر يتعالج بها ويبيت فيؤكل.

(١) الكافي ٨: ١٩١ ح ٢٢١، عن محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد بن عيسى، عن بكر بن صالح قل سمعت أبا الحسن عليه السلام وبكر ضعيف جداً كثير التفرد بالغرائب.

(٢) النهاية ١: ٤٠٦.

السعتر^(١)

أصل السعتر بالسين وقد يكتب بالصاد أي الصعتر لثلا يلتبس بالشعير، وهو نبت معروف يعتبر بقلأ وغذاءً في بعض النواحي، ودواءً في نواحي أخرى.

والمهم خواصه الدوائية، فأكثر ما ورد فيه أنه كان دواء أمير المؤمنين ﷺ وكان يقول: «إنه يصير للمعدة خملاً كخمّل القطيفة» روى ذلك الكليني^(٢) والبرقي^(٣).

ولا يمكن تأسيس أصل طبي على أساس هذه الرواية الضعيفة، ولكن هناك بعض المؤيدات، فقد روى البرقي مرسلأ: أن الصعتر يدبغ المعلة، وفي حديث آخر: أن الصعتر ينبت زئبر المعلة^(٤)، وزئبرها خملها وهدبها، وقيل: المراد هو أنه يعمل عمل الخمل، أي يجذب الرطوبة، وليس يجعل لها بثوراً وخملاً، ولكن لا داعي لكل ذلك التكلف وكل ذلك التجوز، ولا مانع من الالتزام بأنه يجعل لها خملاً وينبت لها خملاً.

نعم بناءً على رواية الحر في كتاب الوسائل من «أنه ينبت بين زئبر المعلة» يكون هو الظاهر، وهذا خلاف ما هو موجود في المحاسن، كما أن الموجود في الكافي أنه يصير للمعدة خملاً كخمّل القطيفة.

(١) وهو بالفارسية «أويشن» والإنكليزية «THYME» والاسم العلمي «THYMUS VUGARIS».

(٢) الكافي ٦: ٢٧٥ ح ١، عن محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد بن عيسى، عن زياد الفتلي عن أبي الحسن الأول ﷺ، وزياد من عمد الواقفة المستبدلين بأموال أبي الحسن ﷺ.

(٣) المحاسن ٢: ٥٩٤ ح ٢٠، عن أبي يوسف، عن زياد

(٤) المحاسن ٢: ٥١٦ ح ٧٠.

والمؤيد الآخر لدوائيته ما رواه الكليني بسنده عن بعض الواسطيين، عن أبي الحسن عليه السلام أنه شكا إليه رطوبة فأمره أن يستف السعتر على الريق^(١).

وهذه الرواية فيها إرسال وضعف أيضاً، ومثلها ما روي عن النبي صلى الله عليه وآله أنه دعا بالهاضوم والصعتر والحبة السوداء فكان يستفه إذا أكل البياض أو طعاماً له غائلة، وكان يجعله مع الملح الجريش ويفتح به الطعام، ويقول: «ما أبالي إذا تغذيتته ما أكلت من شيء»، وكان يقول: «هو يقوي المعدة ويقطع البلغم، وهو أمان من اللقوة»^(٢).

والمؤيد الثالث لدوائية السعتر ما رواه الطبرسي عن الصادق عليه السلام قال: «أربعة أشياء تجلو البصر وتنفع ولا تضر، فقيل له: ما هي؟ فقل: «السعتر والملح، والنخواه والجوز إذا اجتمعن» فقيل له: ولأي شيء تصلح هذه الأربعة إذا اجتمعن، فقل: النخواه والجوز يحرقان البواسير ويطردان الريح ويحسنان اللون، ويخشنان المعدة ويسخنان الكلى، والسعتر والملح يطردان الريح عن الفؤاد ويفتحان السدد ويحرقان البلغم، ويدران الماء، ويطيبان النكهة، ويلينان المعدة، ويذهبان الريح الخبيثة من الفم، ويصلبان الذكر»^(٣).

وهذا المقدار يدخل السعتر في الأدوية العامة، ولكن لا تثبت العمومية لكل دواء بشيء من تلك الأدلة، فإن كونه دواء أمير المؤمنين عليه السلام يعني أنه عليه السلام كان يستعمله في كثير من الأحيان ولأمراض مختلفة، ولكن لا يعني أنه دواء لكل داء.

(١) الكافي ٦: ٣٧٥ ح ٢، عن محمد بن يحيى، عن موسى بن الحسن، عن علي بن سليمان، عن بعض الواسطيين عن أبي الحسن عليه السلام.

(٢) مكارم الأخلاق: ١٨٧، والبياض يراد به مثل البيض أو خصوص بياضه، ومثل اللبن، بل كل غير اللحم من الأطعمة كالشحم.

(٣) مكارم الأخلاق: ١٩١.

وأكثر ما يثبت بتلك الأدلة كونه دواء للمعدة ومقو لها، والمعدة إذا صلحت صلح البدن؛ لأن المعدة بيت الداء، ويبقى الباقي خاضعاً للتجربة.

الهندباء^(١)

كان الهندباء في السابق يُعد واحداً من البقول، واليوم هو عشب من الأعشاب يتداوى ببذره وورقه وبعرقه، وقد جاءت الأخبار بفضلته والتعريف به إلى أقصى الحدود حتى أن الروايات المتواترة تذكر أنه عليه كل يوم قطرة من ماء الجنة وتوصي بعدم نفضه عند أكله.

وروي أنها بقلّة رسول الله ﷺ وأنه قل فيها: «كأنني أنظر إلى الهندباء يهتز إلى الجنة»^(٢) وعن علي رضي الله عنه «عليكم بالهندباء فإنه أخرج من الجنة»^(٣).

والروايات الدالة على أنه يقطر عليه من الجنة كثيرة، منها المروي عن رسول الله ﷺ قال: «كلوا الهندباء من غير أن ينفض، فإنه ليس منها من ورقه إلا وفيها من ماء الجنة»^(٤).

(١) وهو بالفارسية «كاسني» وبالإنكليزية «CHICPRY» والاسم العلمي «CICHORIUM INTYBUS».

(٢) المحاسن ٢: ٥٠٨ ح ٦٥٥، عن أبيه، عن عبد الله بن المغيرة، عن عبد الله بن مسكان، عن رجل، عن أبي عبد الله رضي الله عنه، قل، قل النبي ﷺ ...

(٣) المحاسن ٢: ٥٠٧ ح ٦٥٤، عن أبيه، عمّن حدثه، عن أبي حفص الأبار، عن أبي عبد الله عن آبائه رضي الله عنهم.

(٤) المحاسن ٢: ٥٠٨ ح ٦٥٧، عن اليقطيني أو غيره، عن أبي عبد الرحمن بن قتيبة بن مهران، عن النخعي حماد بن زكريا عن أبي عبد الله رضي الله عنه، قل، قل رسول الله ﷺ ...

وعن أمير المؤمنين عليه السلام: «كلوا الهندباء فما من صباح إلا وعليها قطرة من قطر الجنة، فإذا أكلتموها فلا تنفضوها» قال أبو عبد الله عليه السلام: «وكان أبي عليه السلام ينهانا أن ننفضه إذا أكلناه»^(١).

ولعل المراد أن عليه قطرة ماء من سنخ ماء الجنة، وليس المراد أنه يسقط عليها من الجنة قطرة فيدخل في معنى مجازي وحقائق لا نعلمها، والمراد نهاية خلوصه وعذوبته وصفائه ونفعه.

والمهم في هذا المقام بيان مدى دوائيتها وخواصها الشفائية، فهذا ما يمكن استفادته من الأخبار، خصوصاً وقائيتها ودفعها للأمراض بالإضافة إلى نفعها وزيادتها في الولد في مجل دفع العقم، وذكورية الولد لمن رغب في ذلك.

فقد ورد عن الرضا عليه السلام: «عليكم بأكل بقلة الهندباء فإنه تزيد في المال والولد، ومن أراد أن يكثر ماله وولده فليدمن أكل الهندباء»^(٢).

وفي رواية عن أبي عبد الله عليه السلام: «من سره أن يكثر ماله وولده الذكور فليكثر من أكل الهندباء»^(٣).

وفي مجل الوقاية الرواية عن أبي عبد الله عليه السلام: «من بات وفي جوفه سبع ورقات من الهندباء أمن من القولنج ليلته تلك إن شاء الله»^(٤) وما رواه

(١) الكافي: ٦: ٣١٣ ح ٥، عن علة من أصحابنا، عن أحمد بن أبي عبد الله، عن بعض أصحابنا عن الأصم، عن شعيب، عن أبي بصير، عن أبي عبد الله عليه السلام، قال، قل أمير المؤمنين، قل، قل أمير المؤمنين عليه السلام... الخاسن: ٢: ٥٠٨ ح ٦٥٨، عن علي بن الحكم، عن مثنى بن زياد، عن أبي عبد الله عليه السلام، قال، قل أمير المؤمنين عليه السلام.

(٢) الخاسن: ٢: ٥٠٨ ح ٦٦٢.

(٣) الخاسن: ٢: ٥٠٩ ح ٦٦٦، عن أبيه، عن ذكره، عن أبي بصير، قال، قل أبو عبد الله عليه السلام.

(٤) الكافي: ٦: ٣١٢ ح ١، عن محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد، عن علي بن الحكم، عن مثنى بن الوليد، عن أبي عبد الله عليه السلام.

الطبرسي عن الصالح عليه السلام: «من أكل الهندباء كتب من الأمنين يوم ذلك وليته»^(١).

وأطرف ما ورد فيه في مجال الوقاية رواية الراوندي عن النبي ﷺ قل: «من أكل الهندباء ثم نام عليه لم يحل فيه سحر ولا سم، ولا يقربه شيء من الدواب لا حية ولا عقرب حتى يصبح»^(٢).

وأما العلاج والتداوي بها فيدل عليه ما رواه الكليني بسنده عن الرضا عليه السلام قل: «الهندباء شفاء من ألف داء، ما من داء في جوف الإنسان إلا قمعه الهندباء» قل: ودعا به يوماً لبعض الحشم كان يأخذ الحمى والصداع فأمر أن يلق ثم يصير على قرطاس وصب عليه دهن البنفسج ووضعه على جبينه ثم قل: «أما إنه يذهب بالحمى ويذهب بالصداع»^(٣).

ولعل الألف نوع من المرض هو عدد الأمراض التي تصيب جوف الإنسان ليس أكثر منها ولا أقل بقريته قوله بعد ذكر الألف ما من داء في جوف الإنسان إلا قمعه الهندباء، يعني بها الألف.

فقد لا يشمل الأمراض الجلدية وحتى مثل العصبية والنفسية إذ لا تعد من أمراض الجوف، ولكن جاء في بعض الروايات المارة أنه يحسن الوجه^(٤) مما يدل على أن له تأثيراً على الجلد أيضاً.

(١) مكارم الأخلاق: ١٧٧.

(٢) دعوات الراوندي: ٦٧.

(٣) الكافي: ٦: ٣٦٣، ح ٩، عن علة من أصحابنا، عن سهل بن زياد عن محمد بن إسماعيل قل سمعت الرضا عليه السلام يقول....

(٤) المحاسن: ٢: ٥٠٩، ح ٦٦٧، عن بعضهم، عن أبي عبد الله عليه السلام قل: «عليك بالهندباء فإنه يزيد في المله ويحسن الوجه».

ويذكر على التعميم لكل داء ما رواه الخزاز القمي بسنده عن الزهري قال دخلت على علي بن الحسين عليه السلام في المرض الذي توفي فيه، إذ قدم إليه طبق فيه الخبز والهندباء، فقال لي: «كله» فقلت: قد أكلت يا بن رسول الله، قال: «إنه الهندباء» قلت: وما فضل الهندباء؟ قال: «ما من ورقة من الهندباء إلا وعليها قطرة من ماء الجنة، فيه شفاء من كل داء» الخبر ^(١).

بقي الكلام في طبع الهندباء:

فإن المشهور بين الناس أنها باردة ولكن الأئمة عليهم السلام أثبتوا عن اعتدالها، فقد روى الكليني عن محمد بن الفيض قال: تغذيت مع أبي عبد الله عليه السلام وعلى الخوان بقل ومعنا شيخ فجعل يتكب الهندباء فقل أبو عبد الله عليه السلام: «أما أنتم فتزعمون أن الهندباء باردة، وليست كذلك، ولكنها معتدلة، وفضلها على البقول، كفضلنا على الناس» ^(٢).

ويزعمنا فهذا أعظم ما يوصف له شيء، وليس فوقه فضل، ويزيدها فضلاً توصيفها بالاعتدال الذي يوجب تعديل الطبايع ومعالجة كل من الحار والبارد فيقتضي تعميماً أوسع وأشمل في مجال التداوي بها.

ولكن جاء في خبر آخر عن رجل عن أبي عبد الله عليه السلام قال: «عليك بالهندباء فإنه يزيد في الماء ويحسن الولد وهو حار لين يزيد في الولد الذكور» ^(٣).

(١) كفاية الأثر: ٢٤١، عن الحسين بن علي، عن محمد بن الحسين البزوفري، عن محمد بن علي بن معمر، عن عبد الله بن معبد، عن محمد بن علي بن طريف، عن ابن أبي نجران، عن عاصم بن حميد عن معمر، عن الزهري.

(٢) الكافي: ٦: ٣١٣ ح ٧، عن علة من أصحابنا، عن أحمد بن أبي عبد الله، عن أبي سليمان الخذاء الجيلي، عن محمد بن الفيض.

(٣) الكافي: ٦: ٣١٣ ح ٦، عن محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد وأبو علي الأشعري، عن محمد بن عبد الجبار جميعاً، عن الحجال، عن ثعلبة، عن رجل، عن أبي عبد الله عليه السلام.

فكيف يكون حاراً وقد ذكرت الرواية السابقة أنه معتدل، والمناسب لزيادة الذكورة كونه حاراً كما هو معروف، وبملاحظة ما نقل من أن شهوة الرجل أو مائه إذا غلب أو سبق شهوة المرأة وماءها خرج الولد ذكراً.

والرواية كما ترى مرسلة، بالإضافة إلى ورودها في مورد توهم البرودة، فقوله حار يعني ليس ببارد، وليس هو حار بالفعل، وحاله حل ورود الأمر في مورد توهم الحظر لا يفيد أكثر من عدم الحرمة والتساوي، ولا يفيد الوجوب.

السلق^(١)

تعود عملية التداوي بالسلق إلى زمان النبي موسى ﷺ، لما أصاب قوماً من بني إسرائيل الجذام والبرص والبياض فشكوا ذلك إلى موسى ﷺ وشكا ذلك موسى ﷺ إلى الله سبحانه وتعالى فأوحى الله إليه مرهم يأكلوا لحم البقر بالسلق، فقد ورد ذلك بعدة طرق وبألفاظ مختلفة^(٢).

وقد جاء في الأخبار والروايات التعريف بالسلق والتأكيد على أكله بالإضافة إلى بيان الخواص الدوائية له، منها ما رواه الكليني بسند صحيح عن أبي الحسن ﷺ قال: «نعم البقلة السلق»^(٣).

وقال أبو الحسن الرضا ﷺ لأحمد بن محمد بن أبي نصر: «يا أحمد كيف شهوتك للبقل؟» فقلت: «إني لأشتهي عامته، قل: «فإذا كان كذلك فعليك بالسلق؛ فإنه ينبت على شاطئ الفردوس، وفيه شفاء من الأدواء، وهو

(١) وهو بالفارسية «برگ جقندر» وبالإنكليزية BEETROOT.

(٢) الكافي ٦: ٣٦٠ ح ١، ٢، ص ٣٦٩ ح ١، ٣، المحاسن ٢: ٥١٩ ح ٧٢١-٧٢٤.

(٣) الكافي ٦: ٣٦٩ ح ٢، علة من أصحابنا، عن أحمد بن أبي عبد الله، عن محمد بن عبد الحميد، عن صفوان بن يحيى، عن أبي الحسن ﷺ، وفي المحاسن ٢: ٥٢٠، عن محمد بن الحميد.

يغلظ العظم، وينبت اللحم، ولولا أن تمسه أيدي الخاطئين لكانت الورقة منه تستر رجلاً» قلت: من أحب البقول إليّ، فقال: «أحمد الله على معرفتك به» وفي حديث آخر: «يشد العقل ويصفي الدم»^(١).

وهذا حديث جامع مبارك يدل على بركة السلق وكثرة فوائده، التي أهمها أنه فيه شفاء من الأدواء، وكلمة الأدواء عامة في الجملة، فقد تعني كل داء، وكلمة «فيه» قبل كلمة شفاء تدل على وجود خواص دوائية فيه قد يحتاج إلى مزجها مع شيء آخر كالحم البقر في مثل الجذام والبرص، وقد يكون شيئاً آخر بالنسبة إلى مرض آخر.

وفي رواية معتبرة أخرى يرويها الكليني عن أبي الحسن الرضا عليه السلام أنه قال: «أطعموا مرضاكم السلق يعني ورقه فإن فيه شفاء ولا داء معه ولا غائلة له، ويهدئ نوم المريض، واجتنبوا أصله فإنه يهيج السوداء»^(٢).

وليس فيه أنه شفاء من الأدواء ولكن قوله «أطعموا مرضاكم» فيه نوع من العموم، أي كل مرض، والمرضى على إطلاقهم، والسبب في إطعامهم أن فيه شفاء، فلا يختص بمرض خاص ولا طائفة خاصة.

والأمراض التي ثبت أن السلق يعالج منها إلى حد الآن هو الجذام والبرص، ورقة العظام، والهزال لأنه ينبت اللحم، وكثرت الدم لأنه يصفى الدم، وضعف العقل لأنه يشد العقل، والبرسام.

وتضيف إليه الأخبار الأخرى ضعف الأعصاب، وحرارة الدم، مثل ما روي عن الإمام الرضا عليه السلام قال: «عليكم بالسلق، فإنه ينبت على شاطئ نهر في

(١) الخاسن ٢: ٥١٩ ح ٧٢٥، عن أحمد بن محمد بن محمد بن أبي نصر قل قل أبو الحسن الرضا.

(٢) الكافي ٦: ٣٦٩ ح ٤، محمد بن يحيى، عن عبد الله بن جعفر، عن محمد بن عيسى، عن أبي الحسن الرضا عليه السلام.

الفردوس، وفيه شفاء من كل داء وهو يشد العصب، ويطفئ حرارة الدم، ويغلظ العظام^(١).

والمهم في هذه الرواية أنها تصرح بأن فيه شفاء من كل داء، ولو تم سندها لثبتت العمومية والشفائية من كل داء له، فهو أقصى ما نهدف إليه، ولعل ظهور الروايات المعتبرة السابقة مع تصريح هذه الروايات المؤيدة يتم العموم في المقام.

ويؤكد هذه العمومية ما رواه في البحار: «نعم البقلة السلق، ينبت بشاطئ الفردوس، وفيها شفاء من الأوجاع كلها، وتشد العصب، وتظهر الدم، وتغلظ العظم»^(٢).

فقوله الأوجاع كلها لا يترك مجالاً للترديد في العمومية والاستغراق
بقي أمور:

الأول: حذرت الروايات من أصوله وعروقه، ففي بعض الروايات المارة: «واجتنبوا أصله فإنه يهيج السوداء» والمراد بالأصل فيه احتمالان، الأول هو جذره الغليظ الذي يسمى بالبنجر والشوندر الذي يعتاد الناس أكله ويلقون ورقه، الثاني؛ هو السلق المتصل بالورق الذي قد يأتي التعبير عنه بالعرق، وقلعه شرط التداوي بالسلق من الجذام والبرص، فقد روى الكليني بسند فيه رفع عن أبي عبد الله عليه السلام قال: «إن الله عزوجل رفع عن اليهود الجذام بأكلهم السلق وقلعهم العروق»^(٣).

(١) مكارم الأخلاق: ١٨١.

(٢) البحار ٥٩: ٢٨٥.

(٣) الكافي ٣٦٩٦ ح ١ عنه من أصحابنا، عن أحمد بن أبي عبد الله، على الحسن بن علي، عن ابن عثمان رفعه إلى أبي عبد الله عليه السلام.

بينما يحتمل البعض إرادة العروق الموجودة في اللحم؛ لأنه عمل اليهود اليوم، ولكن ظاهر الكلام هو عروق نفس السلق، وإلا لقل بقلعهم عروق اللحم، ويستفاد ذلك بشكل أوضح من ما رواه الطبرسي عن الصادق عليه السلام قال: «إنَّ الله تعالى رفع عن اليهود الجذام بأكلهم السلق ورميهم العروق»^(١) فظاهره عروق السلق.

وما رواه الكليني بسند معتبر عن أبي الحسن الرضا عليه السلام قال: «أطعموا مرضاكم السلق يعني ورقه؛ فإن فيه شفاء ولا داء معه، ولا غائلة له، ويهدئ نوم المريض»^(٢) فقوله يعني ورقه يريد إخراج كل ما عدا الورق من دائرة الدوائية، فتكون قرينة على إرادة عروق نفس السلق من الروايات السابقة.

الثاني: أهم ما يداويه السلق هو رقة العظام، ولعل المراد تأكلها وهو المرض المشهور والشائع هذه الأيام، الذي هو معدود من الأمراض التي لا دواء لها، فتكون فيه والحل هذه فائدة عظيمة، تنفع المبتلى بذلك، إذا داوم على أكله، وما بأس بذلك، إذ هو غذاء ويقل كثير التواجد.

الثالث: تضيف بعض الأخبار إلى الأمراض مرض البرسام، والسام الموت والبرابن، وهو التهاب في الحجاب الحاجز على ما يبدو يصعب علاجه وهي تبالغ في ذلك وفي معالجة الجذام حتى ورد «أن السلق يقمع عرق الجذام، وما دخل جوف المبرسم مثل ورق السلق»^(٣).

(١) مكارم الأخلاق: ١٨١.

(٢) الكافي ٦: ٣٦٩ ح ٤، محمد بن يحيى، عن عبد الله بن جعفر، عن محمد بن عيسى، عن أبي الحسن الرضا عليه السلام.

(٣) الكافي ٦: ٣٦٩ ح ٥، محمد بن يحيى، عن محمد بن عيسى، عن بعض الحصينيين، عن أبي الحسن عليه السلام.

التداوي بالخضر البانجان

لا زال أمر التداوي بالبانجان من الأسرار الولىة، لأنه لا ينفع إلا من عرفه، ولا يعرفه إلا من عرفهم ولا يعرفهم إلا مؤمن، بيد أن دوائته نسبية، من أكله على أنه داء كان داءً ومن أكله على أنه دواء كان دواء، وما زالت العامة تزمه وتشكو من حرارته، فقد روي أنه كان بين يدي سيدي علي بن الحسين عليهما السلام بانجان مقلو بالزيت وعينيه رمنة وهو يأكل منه، قال الراوي؛ فقلت: يا بن رسول الله، تأكل من هذا وهو نار؟! فقل لي: «اسكت»، إن أبي حدثني عن جلي عليهما السلام قال: البانجان من شحمة الأرض، وهو طيب في كل شيء يقع فيه^(١)، فإن الخالد في أذهان الناس أنه نار، وهو كذلك لمن خلد في ذهنه ذلك، وقول الإمام «اسكت» فيه سر سنشير إليه.

وروي عن النبي ﷺ أنه كان في دار جابر، فقدم إليه البانجان، فجعل يأكل، فقل: إن فيه الحرارة، فقل: «يا جابر، إنها أول شجرة آمنت بالله، اقلوه وانضجوه وزيتوه ولبنوه، فإنه يزيد في الحكمة»^(٢)، وقد يعترض البعض أن الشجرة كيف تؤمن بالله سبحانه وتعالى فيردّ هذه الأحاديث، ولكنه كيف يرد القرآن حيث يقول: ﴿وَالنَّجْمُ وَالشَّجَرُ يَسْجُدَانِ﴾^(٣).

(١) مكارم الأخلاق: ١٨٤.

(٢) دعوات الراونلي: ٦٨.

(٣) الرحمن: ٦.

٣٣٠ دراسة في طب الرسول المصطفى ﷺ، العلاج العام

وفي رواية أخرى عن رسول ﷺ: «كلوا الباذنجان وأكثروا منها، فإنها أول شجرة آمنت بالله عز وجل»^(١).

وأما علاج الباذنجان للأمراض ودوائيته وعموميتها، فهو حديث آخر له أدلة كثيرة منها ما يرويه البرقي والكليني عن أبي عبد الله عليه السلام: «كلوا الباذنجان، فإنه ينهب بالداء، ولا داء له»^(٢).

وروي عن الصادق عليه السلام: «عليكم بالباذنجان البوراني، فإنه شفاء يؤمن من البرص، وكذا المقلي بالزيت»^(٣).

ورود الباذنجان «أن للشاب والشيخ، وينفي الداء ويصلح الطبيعة»^(٤).

وهذه الروايات مطلقة من ناحية ما يداوي منه الباذنجان، وهناك رواية تفيد العمومية يرويها ابنا بسطام عن أبي عبد الله عليه السلام: «كلوا الباذنجان؛ فإنه شفاء من كل داء»^(٥).

وهناك رواية تقيده بزمان خاص يرويها الطبرسي عن الصادق عليه السلام:
«قل: «أكثروا الباذنجان عند جذاذ النخل؛ فإنه شفاء من كل داء، يزيد في بهاء

(١) مكارم الأخلاق: ١٨٤.

(٢) الكافي: ٦: ٣٧٣ ح ١، عن علة من أصحابنا، عن أحمد بن محمد عن عبد الله بن علي بن عامر عن إبراهيم بن الفضل، عن جعفر بن يحيى، عن أبيه، عن أبي عبد الله عليه السلام، الحسن ٢: ٥٢٦، ٧٥٧، عن عبد الله بن علي بن عامر، عن إبراهيم بن الفضل، عن جعفر بن يحيى، عن أبي عبد الله عليه السلام.

(٣) مكارم الأخلاق: ١٨٣.

(٤) البحار: ٥٩: ٢٨٥.

(٥) طب الأنمة: ١٣٩، عن أبي الحسن المعلى، عن سجاعة، عن أبي الخير الرازي، عن محمد بن عيسى بن محمد بن يقطين، عن سعدان بن مسلم، عن أبي الأغر التحلس، عن ابن أبي يعفور قل قل أبو عبد الله عليه السلام.

الوجه، ويلين العروق، ويزيد في ماء الوجه^(١)، وهما مثبتان ويأتي ما يؤيد الإطلاق، وأما حديث حرارته وبرودته فقد وردت فيه روايات كثيرة.

منها ما يرويه البرقي والكليني بسندين أن أبا الحسن الثالث عليه السلام قل لبعض قهارمته: «استكثر لنا من الباذنجان، فإنه حار في وقت الحرارة، وبارد في وقت البرودة، معتدل في الأوقات كلها، جيد على كل حل»^(٢).

ومنها ما رواه الكليني رواية جامعة أن بعضهم قل لبعض مواليه: «أقلل لنا من البصل، وأكثر لنا من الباذنجان، فقل له مستفهماً: الباذنجان؟! قل: «نعم، الباذنجان جامع الطعم، منفي الداء، صالح للطبيعة، منصف في أحواله، صالح للشيخ والشب، معتدل في حرارته وبرودته، حار في مكان الحرارة، وبارد في مكان البرودة»^(٣).

وأما السر الموجود في الباذنجان فهو كونه داء لمن أكله على أنه داء، ودواء لمن أكله على أنه دواء، فهو نحو خاص من الدوائية تقدم الكلام عنها، ويذكر عليه روايات، منها ما رواه المستغفري عن النبي صلى الله عليه وآله قل: «كل الباذنجان وأكثره، فإنها شجرة رأيتها في الجنة، فمن أكلها على أنها داء كانت داء، ومن أكلها على أنها دواء كانت دواء»^(٤).

(١) مكارم الأخلاق: ١٨٤.

(٢) المحاسن ٢: ٥٢٦ ح ٧٥٩، عن السيارى عن بعض البغداديين أن أبا الحسن الثالث عليه السلام الكافي ٦: ٣٧٣ ح ٢، عن عدة من أصحابنا، عن سهل بن زياد عن بعض أصحابنا قل أبو الحسن الثالث عليه السلام لبعض قهارمته، طب الأئمة: ١٣٩ عن الرضا عليه السلام.

(٣) الكافي ٦: ٣٧٣ ح ٣.

(٤) طب النبي صلى الله عليه وآله: ٢٨.

ومن الفردوس قل رسول الله ﷺ: «كلوا الباذنجان فإنها شجرة رأيتموها في جنة المأوى، وشهدت لله بالحق، ولي بالنبوة، ولعلي ﷺ بالولاية، فمن أكلها على أنها داء كانت داء، ومن أكلها على أنها دواء كانت دواء»^(١).

وإنما قل علي بن الحسين ﷺ لمن نهاه عن أكله «اسكت» لأجل أن ذلك القول يورث الاعتقاد بضرر الباذنجان فيكون له ضرراً بالفعل؛ لأن من أكل الباذنجان على أنه داء كان داء.

ولعل أهم ما يعلجه الباذنجان هو قيامه بتعديل الطبايع كما مر في بعض الروايات بأنه «مصلح للطبيعة» وخصوصاً السوداء لما ورد أنه «جيد للسوداء ولا يضر بالصفراء»^(٢)، بالإضافة إلى تليين العروق فهو يعالج أمراضاً خطيرة تسمى بتصلب الشرايين.

فلم يبق سوى طائفة من الروايات التي مضمونها «الباذنجان عند جذاذ النحل لا داء فيه»^(٣)، أو «إذا أدرك الرطب ونضج ذهب ضرر الباذنجان»^(٤)، فهو لمن اعتقد ضرره، وأما من يراه دواء فهو له دواء على كل حل، وهو معتدل على كل حل.

ويبقى ضعف أكثر الروايات الواردة في الباذنجان بل جلها، فقد لا يضر بعد كثرتها وتعدد طرق نقلها بحيث يمتنع تواطى الجميع على الكذب، وهناك بعض قرائن الإطمئنان في بعضها.

الثوم

لا شك في دوائية الثوم، فإنه العنصر الأول والأساسي لأهم الأدوية المركبة كدواء الشافية ودواء محمد ﷺ مع معروفية التدواي به في أوساط

(١) مكارم الأخلاق: ١٨٤.

(٢) طب الأئمة: ١٣٩.

(٣) المحاسن ٢: ٥٢٦ ح ٧٥٦، عن السياري، عن موسى بن هارون، عن أبي الحسن الرضا ﷺ.

(٤) المحاسن ٢: ٥٢٥ ح ٧٥٥، عن بعض أصحابنا قل قل أبو عبد الله ﷺ.

الناس وإقرار الأئمة لذلك، فقد روى علي بن جعفر عن أخيه موسى بن جعفر عليهما السلام قال: سألت عن الثوم والبصل يجعل في الدواء قبل أن يطبخ، قال: «لا بأس»^(١)، فكأن جعله في الدواء كان رائجاً ومعروفاً، ويبقى الكلام في دليل السؤال عن ذلك.

فقد روي عن أبي عبد الله عليه السلام أنه سئل عن أكل البصل، فقال: «لا بأس به نياً وفي القدر، ولا بأس بأن يتداوى بالثوم، ولكن إذا كان ذلك فلا يخرج إلى المسجد»^(٢).

ولعل ذلك السؤال ونفي البأس هنا ناشئ من نهي رسول الله صلى الله عليه وآله عن الثوم، ولكن النهي إنما صدر لريحه، ولذا روي محمد بن مسلم عن أبي جعفر عليه السلام قال سألت عن أكل الثوم، فقال: «إنما نهى رسول الله صلى الله عليه وآله عنه لريحه فقال: من أكل هذه البقلة الخبيثة فلا يقرب مسجدنا، فأما من أكله ولم يأت المسجد فلا بأس»^(٣).

والمستفاد من عامة الأخبار أن الثوم ليس غذاءً بحيث يؤكل كل يوم، بل هو دواء يؤكل عند الحاجة، ولذا روي عن أحدهما بسند صحيح عن زرارة قال: حدثني من أصدق من أصحابنا قال: سألت أحدهما عن الثوم، فقال: «أعد كل صلاة صليتها ما دمت تأكله»^(٤).

(١) مسائل على بن جعفر: ٢٨٤ ح ٧١٨.

(٢) المحاسن: ٢: ٥٢٣ ح ٧٤٢، عن أبيه، عن حماد بن عيسى، عن عبيس بن هاشم، عن عبد الكريم الخثعمي، عن سماعة، عن أبي عبد الله عليه السلام ورواه في الكافي: ٦: ٣٧٥ ح ٢، عن محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد، عن الحسين بن سعيد، عن حماد، عن شعيب، عن أبي بصير، والسند معتبر.

(٣) الكافي: ٦: ٣٧٤ ح ١، عن علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن ابن أبي عمير، عن عمر بن أذينة، عن محمد بن مسلم، عن أبي جعفر عليه السلام.

(٤) التهذيب: ٩: ٩٦ ح ٤١٩، الاستبصار: ٤: ٩٢.

ولعل الوجه فيه هو إبعاده الملائكة الذين لحضورهم عند الصلاة أهمية بالغة، فقد روي عن رسول الله ﷺ أنه قال: «كلوا الثوم فلو لا أني أنجي الملك لأكلته»^(١) فهذا يعني أن تركه إنما هو لأمر أكثر أهمية.

ونجد أن الرسول ﷺ أمر بأكله مع إبعاده الملك لما فيه من الفوائد العظيمة وهو دواء، لذا روي أن رسول الله ﷺ قال: «كلوا الثوم وتداووا به، فإن فيه شفاء من سبعين داء»^(٢)، وفي نقل المستغفري: «كلوا الثوم، فإن فيها شفاء من سبعين داء»^(٣).

وأعظم الفائدة في الثوم أنه يداوي الاستبراد الذي يعبر عنه بالريح في الأخبار، وقد جاء في الرسالة الذهبية: «ومن أراد أن لا يصيبه ريح في بدنه فليأكل الثوم كل سبعة أيام»، فإذا لا يصح أكل الثوم كل يوم، فهذه الرواية حددته بكل سبعة أيام في الحالات الاعتيادية، ولكن إذا تناوله الإنسان كدواء، يلزم أن يأخذه بالمقدار اللازم وبصورة عامة لما كان الثوم حاراً، فهو يعالج الأمراض الباردة.

ووردت التوصية بأكله مطبوخاً، فقد روي عن علي بن أبي طالب عليه السلام «لا يصلح أكل الثوم إلا مطبوخاً»^(٤) ولعله لتقليل رائحته، كما وردت الرخصة بأكله نيئاً، كما مر.

البصل

لا يمكن قطع النظر عن البصل عند سرد العلاجات العامة وإن لم يرد التصريح بأنه دواء لكل داء أو سبعين داء ولا أقل ولا أكثر، ولكن جاء أنه

(١) مكارم الأخلاق: ١٨٢

(٢) مكارم الأخلاق: ١٨٢.

(٣) طب النبي ﷺ : ٣٠.

(٤) الرسالة الذهبية: ٤١.

(٥) مكارم الأخلاق : ١٨٢.

يعالج أصنافاً مختلفة من الأمراض، فقد ورد: «أنه يذهب بالنصب ويشد العصب ويزيد في الماء والخطأ وينهب بالحمى»^(١). فبتفاوت العلاج به من علاج الأمراض العصبية إلى التناسلية إلى ضعف البدن إلى الأمراض الحموية وهي لا تقل عن سبعين داء وفي خير آخر: «أن البصل يطيب الفم ويشد الظهر ويرق البشرة»^(٢)، فهذه جوانب أخرى من العلاج تشمل بعض أمراض الفم والعظام والأمراض الجلدية.

وفي خبر ثالث: «أنه يطيب النكهة وينهب بالبلغم، ويزيد في الجماع»^(٣)، وعلاج البلغم يعدُّ علاجاً جذرياً لطائفة من الأمراض، وفي خبر آخر: «كلوا البصل فإن فيه ثلاث خصل: يطيب النكهة ويشد اللثة ويزيد في الماء»^(٤).

وفي خبر رابع: «يزيد في الماء واجماع»^(٥).

وفي خبر خامس: «أنه يجلي البصر، وينقي الشعر... وينهب بالحماة _ وهو السواد في الوجه _ والإعياء»^(٦).

ولا تتوقف فوائد البصل عند هذا الحد، وهناك جانب آخر في آثار البصل وفوائده مهم جداً، وهو دفعه الوباء والداء عن الداخل إلى بلد غير بلده إذا أكل من بصلها، فقد ورد: «إذا دخلتم بلداً فكلوا من بقله وبصله يطرد

(١) الخاسن ٢: ٥٢٢، ح ٣٧٧، عن أبيه، عن أحمد بن النضر، عن عمر بن شمر، عن جابر قل قال أبو عبد الله عليه السلام، الكافي ٦: ٣٧٤.

(٢) الخاسن ٢: ٥٢٢، ح ٧٣٨، الكافي ٦: ٣٧٤، ح ١.

(٣) الخاسن ٢: ٥٢٢، ح ٧٣٩.

(٤) الخاسن ٢: ٥٢٢، ح ٧٣٩.

(٥) الكافي ٦: ٣٧٤، ح ٣.

(٦) البحار ٦٣: ٣٥٢، ح ٢١، نقلاً عن الفردوس.

عنكم داعه ويذهب بالنصب ويشد العضد ويزيد في الماء ويذهب بالحمل^(١)،
 وورد عن رسول الله ﷺ: «إذا دخلتم بلداً فكلوا من بصلها يطرد عنكم
 وباءها»^(٢)، فهي تدل على أن الداخلة لبلد غير بلده يكون في معرض الابتلاء
 بالأمراض التي لا تؤثر في أهل ذلك البلد لحصولهم على المناعة بمرور الزمان،
 بينما الغريب يكون فاقداً لهذه المناعة فهو بحاجة إلى ما يقويه ويدفع عنه غائلة
 تلك الأمراض وهو البصل، بما فيه من القوة والحرارة.

وبذلك يندفع الإشكال على دوائية البصل أو على عمومية دوائيته، فلا
 يبقى شك في دوائيته ولا في عموميتها بعد كل ذلك النقل، وستأتي تفاصيل ما
 يعالج منه البصل في العلاجات الخاصة.

الشلغم

هذا الدواء من الأسرار الولوية أيضاً، فقد ورد: «عليكم بالسلجم،
 فكلوه واغذوه واكتموه إلا عن أهله، فما من أحد إلا وبه عرق الجذام فذبيوه
 بأكله»^(٣)، وفي خبر آخر يرويه الكليني: «عليكم بالسلجم فكلوه وأديوا أكله
 واكتموه إلا عن أهله، فما من أحد إلا وبه عرق من الجذام فذبيوه بأكله»^(٤) وفي
 خبر ثالث: «كلوا السلجم ولا تحبوا أعدائنا»^(٥)، ولعل واحدة من تلك
 الأسرار المعالجة العرقية التي تعالج المعالجة الجينية هذه الأيام، ومعناه أن الشلغم
 يقوم بمعالجة عرقية، وذلك بإذابة عرق الجذام أو قمعه على اختلاف التعابير

(١) طب النبي ﷺ للمستغفري: ٣٦.

(٢) المحاسن ٢: ٥٢٢ ح ٧٤٠.

(٣) مكارم الأخلاق: ١٨١.

(٤) الكافي ٦: ٣٧٢ ح ٤.

(٥) الكافي ٦: ٣٧٢.

الموجودة في الأخبار، وهذا باب وسيع وهام جداً في مجل العلاج الجذري، وهو من الأسرار التي يمكن التوصل إليها عبر مطالعة تأثيرات الشلجم والزكام وغيرهما مما يعالج معالجة عرقية.

والثاني المقصود من معالجة الشلجم للجذام أكثر مما يظهر بالنظرة الأولى، فقد جاء في كثير من الأدوية العامة أنها تعالج سبعين نوع من البلاء أهونها الجذام، وأولها الجذام، وأذها الجذام وغير ذلك مما يدل على أن معالجة الجذام تستلزم معالجة كثير من الأمراض، وبعبارة أخرى أن علاج الجذام هو علاج لكثير من الأمراض، وما يعالج الجذام يعالج الكثير من الأمراض، وذلك لأن الجذام كما هو مستفاد من عامة الأخبار له منشأ عرقي ومنشأ مكروبي خارجي، فما يعالج منه يعني أن له القدرة على القيام بمعالجة عرقية ومكروبية، والأمراض لا تخرج عن هاتين الدائرتين.

فالسّر في الشلغم أن يحظى بهاتين القدرتين، ويقوم بإجراء التعديلين في كل جانب منهما.

ولعل هذا بعض السر الموجود في الشلغم، وهو التوجيه المناسب لوزود الأخبار الكثيرة في معالجة الشلغم للجذام وبألفاظ متفاوتة، فليس ذلك الإصرار إلا لسر ولعل بعض السر هو ما ذكرناه.

فقد روى البرقي عن أبي عبد الله عليه السلام: «ليس أحد إلا وبه عرق من الجذام، فأذيبوه بالشلجم»^(١).

وروى الكليني وابنا بسطام عن العبد الصالح عليه السلام: «عليك باللفت فكله يعني الشلجم، فإنه ليس من أحد إلا وله عرق من الجذام واللفت

يذيبه^(١)، وروى أيضاً: «ما من أحد إلا وفيه عرق من الجذام فأذيبوه بالسلجم»^(٢).

وغير ذلك، فقد يدلنا كل ذلك التأكيد على أن الأمر أكثر مما هو متصور ومتعقل، وهو بحاجة إلى تجارب وتقدم ومرور زمان، وأن المسألة ليست مسألة علاج الجذام وحده أو مجرد الوقاية منه، ولذا ورد «ما من أحد إلا وبه عرق من الجذام وإن اللفت وهو السلجم يذيبه، فكلوه في زمانه يذهب عنكم كل داء»^(٣)، وهذه العمومية التي نريد إثباتها بعد إثبات أصل الدوائية.

وتبقى مسألة الزمان فقد حددته الرواية بزمان كثرة السلغم لا كل زمان، وتؤكد الرواية الأخرى «ما من أحد إلا وفيه عرق من الجذام، فكلوا السلجم في زمانه يذهب به عنكم»^(٤).

وهناك رواية يسأل فيها الراوي عن أكله: نياً أو مطبوخاً، فجابة: «كلاهما»^(٥).

(١) الكافي: ٦: ٣٧٢ ح ١.

(٢) الكافي: ٦: ٣٧٢ ح ٢، ٣، والخامس: ٢: ٥٢٥ ح ٧٥١.

(٣) الخامس: ٢: ٥٢٥ ح ٧٥١.

(٤) الخامس: ٢: ٥٢٥ ح ٧٥١.

(٥) طب الأئمة: ١٠٥.

التداوي بالفاكهة

المنقول في الأخبار أن الفاكهة بصورة عامة هي دواء، ولكن تشترط الأخبار أن تكون ناضجة وفي بعضها أن يكون في إبانه، مثل ما جاء في الفقه الرضوي: «ونروي أن الثمار إذا أدركت ففيها الشفاء، لقوله: ﴿كُلُوا مِنْ ثَمَرِهِ إِذَا أَثْمَرَ﴾^(١)، وقد ورد التأكيد على خصوص بعض الفواكه مثل التين والتفاح والسفرجل والرمان والإجاص والعنب والاترج، ونحن نذكر ما جاء الدليل الخاص بكونه شفاء عاماً.

التين^(٢)

التين فاكهة معروفة هي أشبه شيء بنبات الجنة عظيمة الفائدة قد أقسم بها الله سبحانه وتعالى في كتابه، وتنعت لها خواص طبية متعددة، ووردت بذلك الأخبار، منها ما روي من أنه أهدي إلى النبي ﷺ طبق عليه تين، فقال لأصحابه: «كلوا، فلو قلتُ فاكهة نزلت من الجنة، لقلت هذه، لأنها فاكهة بلا عجم، فإنها تقطع البواسير وتنفع من النقرس»^(٣).

وحيث جعل ﷺ العلة في شباهتها بنبات الجنة هو عدم وجود النوى فيها؛ لأن العجم هو النوى، فقد يعطينا قاعلة كلية حاكية عن عظم فائدة كل

(١) فقه الرضا عليه السلام: ٣٤٧، والآية في سورة الأنعام: ١٤١.

(٢) وهو بالفارسية «النجير» وبالإنكليزية «FIG» واسمه العلمي «FICU CARICA».

(٣) مكارم الأخلاق: ١٧٣.

فاكهة لا نوى فيها كالموز، وقد يكون الشبه بفاكهة الجنة في فقدانها النوى فقط دون سائر الصفات.

ومهما يكن من ذلك فقد ذكرت الرواية خواصاً دوائية للتين أهمها معالجة البواسير والنقرس.

وفي رواية أخرى عنه ﷺ: «كلوا التين الرطب واليابس، فإنه يزيد في الجماع ويقطع البواسير وينفع من النقرس والأبردة»^(١) مما يدل على أن التين حار ينفع من الأبردة التي تكون في الجوف.

وعن أمير المؤمنين عليه السلام: «أكل التين يُلين السدد وهو نافع لرياح القولنج فأكثروا منه بالنهار، واكلوه بالليل ولا تكثروا منه»^(٢).

ومن أهم ما يعالجه التين هو فتح السدد، إذا كان المقصود به عامة السدد وليس خصوص السدد الذي يحصل في الأمعاء بعلة مختلفة، فإنه قد ينفع من مثل انسداد العروق، بالإضافة إلى أن الرواية ذكرت نفعه لرياح القولنج الذي هو انسداد في الأمعاء الغليظة بعد كونه وقاية منه، ففي رواية عن النبي ﷺ: «أن أكله أمان من القولنج»^(٣)، وتؤكد الروايات الأخرى عن أمير المؤمنين عليه السلام والإمام الرضا عليه السلام على نفعه للقولنج^(٤)، بحيث يستفاد منها أكثر من الوقاية أعني، العلاج والمداواة.

فالروايات تتحدث عن فوائد عظيمة وعلاج أمراض كالبواسير والنقرس وفتح السدد، وغيرها، كل ذلك وغيره يثبت رغم ضعف أسنادها لأنه جاء في الخبر الصحيح الذي يرويه الكليني والبرقي بسندهما عن أبي الحسن

(١) مكارم الأخلاق: ١٧٤.

(٢) طب الأئمة: ١٣٧.

(٣) طب النبي للمستغفري: ٢٧.

(٤) انظر طب الأئمة: ١٣٧.

الرضا عليه السلام قال: «التين يذهب بالبخر، ويشد الفم والعظم، وينبت الشعر، ويذهب بالداء، ولا يحتاج معه إلى دواء، وقال عليه السلام: التين أشبه شيء بنبات الجنة»^(١).

فهي وإن أضافت إلى ما تذكره الأخبار المارة من الأمراض التي يعالجها أكل التين، مثل علاج رائحة الفم الكريهة، وتقويته الفم والعظام وإنباته الشعر، ولعله في الموضوع الذي تساقط عنه الشعر أو المراد الشعر المفيد كشعر الأنف، بل هو الشعر بصورة عامة، تعطف على ذلك علاجه للداء الذي يحتمل فيه إراة كل داء أي جنس الداء، أو خصوص الداء المذكور في هذا الخبر، أي الداء المعهود فهو احتمال آخر، أو الداء الذي يعالج منه التين فيكون مجملاً احتمالاً ثالثاً. وفي كل الأحوال يكون فيه نوع من العمومية وعدم الاختصاص بداء معين، ولكن لا يثبت به علاجه لكل داء.

وفي هذا الحديث زيلة خطيرة تقول: إنه يذهب بالداء حتى لا يحتاج معه إلى دواء، حيث يشعر بأن غير التين مما قيل إنه يذهب بالداء قد يحتاج معه إلى الدواء ولا يمتلك هذه الصفة، أي عدم الحاجة مع أكله إلى الدواء، غير أنه مجرد استشعار لا ينطبق عليه شيء من أدوات الظهور وقواعده.

بقي أمران:

الأول: تذكر بعض الأخبار فائدة عظيمة لحليب التين، يرويها البرقي بسنده عن أبي جعفر عليه السلام في النبي حزقيل وابتلائه بقرحة على كبده فأذته، فخشع لله وتذلل وقعد على الرماد فأوحى الله إليه، أن خذ لبن التين فحكّه على صدرك من خارج، ففعل فسكن عنه ذلك^(٢).

(١) الكافي ٦: ٣٥٨ ح ١، عن علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن أحمد بن محمد بن محمد بن أبي نصر، عن أبي الحسن الرضا عليه السلام، وعن بن زياد عن أحمد بن الأشعث عن أحمد بن محمد بن أبي نصر، وفي الخامن ٢: ٥٥٤ عن أحمد بن محمد بن أبي نصر.

(٢) الخامن ٢: ٥٥٣ ح ٩٠٢، عن بعض أصحابه، عن رجل سمعه، عن أبي حمزة الشمالي عن أبي جعفر عليه السلام.

ولعل المراد بالصدر هو موضع القرحة، وإن كانت الرواية مطلقة من ناحية ذكر الصدر، وقد يكون له منافع من نواحي أخرى بحاجة إلى التجربة والاختبار.

الثاني: إذا كان الشيء دواء فلا منع من أن تكون له عوارض جانبية، وإدمان أكل التين يقمل الجسد، لما جاء في الرسالة الذهبية: «وأكل التين يقمل منه الجسد إذا أدمن عليه»^(١)، ولعل إقمل الجسد هو وجود القمل فيه، أو هو علة أخرى.

الثالث: في الحديث: «من أراد أن يرق قلبه، فليدمن أكل البلس وهو التين»^(٢) وهذا يدل على أن أكل التين له الأثر على القلب أيضاً، باعتبار أن تساوة القلب معدودة في الأخبار من أنواع المرض.

التفاح

ورد التأكيد على التفاح في الأخبار بشكل واسع، وقد ذكروا له فوائد عظيمة ومتعددة في مجل التداوي به ودفع الآفات الضارة بالبذن كالسموم والسحر واللمم وغيرها، مع نعتة بسرعة التأثير بل قد يحصل عند الإنسان فكرة أن التفاح هو أفضل دواء، لما ورد عن محمد بن الفيض قل، قلت لأبي عبد الله عليه السلام: يمرض منا المريض فيأمره المعلقون بالحمية، فقل: «لكننا أهل بيت لا نحتمي إلا من التمر، وتداوى بالتفاح والماء البارء»^(٣).

(١) الرسالة الذهبية: ٢٩، مستترك الوسائل ١٦: ٤٠٤ ح ٢٠٣٤١، البحار ٥٩: ٣٦١.

(٢) مكارم الأخلاق: ١٧٣.

(٣) الكافي ٨: ٣٦٧ ح ٤٤١، عن محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد بن عيسى، عن عبد الرحمن بن حماد عن محمد بن إسحاق، عن محمد بن الفيض.

وأقَدَّر من هذا الحديث أن من يعرف فضل التفاح وكيفية التداوي به وزمان استعماله لا يحتاج إلى دواء آخر، وإن كان المحتمل إرادة خصوص التداوي من الحمى، لأن المعروف والمروي هو إذهابه بالحمى وإبراده الجوف.

فقد ذكر لأبي عبد الله عليه السلام الحمى فقال عليه السلام: «إنا أهل بيت لا نتداوى إلا بإفاضة الماء البارد يصب علينا وأكل التفاح»^(١). والسؤال وإن كان عن الحمى ولكن الجواب عام قد يفهم منه معنى التداوي من كل داء بصورة عامة بالتفاح ولكن المعروف أن صب الماء البارد على المريض يكون في مرض الحمى فقط، أو عامة الأمراض التي تكون فيها الحمى.

ويؤكد ذلك المعنى ما رواه البرقي عنه عليه السلام قال: «أطعموا محموميكم التفاح، فما من شيء أنفع من التفاح»^(٢).

وكذلك جميع الروايات الدالة على إسكانه الحرارة وإطفائه وإبراده الجوف وهي متعددة منها ما رواه الكليني والبرقي بسندهما عن درست بن أبي منصور، قال: بعثني المفضل بن عمر إلى أبي عبد الله عليه السلام بلطف فدخلت عليه في يوم صائف وقدامه طبق فيه تفاح أخضر، فو الله إن صبرت أن قلت له: جعلت فداك أتأكل من هذا والناس يكرهونه؟! فقال لي كأنه لم يزل يعرفني: «وعكت في لسيتي هذه فبعثت فأتييت به فأكلته، وهو يقلع الحمى ويسكن الحرارة، فقدمت فأصبت أهلي محمومين فأطعمتهم فأقلعت الحمى عنهم»^(٣).

(١) الكافي ٦: ٣٥٦ ح ٩، عن علة من أصحابنا، عن أحمد بن أبي عبد الله، عن يعقوب بن

يزيد، عن القنلي، عن المفضل بن عمر، عن أبي عبد الله عليه السلام.

(٢) الحسن ٢: ٥٥١ ح ٨٩٢، عن بعضهم، عن أبي عبد الله عليه السلام.

(٣) الكافي ٦: ٣٥٥ ح ٣، عن علي بن محمد بن بندار، عن أبيه، عن محمد بن علي الهمداني،

عن عبد الله سنان، عن درست بن أبي منصور.

وليس في رواية البرقي كلمة «بلطف» ولعل المراد به ما يستعمل للحمي، بعثه المفضل بيد درست للإمام عليه السلام لما علم مرضه، فلما دخل عليه تفاجأ برؤية التفاح الأخضر قدام الإمام عليه السلام لما روي عن النبي ﷺ من أنه يورث النسيان^(١) وكراهة الناس له على أثر ذلك النهي، فأطلعه الإمام على أن هذا يقلع الحمى ويسكن الحرارة، والإقلاع هو القيام بمعالجة جذرية للحمي يأتي الكلام عن سر ذلك، والإسكان هو الهدوء بعد الهيجان كأن الحرارة هائجة ماضية في أخذ الجسد والاستيلاء عليه، والتفاح يسكنها ويهدئها، ولعله يقوم بعملين أحدهما معالجة جذرية تعني تغلب بدن الإنسان على المرض، والثاني الحد من حدة الصراع الدائر فيه بين المدافعات والحمى الواردة.

والمهم أن هذه الرواية تذكر التفاح الأخضر، ولكن ليس فيها دلالة على المحصر الدوائية فيه، فلعل الوقت لم يكن وقت نضج التفاح لأنه ينضج آخر الصيف، والرواية تتكلم عن أوله، فهو المستشعر من قوله في يوم صائف، إذ لا بد أن يكون في ذلك الزمان أيام يوم صائف ويوم معتدل يكون في الربيع أو أول الصيف.

ولكن هناك رواية أخرى قد يستفاد منها اعتبار كونه أخضر، يرويهما البرقي بسنده عن سليمان بن درستويه الواسطي قال: وجهني المفضل بن عمر بجوائح إلى أبي عبد الله عليه السلام، فإذا قدامه تفاح أخضر، فقلت: جعلت فداك ما هذا؟ قال: «يا سليمان إني وعكت البارحة فبعثت إلى هذا لأكله استطفى به الحرارة ويبرد الجوف ويذهب بالحمى»^(٢).

فهي تفقد القرائن الدالة على كونه في زمان لا يوجد إلا التفاح الأخضر، بالإضافة إلى وجود إشارة الإمام إليه وقوله بعثت إلى هذا يعني التفاح

(١) انظر الفقيه: ٤: ٣٦.

(٢) المغاسن: ٢: ٥٥٢ ح ٨٩٤ عن محمد بن جمهور، عن الحسن بن مثنى، عن سليمان بن درستويه الواسطي....

الأخضر لآكله استطفى به _ يعني التفاح الأخضر_ الحرارة، ويبرد الجوف ويذهب بالحمى يعني التفاح الأخضر، لأنه لم يقل التفاح يطفى الحرارة وقال «هذا يطفى الحرارة» أي التفاح الأخضر، فلا وجه لحمل الكلام على أن التفاح الأخضر هو البديل الاضطراري للتفاح الناصح.

فالدواء من الحمى والوعك هو التفاح الأخضر وله عوارض جانبية وهي إيرائه النسيان.

ومهما يكن من ذلك فالتفاح ينفع من الحمى بحسب هذه الروايات، وقوله الطبري «نتداوى بالتفاح والماء البارد» كل القرائن تشهد بأنه من الحمى، ومع ذلك لا يفقد عموميته؛ لأن الأمراض التي تصاحبها الحمى كثيرة. ولكن هل إن التفاح دواء لغير الحمى من الأمراض، وهل له عمومية أشمل؟

فالذي يظهر من الأخبار عدم اقتصار دوائته على الحمى، لأنه روى الكليني بسنده عن زياد بن مروان، قال: أصاب الناس وباء بمكة فكتبت إلى أبي الحسن الطبري فكتب إلي: «كل التفاح»^(١)، وفي نقل البرقي: «أصاب الناس وباء ونحن بمكة، فأصابني فكتبت إلى أبي الحسن الطبري فكتب إلي: كل التفاح فأكلته فعوفيت»^(٢)

وليس الوباء في هذه الروايات هو الحمى وإن روي الوباء هو الحمى^(٣)، بيد أن هناك رواية أخرى تبينه برويها الكليني عن زياد قل: دخلت المدينة ومعني أخي سيف فأصاب الناس برعاف، فكان الرجل إذا رعف يومين مات، فرجعت

(١) الكافي ٦: ٣٥٦ ح ٥، عن محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد عن علي بن الحكم، عن زياد بن مروان، قل

(٢) الخاسن ٢: ٥٥٣ ح ٨٩٧، عن أبي يوسف، عن القتيبي، قل

(٣) الكافي ٦: ٤٨٨ ح ١.

إلى المنزل، فإذا سيف يرعف رعاءً شديداً، فدخلت على أبي الحسن عليه السلام قل: «يا زياد أطمع سيفاً التفتح» فأطعمته إيه فبرئ^(١).

وهذه تدل على أن الوباء كان هو الرعاف وليس الحمى، وليس فيه التقييد بالتفتح الأخضر، مما يدل على أن التقييد بالأخضر مختص بالحمى.

وروى النعمان عن جعفر بن محمد عليه السلام أن رجلاً كتب إليه من أرض وبئة يخبره بوبئها، فكتب إليه: «عليك بالتفتح فكله» ففعل ذلك فعوفي^(٢).

وهناك رواية تدل على أنه ينفع للرعاف بصورة عامة وإن لم يكن وباءاً يرويهما الكليني بسند معتبر عن ابن بكير، قل: رعت سنة بالمدينة فسأل أصحابنا أبا عبد الله عليه السلام عن شيء يمسك الرعاف، فقل: «اسقوه سويق التفتح، فسقوني فانقطع عني الرعاف»^(٣). ولعل علة الرعاف الحرارة، والتفتح يبرد الجوف.

والتفتح ينفع من السم أيضاً؛ لما روي عن أبي عبد الله عليه السلام أنه قل: «ما أعرف للسموم أنفع من سويق التفتح»^(٤) وقول الإمام عليه السلام «ما أعرف» يعني عندنا أنه ليس هناك أنفع منه.

ولعل المراد بالسموم ما يسقى الإنسان أو يأكله عقواً من السموم وقد يشمل مثل سم الحية والعقرب، وتدل عليه بخصوصه رواية يرويهما الكليني عن

(١) الكافي ٦: ٣٥٦ ح ٤، عن علة من أصحابنا، عن سهل بن زياد عن يعقوب بن يزيد، عن زياد القندي.

(٢) دعائم الإسلام ٢: ١٤٨ ح ٥٢٥.

(٣) الكافي ٦: ٣٥٦ ح ٦، عن أبي علي الأشعري، عن محمد بن عبد الجبار، عن ابن فضل، عن ابن بكير، والرواية معتبرة.

(٤) الكافي ٦: ٣٥٦ ح ٧، عن محمد بن يحيى، عن محمد بن موسى، عن بعض أصحابنا رفعه إلى أبي عبد الله عليه السلام.

أحمد بن محمد بن يزيد قل: كان إذا لسع إنساناً من أهل الدار الحية أو عقرب قل: «اسقوه سويق التفاح»^(١).

وفي فضاء أوسع يدور الحديث القائل: «التفاح ينفع من خصل علة: من السم والسحر واللمم يعرض من أهل الأرض والبلغم الغالب، وليس شيء أسرع منه منفعة»^(٢).

ولعل مثل السحر يدخل في الأمراض النفسية، واللمم هي الأمراض العصبية، لأن اللمم عبارة أخرى عن الجنون.

وبهذا نحرز للتفاح دائرة واسعة وطيفاً كبيراً في مجال العلاج والتداوي، ويكون من الأدوية العامة التي تتعدى دائرة الأمراض التي تصاحبها الحمى وتشمل الأمراض العصبية والنفسية والسموم وغيرها.

بل كل داء ومرض؛ لما ورد عن جعفر بن محمد عليه السلام قل: «لو يعلم الناس ما في التفاح ما داووا مرضاهم إلا به»^(٣). وفي رواية أخرى زيادة: «ألا وإنه أسرع منفعة للفؤاد خاصة وأنه نضوح»^(٤).

وأوضح من جميع ذلك ما يرويه ابن بسطام عن الباقر عليه السلام قل: «إذا أردت أكل التفاح فشمه، ثم كله، فإنك إذا فعلت ذلك أخرج من جسدك كل داء وغائلة وسكن ما يوجد من قبل الأرواح كلها»^(٥).

(١) الكافي ٦: ٣٥٦ ح ٨، عن محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد، عن الحسين بن سعيد، عن أحمد بن محمد، عن الحسين بن سعيد، عن أحمد بن محمد بن يزيد قل.

(٢) الكافي ٦: ٣٥٥ ح ٢، عن محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد، عن بكر بن صالح، عن الجعفري قل سمعت أبا الحسن موسى عليه السلام يقول: «... الخاسن ٢: ٥٥٣ ح ٨٩٨».

(٣) الكافي ٦: ٣٥٦ ح ١٠، علة من أصحابنا، عن أحمد بن أبي عبد الله، عن يعقوب بن يزيد، عن القندي، عن المفضل بن عمر، عن أبي عبد الله عليه السلام.

(٤) الكافي ٦: ٣٥٧، ذيل ح ١٠.

(٥) طب الأئمة: ١٣٥.

والأرواح هي الآلام على ما يبدو، وإن كان احتمال إرادة كل ما فيه روح من المكروب والفيروس وباقي الهوام قوياً.

والمهم استفادة العموم منه ودوائية التفاح لكل داء ومرض، فهو صعب جداً حتى في هذا الحل وبهذه الكيفية لأن إخراج كل داء قد يعني ما يمكن أن يبتلى به الإنسان من الداء بالقوة، وما يكون في الجسد مقوماته وأصوله فالتفاح يخرجها كي لا يبتلى بها، وهو معنى الوقاية، وليس هو العلاج بعد الابتلاء بالمرض، وإن كان احتمال إرادة العلاج يقوى إذا ضم إليه رواية «ما داووا مرضاهم إلا به».

بقي الكلام في سر دوائية التفاح:

ولعل السر هو تقويته المعلة؛ لما ورد في عدة روايات «التفاح نضوح المعلة»^(١) وإن كان هناك إجمال في كلمة نضوح، فقد يفسرها ما ورد أن أمير المؤمنين عليه السلام قال: «كلوا التفاح فإنه يديغ المعلة»^(٢).

ولأن قوة المعلة وهضمها للطعام بشكل جيد سيؤدي إلى تقوية الجسد والتغلب على الأمراض، لأن المروي والمعروف أن المعلة بيت الداء، وسيأتي تفصيل الكلام في علاجه للمعلة وأمراض المعلة في الأدوية الخاصة.

والسر الآخر هو إبراده الجوف حيث يعالج جميع الأمراض التي منشأها الحرارة؛ لأن عمل الأطباء هو معالجة الحار بالقار والقار بالحار وقد أقره أبو عبد الله عليه السلام كما جاء في المقدمة.

(١) انظر الكافي ٢: ٥٥٣ ح ٨٩٩، والمحاسن ٢: ٥٥٣ ح ٩٠٠، وفي ح ٨٩٩ التفاح يضح المعلة.

(٢) الكافي ٦: ٣٥٧ ح ١١، عن علة من أصحابنا، عن سهل بن زياد، عن محمد بن الحسن بن شمون، عن عبد الله بن عبد الرحمن، عن مسمع بن عبد الملك، بن أبي عبد الله عليه السلام، قال إن أمير المؤمنين عليه السلام قال....

الزبيب

الزبيب ملاءة غذائية مهمة وكان يعد واحداً من الأطعمة الأساسية في الأزمنة السابقة، والأخبار تذكر له قيمة وقائية وحتى دوائية وتعلمه واحداً من الأدوية العامة التي تعالج أصناف من المرض منها العصبية والنفسية ويعالج المرة والبلغم، وحتى ضعف القلب.

فقد روى الكليني عن أبي عبد الله عليه السلام قال: «الزبيب يشد العصب ويذهب بالنصب ويطيب النفس»^(١).

وفي رواية يرويها الصدوق عن أبي عبد الله عليه السلام قل قل رسول الله: «عليكم بالزبيب فإنه يكشف المرة ويذهب بالبلغم ويشد العصب، ويذهب بالإعياء، ويحسن الخلق، ويطيب النفس، ويذهب بالغم»^(٢)، حيث تضيف هذه الرواية معالجته للمرة والبلغم إلى الأمراض العصبية، وهي معالجة جذرية ترتب عليها معالجة طائفة كبيرة من الأمراض.

ويروي أنه أهدي إلى رسول الله عليه السلام طبق مغطى، فكشف الغطاء عنه ثم قال: «كلوا بسم الله، نعم الطعام الزبيب، يشد العصب، ويذهب بالوصب، ويطفىئ الغضب، ويرضي الرب، ويذهب بالبلغم، ويطيب النكهة ويصفي اللون»^(٣)، وقد ألفت هذا الحديث انتباهي إلى دأب النبي عليه السلام والأئمة عليهم السلام أنهم كانوا إذا قدم لهم طعاماً أو فاكهة، وكان عندهم أحد يبادرون

(١) الكافي: ٦: ٣٥٢ ح ٣، عن عدة من أصحابنا، عن أحمد بن أبي عبد الله، عن أحمد بن محمد بن أبي نصر قل حدثني رجل من أهل مصر عن أبي عبد الله عليه السلام.

(٢) الخصال: ٣٤٤، عن محمد البغدادي، عن أبي القاسم عبد الله بن أحمد الطائي، عن أبيه، عن علي بن موسى الرضا عليه السلام عن أبيه عن آياته، عن علي عليه السلام، عيون أخبار الرضا

عليه السلام ٢: ٣٥ ح ٨١

(٣) الاختصاص للشيخ المفيد: ١٢٣.

فيذكرون له فوائد ذلك الطعام وما ينفع له من الأمراض والعلل أو يذكرون مضاره إذا كان فيه ضرر، فهي سنة حسنة يجذب لأهل العلم وعامة المؤمنين الاقتداء بنبيهم وأئمتهم عليهم السلام في مجال توعية صحية عمومية ظريفة للغاية.

والروايات الذاكرة لفوائد الزبيب كثيرة يستفاد منها عمومية مداواته للأمراض وعدم اختصاصه بمرض أو مرضين، ومع ذلك هناك روايات تدل على دوائيته على الإطلاق منها ما يرويه الطبرسي عن النبي ﷺ: «عليكم بالزبيب، فإنه يطفى المرة ويأكل البلغم ويصح الجسم، ويحسن الخلق، ويشد العصب، ويذهب بالوصب»^(١) والوصب هو المرض والوجع الدائم ونحول الجسم وقد يطلق على التعب والفتور في البدن، والنصب المذكور في الروايات السابقة أيضاً تعني الداء إذا كانت النون مضمومة، وإذا كانت مفتوحة فهي تعني العناء، وخصوص الحاصل من الانتصاب والوقوف الطويل، والأكثر إرادة الداء.

وقبل ذلك فإن محل الشاهد هو قوله «يصح الجسم» وهو وارد في رواية أكثر أهمية يرويها الطوسي عن علي عليه السلام قل: «إن الزبيب يشد القلب، ويذهب بالمرض، ويطفى الحرارة، ويطيب النفس»^(٢).

غير أن أكثر الروايات تدل على دفعه للأمراض وإيجابه الوقاية منها وتحلده بإحدى وعشرين زبينة.

منها المروي عن رسول الله ﷺ «من أكل كل يوم إحدى وعشرين زبينة منزوعة العجم على الريق لم يمرض إلا المرض الذي يموت فيه»^(٣)، فلم يقيد ذلك سوى بكونه منزوعة العجم أي النوى وعلى الريق، وهناك روايات أخرى تفرض قيود أخرى، منها المروي عن أمير المؤمنين عليه السلام قل: «من اصطحب

(١) مكارم الأخلاق : ٧٥.

(٢) أمالي الطوسي: ١: ٣٧٢.

(٣) دعائم الإسلام: ٢: ١٤٨ ح ٥٣٣.

بإحدى وعشرين زبيبة حمراء لم يمرض إلا مرض الموت إن شاء الله^(١)، فهي ثقيله بأن يكون الزبيب أحمر، وهناك رواية تقيد بكونه أحمر على الريق، يرويها الكليني عن أمير المؤمنين عليه السلام: «إحدى وعشرون زبيبة حمراء في كل يوم على الريق تدفع جميع الأمراض إلا مرض الموت»^(٢). وهناك رواية تضيف قيد آخر، يرويها البرقي عن أبي عبد الله عليه السلام قال: «من أدمن إحدى وعشرين زبيبة حمراء لم يمرض إلا مرض الموت»^(٣)، فهي تضيف قيد الإدمان والاستمرار على ذلك، وباقى الروايات تشعر به.

ويبقى السر في دوائية الزبيب فهو إذهابه الغم وتطيبه النفس، فهو يعالج معالجة نفسية لأن أكثر الأمراض نفسية تعالج بالتطيب فيكون عمله هو نفس عمل الطيب لرواية ما يصنع الناس بالمعالج قل «يطيب بأنفسهم» والزبيب يطيب النفس كما جاء في الأخبار المارة، وبعد ذلك فهو يعالج المرة والبلغم وهو معالجة جذرية لطائفة كثيرة من الأمراض. وأنت تلاحظ أن الروايات جميعها تتحدث عن الوقاية ودفع الإبتلاء بالمرض، دون رفعه بعد الإبتلاء به.

الرمان

لا تنتهي منافع الرمان ولا تحصى آثاره الطيبة بيد أنه من فواكه الجنة، روى ذلك البرقي عن أبي عبد الله عليه السلام قال: «خمس من فاكهة الجنة في الدنيا: الرمان الملاسي، والتفاح الشعشعاني، والسفرجل، والعنب، والرطب

(١) المحاسن ٢: ٥٤٨ عن النوفلي عن السكوني، عن جعفر عن أبيه عن علي عليه السلام الكافي ٦:

٣٥١ ح ١ عن علي بن إبراهيم، عن أبيه عن النوفلي.

(٢) الكافي ٦: ٣٥١، ح ٢، عن محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد، عن القاسم بن يحيى، عن

جله الحسن بن راشد، عن أبي بصير، عن أبي عبد الله عليه السلام قال قل أمير المؤمنين عليه السلام.

(٣) المحاسن ٢: ٥٤٨ ح ٨٧٢.

المشان»^(١)، ونحن ذكرنا هذه الأربعة مما عدا الرمان في مجال العلاج والتداوي بها في العلاجات العامة لأنها بين أن تكون دواء لكل داء، أو دواء لطائفة كبيرة من الأمراض، والأخبار تذكر أن الرمان أفضل منها جميعاً بل من جميع الفواكه، لما رواه البرقي عن أبي جعفر عليه السلام قال: «الفاكهة عشرون ومائة لون سيدها الرمان»^(٢)، والإخبار بعد ألوان الفاكهة في ذلك الزمان الذي تنعدم فيه الاتصالات لا يكون إلا من طريق الوحي وإخبار الرسل والملهمين.

والمهم أن الرمان سيد الفاكهة ولذلك علل وأسباب ولأن له آثار تفقدها سائر الفواكه نذكرها بالترتيب.

١_ الرمان يصلح كل فاسد فقد روي عن أبي عبد الله عليه السلام قال: «شيثان صلحان لم يدخل جوفاً فاسداً إلا أصلحه، وشيثان فاسدان لم يدخل جوفاً قط صلحاً إلا أفسده، فالصلحان الرمان والماء الفاتر، والفاسدان الجبن والقديد الغاب»^(٣)، فالرمان يعالج الجوف، ابتداء من الفم ومروراً بالمعدة وانتهاءً بنهاية الأمعاء، وقد يشمل كل الجوف حتى القلب والكبد والطحل وغيرها.

٢_ يأكله الشبعان والجوعان، روي في عدة أخبار ما مضمونه: «لم يأكل الرمان جائع إلا أجزأه، ولم يأكل شبعان إلا أمرأه»^(٤)، ولعل هذا هو الغذاء الوحيد الذي يؤكل قبل الطعام وبعده، ولا يعد أكله من إدخال الطعام على الطعام الضار.

(١) المحاسن ٢: ٥٢٧ ح ٧٦٣، الكافي ٦: ٣٤٩ ح ١ وفيه: الرمان الأمليسي، والتفاح الشيسقان،

والعنب الرازقي، والأمليسي الفاقد للنوى.

(٢) المحاسن ٢: ٥٣٩ ح ٨٢١

(٣) المحاسن ٢: ٤٦٣ ح ٤٢٤، الكافي ٦: ٣٦٤ ح ٥.

(٤) المحاسن ٢: ٥٤٠ ح ٨٢٣

٣_ فيه حبة من الجنة، فقد ورد في عدة أخبار أن الرمان فيه حبة من الجنة وهي توصي باستيفائها قل رسول الله ﷺ: «في كل رمانة حبة من رمان الجنة فكلوا ما ينتثر من الرمان»^(١)، وفي الخبر عن أبي جعفر وأبي عبد الله عليهما السلام قالوا: «ما على وجه الأرض ثمرة كان أحب إلى رسول الله ﷺ من الرمان، وقد كان والله إذا أكلها أحب أن لا يشركه فيها أحد»^(٢)، وعن أمير المؤمنين عليه السلام أنه كان إذا أكل الرمان بسط تحته منديلاً، فسئل عن ذلك؟ فقال: «ألا أن فيه حبات من الجنة فقيل له: فإن اليهودي والنصراني ومن سواهما يأكلونها؟ قال: «إذا كان ذلك بعث الله ملكاً فانتزعها لكيلا يأكلها»^(٣)، أي لا يوفق لأكلها لأن طبع الرمان الانتثار فما يتبعه إلا من عرف ذلك، والروايات بذلك المعنى كثيرة جداً تبلغ حد التواتر.

٤_ معالجته بيت الداء، فاللعلة بيت الداء، والرمان يعالج المعدة ويدبغها إذا أكل بشحمه والكلام في ذلك آت في علاج أمراض المعدة.

٥_ يجمع بين الأمراض البدنية والنفسية والعصبية، كالوسوسة فهو يعالج منها كما سيأتي.

٦_ يطرد الشيطان، خصوصاً شيطان الوسوسة وهو ينير القلب فلا يذنب الإنسان لمدة من الزمن إذا أكله.

٧_ يعالج بعض الطبائع فقد ورد: «كل الرمان بعد الحجامة _ رماناً حلواً _ فإنه يسكن الدم ويصفي الدم في الجوف»^(٤)، وورد «أن أربعة يعدلن الطبائع: الرمان السوراني، والبسر المطبوخ والبنفسج والهندباء»^(٥)، وهذه أهم

(١) المحاسن ٢: ٥٤٢ ح ٨٣٨

(٢) المحاسن ٢: ٥٤١ ح ٨٣٣

(٣) المحاسن ٢: ٥٤١ ح ٨٣٥ الكافي ٦: ٣٥٣ ح ٧.

(٤) طب الأئمة: ٥٩.

(٥) الخصال: ٢٤٩ ح ١١٣.

معالجة جذرية، لأن المرض لا يكون إلا بزيادة بعض الطبائع وغلبتها، ما عدا مثل الجرح.

والعجيب ما في الرمان هو تنوع آثاره فهو يقوي الذهن ويطيب النفس ويقويها وينير القلب ويصلح الجهاز الهضمي وعامة الجوف ويهضم الطعام ويصفي الدم ويحييه ويعدل الطبائع ويزيد في ماء الرجل ويحسن الولد ويسرع في نشوء الصبيان ويعينهم على الكلام، إلا أنه نهى عن الخلل بعوده^(١).

ويروى عن أبي عبد الله ﷺ أنه قال: «لو كنت بالعراق لأكلت كل يوم رمانة سورانية واغتست في الفرات غمسة»^(٢).

فالرمان يعالج أمراض الجوف ويصلح ما فسد منه، وماء الفرات يعالج العاهات الظاهرية والأمراض الجلدية.

ويذكر على عمومية نفعه أيضاً ما رواه الكليني عن أبي عبد الله ﷺ أنه قال في حديث: «ثلاث لا يؤكلن وهن يسمن، وثلاث يؤكلن وهن يهزلن، واثنتان ينفعان من كل شيء ولا يضران من شيء... واللذان ينفعان من كل شيء ولا يضران من شيء: فلفل الفاتر والرمان...»^(٣).

والأفضل في أكثر تلك الآثار هو الرمان الخلو ما عدا البطن وخصوص المعلقة فقد ورد: «أن المز أصلح في البطن»^(٤)، وفي رواية أخرى «كلوا الرمان المز بشحمه فإنه دباغ المعلقة»^(٥).

(١) انظر المحاسن ٢: ٤٦٣، ٤٦٤، وص ٥٣٩ _ ٥٤٩، والكافي ٦: ٣٦٤ _ ٣٦٥، وص ٣٥٣ _ ٣٥٥.

ودعائم الإسلام ١: ١٢٣، ومستدرک الوسائل ١٦: ٣٩٥ _ ٣٩٦.

(٢) المحاسن ٢: ٥٤٠ ح ٨٢٤.

(٣) الكافي ٦: ٣٦٥ ح ٧.

(٤) الكافي ٦: ٣٥٤ ح ١٤.

(٥) الكافي ٦: ٣٥٤ ح ١٣.

السفرجل

السفرجل واحد من ثمار الجنة، لما ورد: «خس من فاكهة الجنة» المارة وعد منها السفرجل، وليس هناك دليل على دوائية السفرجل بصورة عامة، وذكرت الأخبار ما يعالج منه وهو آت في العلاجات الخاصة، فهو يعالج بعض أمراض القلب وبعض الأمراض الجلدية وهو يحسن الولد ويحسن الوجه ويطيب الريح ويعالج طوائف مختلفة من الأمراض، مما يدخله في العلاجات العامة في الجملة.

الغبيراء

وتسمى الغبيراء بتمر العجم أيضاً، وهو من الفاكهة الكثيرة الفائدة، بحيث يعالج كل جزء منها نوعاً من الأمراض، فقد روى الكليني عن أبي عبد الله عليه السلام: «الغبيراء لحمه ينبت اللحم، عظمه ينبت العظم، وجلده ينبت الجلد، ومع ذلك فإنه يسخن الكليتين ويدبغ المعدة، وهو أمان من البواسير والتقطير، ويقوي الساقين، ويقمع عرق الجذام»^(١) وكفى بهذا الخبر دليلاً على دوائية الغبيراء وعموميتها، وتنوع فوائدها، التي تشمل معالجة الهزال وقلة اللحم، وكذا أمراض العظام وضعفها فهي ترمم نقائصها وتجبر كسورها واحتكاكها والجميع يكمن في قوله «عظمه ينبت العظم»^(٢).

(١) الغبيراء يقل لها بالفارسية «سنجد» وبالإنكليزية «OLEASTER» وبالفرنسية «

CHALET» والاسم العلمي «ELAEAGNUS ANGSTIFOLIA».

(٢) الكافي ٦: ٣٦١ ح ١، عن محمد بن يحيى، عن محمد بن موسى، عن أحمد بن الحسن بن

علي، عن أبيه، عن ابن بكير أنه سمع أبا عبد الله عليه السلام يقول: ...

وكذا فإنها تعالج أمراض الجلد وترمم نقائصه ونقائص مكوناته، بالإضافة إلى تسخينه الكليتين الذي يبدو ضروري ولازم لسلامتها، كما تدبغ المعلة وتقويها ليعقبه سلامة الجسد فإنها بيت الداء.

وإذا أضيف إلى ذلك وقايته من اليواسير المرتبط بأخر الجهاز الهضمي والتقطير المرتبط بالجهاز البولي وغدة البروستات واليواسير وتقويتها للساقين ويضاف إليه معالجتها للحمي لأن رسول الله ﷺ دخل على علي بن أبي طالب عليه السلام وهو محموم فأمره بأكل الغبيراء^(١)، وغيرها فإنه تثبت بذلك دوائية عامة للغبيراء وتدل على معالجتها لطوائف متعددة من الأمراض في نواحي متعددة من الجسد وأعضاء مختلفة.

العناب^(٢)

العناب معدود في الأخبار من الفواكه، وإنه ليبهرني قول الأئمة عليهم السلام: «فضل العناب على الفاكهة كفضلنا على الناس»^(٣) فلا أستطيع أن أقدر الفضل الموجود في العناب والفائدة الموجودة فيه، ولا أقل من نفي وجود الضرر فيه لأنهم عليهم السلام معصومون عن الخطأ، وأقدر فيه تمام النفع لوجوده في وجودهم عليهم السلام، فلا يقف نفعه عند حد ولا يقتصر على مداواة الحمى لما ورد عنهم: «العناب يذهب بالحمى»^(٤).

(١) عيون أخبار الرضا عليه السلام: ١: ٤٧.

(٢) العناب بالفارسية «عَنَاب» وبالإنكليزية «JUJUBE TREE» وبالفرنسية «JUJUBIER»

والاسم العلمي «ZIZYBHUSJUJUBA MILL».

(٣) مكارم الأخلاق: ١٧٦.

(٤) طب النبي ﷺ للمستغفري: ٢٩.

ويتمكن الإنسان أن يداوي أنواع المرض به، كما حكي أن البعض قل
كانت عيني قد ابيضت ولم أكن أبصر بها شيئاً، فرأيت علياً أمير المؤمنين عليه السلام
في المنام، فقلت: يا سيدي عيني قد آلت إلى ما ترى، فقل: فخذ العناب فدهه
واكتحل به فأخذته ودققته بنواه وكحلته به فالتجلت عن عيني الظلمة،
ونظرت إليها فإذا هي صحيحة^(١)، فإذا قطعنا النظر عن قولهم «فمن رأنا فقد
رأنا» يكون ذلك من الإلهامات المترتبة على معرفة فضل العناب.

(١) مكارم الأخلاق: ١٧١.

التداوي بالشحم والسمن واللحم

ورد في عدة روايات «أن من أكل لقمة شحم أخرجت مثلها من الداء»^(١) أو «أنزلت مثلها من الداء»^(٢).

وبذلك ينطرح عدة أسئلة، كالسؤال عن المراد بالشحم، وعن الداء الخارج والنازل وما هو المقصود من المثلية، هل المثلية في الحجم والمقدار، أو المثلية في الدهنية والمادة، فيكون هناك دهن نافع يخرج دهناً ضاراً يكون داءً.

أما نوع الشحم فقد بينته الأخبار وتعوضها القرينة القرآنية، فقد جال هذا السؤال في ذهن زرارة فقال: قلت لأبي عبد الله عليه السلام: جعلت فداك الشحمة التي تخرج مثلها من الداء، أي شحمة هي؟ قل: هي شحمة البقر، وما سألتني يا زرارة أحد قبلك^(٣)، فهذا يحكي غفلة عامة الناس عن حقيقة طبية مروية ومسموعة، ولكن لا يعرفون المراد بها، وفي رواية أخرى عنه عليه السلام في قول النبي ﷺ من أكل لقمة من الشحم أنزلت من الداء مثلها، فقال: «ذاك شحم البقر»^(٤).

والقرينة القرآنية هي قوله تعالى: ﴿فَبَطَّلْنَا مِنَ الَّذِينَ حَادُوا حَرَمًا عَلَيْهِمْ طَبِيبَاتٌ أُحِلَّت لَهُمْ﴾^(٥)، فقد حرموا على أنفسهم شحوم البقر، وحرّمها

(١) انظر المحاسن ٢: ٤٦٤ ح ٤٢٩ - ٤٣٦، ٤٣٤، والكافي ٦: ٣٦١ ح ٤ - ٦، والفقيه ٣: ٣٥٢ ح ٤٣٣٥،

وعيون أخبار الرضا عليه السلام ١: ٤٤ ح ١٣٠، مكارم الأخلاق: ١٥٩.

(٢) الكافي ٦: ٣٦١ ح ٦، المحاسن ٢: ٤٦٥ ح ٤٣٦، عن بعض أصحابنا بلغ به زرارة.

(٣) المحاسن ٢: ٤٦٥ ح ٣٦٦.

(٤) النساء: ١٦٠.

الله، سبحانه عليهم بظلمهم وتحريمهم، وهي من الطيبات بنص القرآن، فما يعبر عنه القرآن بالطيبات ينبغي أن يكون نافعاً كثيراً، خالٍ من الضرر.

وأما حديث المثلية، ونوع الداء المخرج بتناول الشحم فلم تصرح به الأخبار، ولنا أن تمسك بإطلاق المثلية ونقول المراد المثلية بالحجم والمقدار بالإضافة إلى المثلية في الجنس أي الدهنية، فيتقوى احتمال إرادته إخراج الدهن الضار الموجود في الدم، يعني بنفس المقدار المأكول، فالكستروال النافع يدفع الضار بنفس النسبة، كما يحتمل إرادة المثلية في الحجم والمقدار فقط ويبقى نوع المرض والداء المخرج بحاجة إلى التجربة والإحصاء، وأما التعبير بالإخراج والإنزال فلعل المراد به إخراجها عن طريق البول أو البراز.

وستأتي مداواة الشحم للبطن والهزال الحاصل منه إذا طرح الشحم المذاب على الأرز، وللجرح في خصوص شحم المعز، وروى الطبرسي عن أبي عبد الله عليه السلام وذكر لحم البقر عنده قال: «ألبانها دواء» وشحومها شفاء، ولحومها داء^(١)، وهي الأخرى مطلقة ولا تقيده بالمثلية.

السمن

السمن هو ما يخرج من من اللبن بالمخض، فهو الزبد أو الدهن المأخوذ منه، والظاهر هو الدهن، وقد وردت الروايات الكثيرة الملاحية له والمعرفة بأنه دواء شفاء ولكن في خصوص سمن البقر.

فالمدح للجميع والدوائية لسمن البقر، ويدل على ذلك ما روي عن أبي عبد الله عليه السلام: «نعم الإدام السمن»^(٢).

(١) مكارم الأخلاق: ١٥٩.

(٢) المحاسن: ٢: ٤٩٨ ح ٦٠٥، الكافي: ٣٣٥ ح ٥، عن عدة من أصحابنا عن أحمد بن أبي عبد الله، عن أبيه، عن المطلب بن زيد عن أبي عبد الله عليه السلام، والرواية معتبرة، دعوات الراوندي: ٦٦.

وفي عدة روايات «أنه ما دخل جوفاً مثله»^(١).

وأما الدوائية في سمن البقر، فقد دل عليها ما روي بسند معتبر عن أمير المؤمنين عليه السلام: «سمن البقر شفاء»^(٢).

وإذا كان هناك ترديد في كلمة شفاء فقد روي عن علي عليه السلام قوله: «سمن البقر دواء»^(٣)، والروايات بضمون «البان البقر دواء» وسمونها شفاء، ولحومها داء»^(٤)، كثيرة ومتعددة.

فلا يبقى شك في دوائية السمن، ولكن الروايات لم تفصل أكثر من ذلك، أي لم تدل على ما يداوي منه ولا مقدار ما يداوي منه من الأمراض، نعم في رواية: «من أكل لقمة سمينة نزل مثلها من الداء من جسده»^(٥) إذا كان المراد بالسمينة، هي اللقمة التي فيها السمن، فيأتي فيه نفس الكلام المار في الشحم.

واستثنت الأخبار السمن للشيخ، أي كبير السن، فقد روي عن أبي عبد الله عليه السلام قال: «السمن ما دخل جوفاً مثله، وإنني لأكرهه للشيخ»^(٦)، وقال أبو عبد الله عليه السلام لشيخ: «اجتنب السمن فإنه لا يلائم الشيخ»^(٧).

(١) المحاسن: ٢: ٤٩٨ ح ٦٠٦ عن ، الكافي: ٦: ٣٣٥ ح ٢، عن علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن النوفلي، عن السكوني، عن أبي عبد الله عليه السلام فهي معتبرة، والكافي: ٦: ٣٣٥ ح ٦، عن علي بن محمد بن بندار عن البرقي، عن أبيه، عن ذكره عن أبي حفص الأبار عنه عليه السلام.

(٢) المحاسن: ٢: ٤٩٨ ح ٦٠٨، عن النوفلي عن السكوني، عن أبي عبد الله، عن أبيه، عن علي عليه السلام وعن عبد الله بن شعيب، عن أبي بصير، عن أبي عبد الله عليه السلام، الكافي: ٦: ٣٣٥ ح ١ عن علي بن إبراهيم عن أبيه، عن النوفلي....

(٣) المحاسن: ٢: ٤٩٨ ح ٦٠٩.

(٤) الكافي: ٦: ٣٦١ ح ٣، دعائم الإسلام: ٢: ١١٢، الخصال: ٦٣٧ الجعفریات: ، مكارم الأخلاق: ١٥٩.

(٥) دعائم الإسلام: ٢: ١١١ ح ٣٦٥، عن رسول الله ﷺ.

(٦) الكافي: ٦: ٣٣٥ ح ٦، المحاسن: ٢: ٤٩٨ ح ٦٠٦.

(٧) المحاسن: ٢: ٤٩٨ ح ٦٠٧، عن الوشاء، عن حماد بن عثمان عن أبي عبد الله عليه السلام وهو معتبر.

وهناك رواية معتبرة أخرى تحدد المراد بالشيخ وزمان الأكل، يروها الكليني عن أبي عبد الله عليه السلام قال: «إذا بلغ الرجل خمسين سنة فلا يبيتن وفي جوفه شيء من السمن»^(١)، وهذا يعني المنع من أكله في المساء للشيخ وحتى في النهار إذا كان يبقى في الجوف إلى زمان النوم، والصحيح مبغوضيته له في كل حل.

ثم إن الروايات على خلاف المعروف بين الناس تجعل السمن في الصيف أفضل منه في الشتاء، فقد روي بسند معتبر عن أمير المؤمنين عليه السلام قال: «السمن دواء وهو في الصيف خير منه في الشتاء، وما دخل جوفاً مثله»^(٢).

فإنه وإن كان في الصيف يؤدي إلى الدوران وثقل الرأس وعدم قبول النفس له على أثر حرارة الجو وميل النفس إلى الأطعمة الباردة الخفيفة، ولكن العلة في أفضليته هي سرعة خروجه من البدن على أثر التعرق وغيره، بينما في الشتاء تستقبله النفس وترغب إليه، ولكنه يمكث في البدن على أثر برودة الجو ويصعب خروجه.

وهناك إشكال يحدث بسبب هذه الرواية، وهي أنها تفرض الدوائية لمطلق السمن ولا تقيده بسمن البقر ولا مانع من إثبات الإطلاق بها خصوصاً مع اعتبار سندها إلا أن يدعى انصرافها إلى سمن البقر بقريته سائر الروايات.

وأهم ما في السمن دخوله في دواء الشافية من الأدوية المركبة، وهو دواء يعالج أكثر الأمراض كما مر.

(١) الكافي: ٦، ٣٣٥ ح٤، عن علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن ابن أبي عمير، عن حماد بن عثمان، عن أبي عبد الله عليه السلام.

(٢) الكافي: ٦، ٣٣٥ ح٢، عن علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن النوفلي، عن السكوني، عن أبي عبد الله عليه السلام قال قل أمير المؤمنين عليه السلام.

اللحم

اللحم غذاء وإدام وهو سيد الطعام في الدنيا والآخرة وقد يكون في بعض الحالات دواء خصوصاً لمن كان به ضعف وهزال، أو كان وجهه أصفر قليل الدم وموعوكاً، كما أن بعض أنواع اللحوم كلحم بعض أنواع الطير كالدرج يعالج بعض الأمراض فأصل دوائيته يرويه الشيخ الصدوق عن علي بن أبي طالب عليه السلام قال: ذكر عند النبي صلى الله عليه وآله اللحم والشحم، فقل: «ليس منهما بضعة تقع في المعدة إلا أنبتت مكانها شفاء، وأخرجت من مكانها داء»^(١)، وهناك أخبار مضمونها «اللحم ينبت اللحم» أو «ينمي اللحم»^(٢)، تأتي في علاج الهزال، وأخبار كثيرة مضمونها «إذا ضعف المؤمن فليأكل اللحم باللبن» يأتي الكلام عنها أيضاً.

ويستثنى من اللحم لحم البقر فهو داء كما جاء في أخبار كثيرة تقدمت الإشارة إليها في بحث السمن، إلا أن مرقه يعالج الجذام كما سيأتي.

وفي مقابل ذلك ورد التأكيد على لحم الغنم، وأنها على العكس من البقر لحم الغنم دواء ولينها داء»^(٣)، وفي لبسها الروايات مختلفة كما مر في التداوي بالألبان.

على أن الأخبار تؤكد على عدم الإكثار منه وأن يكون أكله في كل ثلاثة أيام مرة، لأن له ضراوة كضراوة الخمر، وتأتي تفصيله في كتاب سر البقاء والسلامة إن شاء الله تعالى.

(١) عيون أخبار الرضا عليه السلام: ١٥٨: ٤٤ ح ١٣٠.

(٢) المحاسن: ٢: ٤١٥ ح ٤٣٢ _ ٤٣٤.

(٣) طب النبي صلى الله عليه وآله للمستغفري: ٢٩٦.

الزيت

الزيت دهنه الأختيار وإدام المصطفى وطعام الأتقياء، مسحت بالقدس مرتين، وبوركت مقبلة، وبوركت مدبرة، وما كان دهن الأولين إلا الزيت، وهو أحب الأصباغ إلى رسول الله ﷺ كما جاءت بذلك الأنباء.

ولا يجهل الناس فضل الزيت ولا يترددون في فوائده، والمهم معرفة دوائيته وما يداوي منه من الأمراض والأخبار تذكر له فوائد كثيرة وتدل على دفعه للأمراض، فقد روي عن رسول الله ﷺ أنه قال: «عليكم بالزيت فإنه يكشف المرة وينهب البلغم، ويشد العصب، وينهب بالضنا، ويحسن الخلق، ويطيب النفس، وينهب بالغم»^(١)، والضنا هو المرض، فالزيت ينهب المرض وهذا ما نهى عن إصابته بالمرحلة الأولى، ومن بعده العمومية، فقد تستفاد من تنوع الأمراض التي يعالج منها، وما يقوم به من المعالجة الجذرية أعني كشف المرة، وإذهاب البلغم، فيترتب عليه معالجة أمراض كثيرة معالجة جذرية، بالإضافة إلى معالجة بعض الأمراض العصبية النفسية، والجلدية لأنه يدهن به من تشقق اليدين ومعالجة الجروح والخراج والدمل بعد بطله، ويخرج مع الدقيق ويتدل ذلك به فهو نافع.

ويعود بعض السر في دوائيته إلى ما ورد عن النبي ﷺ أنه قال لعلي عليه السلام: «عليك بالزيت فكله وادهن به، فإنه من أكله وادهن به لم يقربه الشيطان أربعين يوماً»^(٢)، والشيطان هو أحد عوامل المرض كما مر.

والزيت هو المأخوذ من الزيتون، والزيتون من شجرة مباركة وله فوائد عديدة، فهو يطرد الرياح ويزيد في الماء والجماع.

(١) عيون أخبار الرضا عليه السلام ١: ٣٩، وقريب منه ما في صحيفة الرضا عليه السلام: ٤٥.

(٢) عيون أخبار الرضا عليه السلام ١: ٤٦، صحيفة الرضا عليه السلام: ٧٢.

التداوي بالكّي

الكّي بالنار من طب العرب يعالجون به مرضاهم خصوصاً الأمراض المستعصية والمزمنة، وهم يعتقدون به كل الاعتقاد ويعظمونه أشد التعظيم، وفي نفس الوقت يترددون في التداوي به ويقولون: آخر الدواء الكّي، إنما يُلجأ إليه إذا لم ينجع غيره من الدواء لما فيه من الألم الشديد والتشويه واحتمل العطب.

ولما جاء النبي ﷺ أقرّ دوائيته ولكن نهى عن التداوي به لما فيه من التشويه واحتمل التلف، ولذا جاءت الروايات متفاوتة.

فقد روي أنه ﷺ نهى عن الكّي^(١)، وروي: أنه اكتوى رجل من أصحابه وهو قائم على رأسه^(٢)، وهو يعني رضه بهذا العمل وإقراره له. وروي أنه ﷺ أبغض الكّي ومن يكتوي، فقال: «لن يتوكل من اكتوى أو استرقى»^(٣)، وروي أنه ﷺ قال: «الشفاء في ثلاث: في شرطة حجام، أو شربة عسل، أو كية، بنار وأنا أنهى عن الكّي»^(٤) وفي رواية: «أنهى أمتي عن الكّي»^(٥).

(١) دعائم الإسلام ٢: ١٤٦ ح ٥١٥.

(٢) طب الأئمة: ٥٤، محمد بن إبراهيم العلوي الموسوي، عن إبراهيم بن محمد يعني أبه، عن أبي الحسن العسكري عليه السلام قال: سمعت الرضا عليه السلام يحدث عن أبيه، قال سألت يونس بن يعقوب الرجل الصالح يعني جعفر بن محمد عليهما السلام قال.

(٣) عوالي اللئالي ١: ٧٥ ح ١٤٦.

(٤) عوالي اللئالي ١: ٧٥ ح ٢١٣.

(٥) عوالي اللئالي ١: ٧٥ ح ٢١٣.

ويروي أنه كوى سعد بن معاذ على الكحلة^(١)، واكتوى غير واحد من الصحابة عنده^(٢)، وروي أنه قل: «إن كان في شيء من أدويتكم خير ففي شرطة حجم، أو شربة عسل، أو لذعة بنار توافق الداء، وما أحب أن أكتوي»^(٣)، بل في رواية ثالثة: «إن كان في شيء مما يتداوون به خير ففي بزعة حجام أو لذعة بنار»^(٤).

ولسنا نجدنا في حيرة من هذا التضارب في الروايات بعد ضعف جميع الروايات ووجود الروايات التي تجمع بينها وتحل ذلك التعارض.

فقد روي أن جعفر بن محمد القطيعي قل: «لا بأس بالكي، والذي فيه النهي فذلك ما يتخوف منه الهلاك وما يشوه الخلق، فأما غير ذلك مما يرجو به البرء فلا بأس»^(٥). وهذا يعني أن نفس الروايات المقررة للكي تدل على صدور النهي فيه، وفي نفس الوقت تحل التعارض الموجود مع الروايات المقررة.

وروي ابننا بسطام بسندهما عن أبي الحسن العسكري، عن آبائه عليهم السلام قل: «قيل للمصالح القطيعي: الرجل يكتوي بالنار، وربما قتل وربما تخلص؟ قل: قد اكتوى رجل على عهد رسول الله ﷺ وهو قائم على رأسه»^(٦) فيبدو أن احتمال الهلاك أوجد التردد في ذهن السائل، وقد يضاف إليه سماعه بأخبار النهي أو عامة الأخبار المتضاربة، فجاء يسأل عن الكي الذي فيه احتمال الشفاء واحتمل الهلاك، وأنا أفهم منه رجحان احتمال النجاة عنده، ولا أقل من مساواته لاحتمال الهلاك، ليس أكثر، فهذا هو حد الجواز وحدوده، والنهي يعني

(١) عوالي اللثالي ١: ٧٥ ح ١٤٧، والكحلة لعله الأكل، وهو عرق في اليد.

(٢) البحار ٥٩: ١٣٥.

(٣) البحار ٥٩: ١٣٧.

(٤) عوالي اللثالي ١: ٧٥ ح ١٤٧.

(٥) دعائم الإسلام ٢: ١٤٦.

(٦) هي نفس رواية طب الأئمة المارة.

إذا رجح احتمال الهلاك أو كان فيه التشويه، وهو الذي عبرت عنه الرواية السابقة ما يتخوف منه الهلاك وتؤيده رواية الكليني بسنده عن إسماعيل بن الحسن المتطبب قل، قلت لأبي عبد الله عليه السلام: إني رجل من العرب ولي بالطب بصر، وطبي طب عربي، ولست آخذ عليه صنفداً، قل: «لا بأس»، قلت: إنا نبط الجرح ونكوي بالنار؟ قل: «لا بأس»، قلت: ونسقي هذه السموم الاسمحيقون والغاريقون؟ فقل: «لا بأس»، قلت: إنه ربما مات، قل: «وإن مات» قلت: نسقي عليه النبيذ؟ قل: «ليس في حرام شفاء...»^(١). فإن استفاد من «قوله ربما مات» قلة احتمال الموت حتى يُعد مثل الصدفة والحدث لا أكثر.

ومن ثم جاء التأكيد على الكي بتلك الحدود حيث يروي ابن بسطام عن محمد بن مسلم قل: سألت أبا جعفر عليه السلام هل يعالج بالكي؟ فقال: «إن الله جعل في الدواء بركة وشفاء وخيراً كثيراً، وما على الرجل أن يتداوى ولا بأس به»^(٢) فكل ذلك التأكيد لرفع التردد الذي أصاب الناس جراء ما تناقلوه من النهي وسمعه على الأفواه بحيث أوقع الناس في الطرف المقابل.

ومع كل تلك الأخبار لا يمكن الجزم في عدّ الكي من العلاج الإسلامي إذ غاية ما نفهمه هو وجود التداوي بالكي في الأزمنة السابقة ولم يثبت من الأخبار أكثر من كونه من طب العرب، وهل هو علاج إسلامي أيضاً أو أن النظرية الإسلامية ترفضه بالمرّة، فهو ما لا يمكن الجزم به؛ لعدم وجود خبر معتبر فيما عثرنا عليه من الأخبار ينفي أو يثبت ذلك، فيدخل عندها في الطب غير الإسلامي، إنما يستعمله من يضطر إليه ليس إلا.

(١) الكافي ٨: ١٩٣ ح ٢٢٩، محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد، عن محمد بن خالد، عن محمد بن يحيى، عن أخيه العلاء، عن إسماعيل بن الحسن المتطبب. وإسماعيل والعلاء مجهولان، والصفد: الأجر والعطاء.

(٢) طب الأئمة: ٥٤ جعفر بن عبد الواحد، عن النضر بن سويد، عن عاصم بن حميد، عن محمد بن سلم، وجعفر مجهول الحل.

كما أن الأخبار لم تبين كيفية الكي ومواضعه وزمانه وشروطه وهذا آية أخرى على عدم تبني النظرية الإسلامية لهذا السنخ من العلاج وإنما يرجع فيه إلى من يتداوى به، وباعتقادي أن سياسة الرسول ﷺ في مسألة الكي هي سياسته في مسألة العبيد سياسة نقضية تدريجية، فالإسلام نفى الرقية بالتدريج، بعد أن أقرَّ بها، ونقض هذا السنخ من التداوي والعلاج بالتدريج أيضاً بعد أن أقرَّ به.

التداوي بأنواع التخلية الحقنة

نتيجة لصعوبة الظروف التي كان يعيشها سكان الجزيرة العربية وفقدان الزراعة الكافية وعدم توفر المواد الغذائية المتنوعة، واعتمادهم على الحبوب اليابسة كالقثّ والسلت وغيره، غلب على سكانها اليبوسة وغلبت على أمزجتهم المرة التي علاجها الاستمشاء واستعمل ما يلين البطن ويسهل عملية التخلي كاحتقان الماء والدواء في السفلى، فكانت الحقنة من طب العرب، وقد وردت أحاديث كثيرة تعدّ الحقنة من طب العرب.

وتختلف روايات طب العرب في حصر الأدوية التي يتداون بها من الثلاثة إلى السبعة.

فقد روى ابنا بسطام بسندهما عن أبي جعفر عليه السلام قال: «طب العرب في ثلاث: شرطة الحجامة، والحقنة، وآخر الدواء الكي»^(١)، وعن أبي عبد الله عليه السلام قال: «طب العرب في خمسة: شرطة الحجامة والحقنة والسعوط والقيء والحمام، وآخر الدواء الكي»^(٢).

ومن روايات السبع ما روي عنه عليه السلام أيضاً: «طب العرب في سبعة: شرطة الحجامة والحقنة والحمام والسعوط والقيء وشربة العسل، وآخر الدواء الكي، وربما يزداد فيه النورة»^(٣).

(١) طب الأئمة: ٥٥، عن إبراهيم بن محمد، عن عبد الرحمن، عن إسحاق بن حسان، عن

عيسى بن بشير الواسطي عن ابن سنان وزرارة قال، قال أبو جعفر محمد بن علي عليه السلام.

(٢) طب الأئمة: ٥٥.

(٣) طب الأئمة: ٥٥.

ووجه قول الإمام طب العرب في ثلاثة أو خمسة أو سبعة هو بيان أن العلاج المتداول في زمانهم ليس من طب العرب في الغالب، وهو من الطب اليوناني أو الإسلامي أو الهندي أو ما شابه ذلك.

ويحتمل إرادة معنى آخر، وهو عدم احتياج العرب إلى أكثر من هذه العلاجات، كما يحتمل إرادة بيان جهلهم بالدواء والعلاج ولا يعرفون أكثر من هذه العلاجات الثلاث إلى السبعة، وإن كان الاحتمال الأول هو الأقوى.

ووجه اختلاف الروايات في العدد هو اختلاف المناطق العربية في استعمالها للعلاجات، ففي بعض الأنحاء قد لا يتداول عندهم أكثر من ثلاثة أنواع من العلاج كسكان الصحاري والبدو، وقد يتداول بينهم سبعة علاجات كسكان المدن والبلدان التي يتوفر فيها المياه كالعراق، فيتبع حل السائل، ويكون الجواب بحسب حاله ومكانه.

والمهم أن الأخبار مهما زادت في عدد أدوية العرب أو نقصت فهي تذكر الحقنة، مما يدل على كثرة تداولها والاستفادة منها في كل صقع.

وجاء الإسلام الذي بين طب العرب ليقر هذا النوع من التداوي مع شيء من التوسعة، كما ويعطيه الصدارة في مجال العلاج وليحد من انكباب الناس على أنحاء الطب الأخرى.

ولذا ورد عن رسول الله ﷺ: «الدواء في أربعة: الحجامة، والحقنة، والنورة، والقيء»^(١).

وعن أبي عبد الله عليه السلام: «الدواء أربعة: الحجامة، والطلاء، والقيء، والحقنة»^(٢).

(١) دعائم الإسلام ٢: ١٤٥ ح ٥١٢.

(٢) طب الأئمة: ٥٥، عن المنذر بن عبد الله، عن حماد بن عيسى، عن حريز بن عبد الله، عن جعفر بن محمد عليه السلام.

وتفسرها الرواية الأخرى عنه عليه السلام: فخير ما تداويتم به الحجامة، والسعوط، والحمام، والحقنة^(١) فاللقصود بقولهم «الدواء أربعة» يعني خير الدواء، وفي رواية أخرى عن الباقر عليه السلام: فخير ما تداويتم به: الحقنة، والسعوط، والحجامة، والحمام^(٢)، وتشترك الروايات الحاضرة للدواء في أربعة الروايات الذاكرة لخير الدواء في الحقنة والحجامة، وإن اختلفت في بعض العلاجات الأخرى ولكن لا نبغي تأسيس أصول على هذه الروايات لضعف أسنادها واشتمالها على الجاهيل.

نعم هنالك رواية معتبرة وصحيحة يرويها الكليني والصدوق عن أبي عبد الله عليه السلام قال: «الدواء أربعة: السعوط والحجامة والنورة والحقنة»^(٣) فهي تجعل هذه الأربعة كل الدواء كناية عن عظم أهميتها وإمكان الاكتفاء بها إذ لا يعتاد الإنسان استعمال الدواء من غيرها، فقد تكفيه هذه الأربعة في الغالب، ويمكن تأسيس أصل عليها أشرنا له في المقدمة.

والمهم اتفاق جميع الروايات المارة واشتراكها في دوائية الحقنة، مع بيان نوع من العمومية لها، إذ تجعلها ربع الدواء، وهذا غاية ما نبغي إثباته في هذه المرحلة، أعني الدوائية والعمومية، وهناك روايات أخرى تسعفنا في بيان مجال التداوي بالحقنة.

(١) طب الأئمة : ٥٤، عن جعفر بن محمد عن القاسم بن محمد عن إسماعيل بن أبي الحسن، عن حفص بن عمر وهو بياح السابري، قال قل أبو عبد الله عليه السلام.

(٢) طب الأئمة : ٥٧.

(٣) الكافي ٨ : ١٩٢ ح ٢٢٦، عن محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد بن عيسى، عن الحسن بن علي، عن أبي سلمة، عن معتب، عن أبي عبد الله عليه السلام، الخصال: ٢٤٩ ح ١١٢، عن محمد بن الحسن بن الوليد عن محمد بن الحسن الصفار، عن يعقوب بن يزيد عن ابن أبي عمير، عن حفص البخترى عن أبي عبد الله عليه السلام والسند صحيح.

منها: ما روي عن رسول الله ﷺ أنه قال: «إن أفضل ما تداويتم به الحقنة، وهي تعظم البطن، وتنقي داء الجوف، وتقوي البدن»^(١)، وقد ذكرنا في بعض العلاجات أن داء الجوف لوحده يبلغ سبعين داءً، أو حتى كل الداء ما عدا الأمراض الجلدية والعصية والنفسية إذ لا يطلق على هذه الثلاثة داء الجوف، ولكن المراد في الغالب هو الداء المصاحب للحمى، وعلاج المرة وما يترتب على زيادتها من الأمراض، وقد يضاف له تقوية البدن.

والمهم أن هذه الرواية تجعل الحقنة أفضل ما تداوى به الناس، غير أنها تذكر له عارضة جانبية، وهي أنها تعظم البطن، ويؤيده ما يروى عن رسول الله ﷺ قوله: «لا بأس بالحقنة لو لا أنها تعظم البطن»^(٢)، ولكن قد يورث التردد في صحة ذلك مما ورد عن الصادق عليه السلام قال: «الحقنة هي من الدواء، وزعموا أنها تعظم البطن، وقد فعلها رجل صالحون»^(٣)، فإن قوله «زعموا» يشعر بعدم ثبوت ذلك، بل عدم صحته لأنه لا يقول للنبي ﷺ زعم، وقوله «فعلها رجل صالحون» دليل على نفعها وعدم وجود الضرر المعتد به فيها.

بقي شيء :

وهو سر دوائية الحقنة، فلا سبيل إلى إثبات كل السر، ولعل بعضه يعود إلى ما تقوم به من التنقية وتطهير المجاري السفلية؛ لقول رسول الله ﷺ من أنها تنقي داء الجوف، فإن اجتماع الفضول فيها وعدم خروجها وكذا الرواسب سبب في حصول الأمراض، وهو علة غلبة المرة كما ذكرنا في كتاب الأمراض.

(١) الخصل : ٣٢٧، حديث الأربعمائة.

(٢) دعائم الإسلام ٢: ١٤٥.

(٣) طب الأئمة : ٥٤، عن ابن ما شاء الله أبي عبد الله عن المبارك بن حمد عن زرعة، عن سماعة قل سمعت أبا عبد الله عليه السلام.

كما أنها تنفع من الحصر لما ورد «أن بعض الطير يحتقن من الحصر يصيبه بماء البحر فيسلم»^(١).

وتنفع في إيصال الدواء والماء إلى البدن إذا لم يمكن إيصاله من ناحية أخرى، والذي يدل على ذلك الروايات الناهية للصائم من أن يحتقن لما فيه من الإشعار بأن الاحتقان له خاصية الأكل والشرب، ولكن الأخبار تخصه بالمائع، ولا تمنع من الاحتقان بلجامد بالنسبة للصائم^(٢).

ويستفاد من بعض الأخبار خصوصية أخرى للحقنة هي الإذهاب بالرياح الباردة، ولعله الاستبراد والالتهاب، خصوصاً إذا كان الاحتقان بالماء الحار أو الدواء الحار، لما جاء في الرسالة الذهبية: «ومن أراد أن يذهب بالرياح الباردة، فعليه بالحقنة والأدهان اللينة على الجسد، وعليه بالتكميد بالماء الحار في الأذن...»^(٣).

القيء

إذا كانت المعلة بيت الداء، بمعنى اجتماع الأدواء عندها واستقرارها فيها، فمن الواضح أن القيء يكون نافعاً لأنه إخلاء لبيت الداء مما فيه وإخراج الداء منه.

وبذلك احتل القيء مرتبة سامية في العلاج الإسلامي حتى كان بمثابة ربع الدواء؛ لما روي عن رسول الله ﷺ قوله: «الدواء في أربعة: الحجامة والحقنة والنورة والقيء»^(٤)، فإذا كانت كلمة «في أربعة» تحدث نوعاً من التردد في الدوائية المطلقة.

(١) التوحيد للمفضل: ١٠٧.

(٢) انظر الكافي ٤: ١١٠ ح ٣_٦.

(٣) الرسالة الذهبية: ٤٢، والأبزن هو الكيس الذي يملأ بالماء الحار ويوضع على البدن.

(٤) دعائم الإسلام ٢: ١٤٥ ح ٥١٢.

ففي رواية معتبرة يرويه الصدوق عن أبي عبد الله عليه السلام: «الدواء أربعة: الحجامة والسعوط والحقنة والقيء»^(١) فيكون القيء دواءً وعلاجاً من دون شك.

وبذلك تثبت الخصوصية الدوائية الإجمالية في مطلق القيء، ولكن العمومية لا تكون في مطلق القيء؛ لأن النظرية الإسلامية لا تكتفي بخلو المصلحة كما اتفق في حصول البرء بنحو العموم، بل لابد من تعمد القيء والإقدام عليه في سبيل التخلص من عدد كبير من الأمراض.

فقد ورد عن أبي جعفر الباقر عليه السلام قال: «من تقياً قبل أن يتقياً كان أفضل من سبعين دواءً، ويخرج القيء على هذه السبيل كل داء وعلته»^(٢).

فالقيء دواء، ولكن ليس لكل داء ولا لسبعين داء وإنما يكون دواء لسبعين داء إذا كان بنحو العمد والقصد إلى ذلك من دون أن يفجأ المريض ويخرج من غير إرادته.

نعم قد يكفي حصول القيء العفوي في مثل الحمى فهو مشهود ومروي، يرويه الكليني عن أبي عبد الله عليه السلام قال: «الحمى تخرج في ثلاث: في العرق والبطن والقيء»^(٣) لأن إطلاقه يعني خروج الحمى بكل واحد من الثلاثة كيفما اتفق.

(١) الخصال: ٢٤٩ ح ١١٢، عن محمد بن الحسن بن أحمد بن الوليد عن محمد بن الحسن الصفار، عن يعقوب بن يزيد عن ابن أبي عمير، عن حفص بن البختري، عن أبي عبد الله عليه السلام.

(٢) طب الأئمة: ٦٧، عن جعفر بن منصور الروعي، عن الحسن بن علي بن يقطين، عن محمد بن فضيل، عن أبي حمزة الثمالي، عن أبي جعفر عليه السلام.

(٣) الكافي ٨: ٢٧٣ ح ٤١٠، عن محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد، عن محمد بن خالد رفعه إلى أبي عبد الله عليه السلام، ورواه في طب الأئمة: ٥٠ عن القسري بن أحمد القسري. عنه محمد بن يحيى، عن محمد بن سنان، عن يونس بن ظبيان، عن محمد بن إسماعيل بن أبي زينب قال سمعت الباقر عليه السلام يقول....

ولكن في مثل استنزاف المرة السوداء التي هي السبب في حدوث كثير من الأمراض خصوصاً العصبية بحاجة إلى القِيء العمدي؛ بدليل ما جاء في الرسالة الذهبية: «ومن أراد أن يحرق السوداء، فعليه بكثرة القيء وفصد العروق ومداومة النورة»^(١)، ومعلوم أن ما يكلف به الإنسان ويطلب منه هو فعله الاختياري.

ومن هذه الرواية يعلم السر في كون القيء ربع الدواء، لأننا بيننا في كتاب الأمراض أن الأمراض تحدث بزيادة واحدة من الطبائع الأربع، وواحدة منها هي المرة السوداء والقيء يعالج منها.

بقي أمر:

وهو أن إطلاق أكثر الأخبار يقضي بنفع القيء في جميع الأوقات أو جميع حالات المرض، وذلك أن يدخل الإنسان أصعبه في حلقة ويقيء ما في جوفه ويسلم، لكن رواية «من تقيأ قيل أن يتقيأ» تدل على اختصاص القيء النافع والعمد إلى ذلك في صورة إمكان حصول القيء العفوي ووجود مقدماته، كأول حالات التهوع، بأن يبدر الشخص ويقيء عمداً قبل أن يسبقه القيء وليس في كل حل وإن كان مريضاً ولكن رواية استنزاف السوداء يستفاد منها خلاف ذلك وأن القيء المطلوب هو العمدي المبتدأ، فتحمل رواية قبل أن يتقيأ على مثل الحمى.

الاستمشاء

جاء في رواية التثليث عن النبي ﷺ: «الداء ثلاثة والدواء ثلاثة، فأما الداء فالدم والمرة والبلغم، فدواء الدم الحجامة، ودواء البلغم الحمام، ودواء المرة المشي»^(٢) وفسر المشي باستعماله المسهل، والرواية تجعله ثلث الدواء أي يعالج

(١) الرسالة الذهبية: ٤٢.

(٢) الفقيه: ١: ١٣٦ ح ٢٩٩.

الأمراض التي منشؤها المرة، الشاملة للصفراء والسوداء بإطلاقها، وبعد ملاحظة طول فترة سلطان المرة التي تبدأ من الخامسة عشر من العمر وحتى الستين، فهي تعالج أكثر الأمراض المرتبطة بهذه الفترة.

وإذا لاحظنا الروايات المتقدمة في السنن وقول الرسول ﷺ: «تداوا بالسنن، فإنه لو كان شيء يرد الموت لرده السنن»^(١) وقوله لأسماء بنت عميس: «بم تستمشين» فقالت بالشبرم، فقال: إنه حار بار وأمرها أن تستمشي بالسنن^(٢)، يعلم أن الإستمشاء دواء وهو الحكمة في دوائية السنن كما مر.

وقد يصير جميع ذلك قرينة على صلاحية ما ورد عن النبي ﷺ: «خير ما تداويتم به المشي»^(٣).

ولكن هيهات لأن الروايات جميعها ضعيفة، أقواها من حيث السند رواية الصدوق وهي مرفوعة لم تحصل على دعم بين أخبارنا سوى روايات السنن، ولكن استفادة علي الاستمشاء لدوائيتها منها غير واضحة لأن التركيز فيها على نفس السنن وليس الاستمشاء، خصوصاً وقد ذكر أن يعالج كثيراً من الأمراض.

أكل ما يسقط من الخوان

العادة أن الناس يستقلون ما يسقط من الأواني والصحون، أو ما يسقط من المائدة ويتركونه حيث يعتقدون بأمراض من يأكله، والأمر بالنسبة للشريعة الإسلامية وتوصيات أهلها تماماً على العكس من ذلك.

(١) قرب الإسناد: ١١٠ ح ٣٧٩.

(٢) سنن ابن ماجه: ٢: ١١٤٥ ح ٣٤٦١.

(٣) الفائق في غريب الحديث: ٣: ٢٤٥، البحار: ٥٩: ٦٢٩.

فكان النبي ﷺ يعد أكل ما يسقط من توقير النعم المؤدي إلى زوال الفقر والحيلولة دون حصول الإسراف، مع التوصية بغسله إذا كان قدراً^(١).

فقد روي أن رسول الله ﷺ قل: «من تسبغ ما يقع من مائدته فأكله ذهب عنه الفقر وعن ولده وولده إلى السابع»^(٢).

وفي رواية أخرى عنه ﷺ: «من وجد كسرة أو ثمرة ملقاة فأكلها، لم تقر في جوفه حتى يغفر الله له»^(٣) وفي رواية عن أبي عبد الله عليه السلام: «أنه ينفي الفقر ويكثر الولد»^(٤).

ودخل ﷺ على عائشة فرأى كسرة كراد أن يطؤها فأخذها فأكلها وقل: «يا حميراء أكرمي جوار نعمه الله عليك؛ فإنها لم تنفر عن قوم فكادت تعود إليهم»^(٥).

وأعجب ما في ذلك ما يروى من أن فيه الشفاء والدواء، فقد روى الكليني عن عبد الله الأرجاني قل: كنت عند أبي عبد الله عليه السلام وهو يأكل فرايته يتتبع مثل السمسم من الطعام ما سقط من الخوان، فقلت: جعلت فداك تسبغ هذا؟! قل: «يا عبد الله هذا رزقك فلا تدعه، أما إن فيه شفاءً من كل داء»^(٦).

(١) انظر الكافي: ٦: ٣٠٠ ح ٥٦.

(٢) المحاسن: ٢: ٤٤٤ ح ٣٢٢، عن النوفلي بإسناده قل، قل رسول الله ﷺ.

(٣) المحاسن: ٢: ٤٥٥ ح ٣٢٨، عن موسى بن القاسم، عن محمد بن سعيد بن غزوان، عن إسماعيل بن أبي زياد عن أبي عبد الله عليه السلام قل، قل رسول الله ﷺ.

(٤) الكافي: ٦: ٣٠٠ ح ٤، عن علة من أصحابنا، عن سهل بن زياد عن منصور، بن العباس، عن الحسن بن معاوية بن وصب، عن أبيه قل أكلنا مع أبي عبد الله عليه السلام.

(٥) الكافي: ٦: ٣٠٠ ح ٦، عن حميد بن زياد عن الحشاب، عن ابن بقاح، عن عمرو بن جميع، عن أبي عبد الله عليه السلام.

(٦) الكافي: ٦: ٣٠١ ح ٩، عن علة من أصحابنا، عن أحمد بن محمد بن خالد، عن بعض أصحابه، عن الأصم عن عبد الله الأرجاني، المحاسن: ٢: ٤٤٤ ح ٣٢١.

والخوان هو ما يؤكل عليه الطعام ويسمى السفرة وما يعمل من الفلز
بدل السفرة وكذا يعني الإناء والظرف وما شابه ذلك.

وشكا إليه رجل ما يلقي من وجع الخاصرة، فقال: «ما يمنعك من أكل ما
يقع من الخوان»^(١).

وروى آخر أنه شكا إلى أبي عبد الله عليه السلام وجع الخاصرة، فقال: «عليك
بما سقط من الخوان فكله، قل: ففعلت ذلك فذهب عني قل إبراهيم: قد كنت
أجد في الجانب الأيمن والأيسر، فأخذت ذلك فانتفعت به»^(٢).

والروايات الدالة على دوائته كثيرة ومتعددة بحيث لا يمكن إنكار ذلك
خصوصاً مع وجود المعبر فيما بينها.

وهناك رواية تشترط الدوائية بأن يقصد بأكله الاستشفاء به والتداوي
وليس مجرد أكل ما يسقط من الخوان كاف في ذلك، يرويه الكليني والبرقي
عن أمير المؤمنين عليه السلام قال: «كلوا ما يسقط من الخوان، فإنه شفاء من كل داء
بإذن الله عزوجل لمن أراد أن يستشفى به»^(٣)، وجاء ذلك في حديث الأربعمائة
الذي يرويه الشيخ الصدوق بزيادة: «إذا أكل أحدكم طعاماً فمص أصابعه التي
أكل بها قل الله عزوجل بارك الله فيك»^(٤).

(١) الكافي: ٦: ٣٠٠ ح ٧، عن علة من أصحابنا، عن أحمد بن محمد بن محمد بن محمد بن خالد عن
محمد بن علي، عن إبراهيم بن مهزم، عن أبي الحسن عليه السلام.

(٢) الكافي: ٦: ٣٠٠ ح ٣، عن علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن ابن أبي عمير، عن إبراهيم بن
عبد الحميد عن عبد الله بن صالح الخثعمي قل شكوت.

(٣) الكافي: ٦: ٣٠٠ ح ١، عن محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد، عن القاسم بن يحيى، عن
جله الحسن بن راشد عن أبي بصير، عن أبي عبد الله عليه السلام قل، قل أمير...، المحاسن: ٢: ٤٤٤
ح ٣٣٣ عن القاسم...

(٤) الخصال: ٦١٣.

بقي أمران :

الأول: المراد بما يسقط من الخوان هو ما يسقط في المنازل وليس ما يسقط في الصحراء والطريق، لما ورد عن محمد بن الوليد الكرمانى قال: أكلت بين يدي أبى جعفر عليه السلام الثاني عليه السلام حتى إذا فرغت ورفع الخوان، ذهب الغلام يرفع ما وقع من فتات الطعام، فقل له: «ما كان في الصحراء فدعه ولو فخذ شاة، وما كان في البيت فتبعه والقطه»^(١).

وفي رواية أخرى: «من أكل في منزله طعاماً فسقط منه شيء فليتناوله، ومن أكل في الصحراء أو خارجاً فليتركه للطير والسيح»^(٢).

كما يشترط أن لا يكون قدراً، لما روي عن رسول الله صلى الله عليه وآله : «من وجد كسرة فأكلها كانت له حسنة، ومن وجدها في قدر فغسلها ثم رفعها كانت له سبعون حسنة»^(٣) غير أن هذا قد يختلف عما يسقط من الخوان لما سيأتي في الأمر الثاني.

الثاني: السر في دوائية ما يسقط من الخوان يرجع إلى وجود فرق بين الموجود في الخوان والساقط من الخوان، ولا يتصور الفرق في ذلك سوى تلوثه بمقدار قليل من المكروب باعتبار نظافة فرش الدور عادة واعتياد أهلها على ما فيها من المكروب والمعايشة السلمية الحاصلة بمرور الأيام، فهي تنفع في إيجاد المناعة، وقد يضاف له حكمة ثانية هي الحد من وجود المكروبات والحد من نشاطها، لأنها تتغذى على الساقط كما ذكرنا في بحث الشيطان، ولكن معالجته وجع الخاصرة وغيره من الداء قد لا يرتبط بهذه الحكمة.

(١) الفقيه ٣: ٣٥٦ ح ٤٢٥٧.

(٢) المحاسن ٢: ٤٤٥ ح ٣٢٧، عن أبيه، عن معمر بن خلاد قال سمعت أبا الحسن الرضا عليه السلام.

(٣) الكافي ٦: ٣٠٠ ح ٥٠، عن حميد بن زياد عن الحشاب، عن ابن بقاح، عن عمرو بن جميع قال، قال رسول الله صلى الله عليه وآله.

التداوي بالأطعمة الخفيفة

التداوي بالسويق

ورد التأكيد على السويق في روايات كثيرة وأخبار متنوعة، تذكر أنواعاً عديدة من السويق مثل سويق الحنطة وسويق الشعير وسويق العدس وسويق الجاورس وسويق الأرز وسويق الإقط، وسويق السلط وحتى مثل سويق التفاح واللوز، وأضاف البعض النبق والقرع وحب الرمان والغيراء.

ولكن في الغالب يتخذ من دقيق الحنطة والشعير، ولعل إطلاق كلمة «السويق» ينصرف إلى سويق الحنطة.

والمراد بالسويق هو ما يتخذ من دقيق الحنطة أو الشعير أو نخالتهما أو مسحوق واحد من المذكورات.

وليس السويق هو نفس الدقيق أو المسحوق، بل هو ما يعمل منهما، وتجري عليه بعض العمليات التي تحتاج إلى مهارة خاصة ولها أفراد خاصون يسمون بالقلائين، لذا ورد في الخبر أنه يجوز بيع الدقيق بالسويق لأن السويق قد عمل فيه^(١).

ولعل المراد بالعمل هو الطحن الدقيق والقلبي، ولذا قيل: السويق هو مدقوق الحنطة والشعير، سمي بذلك لانسياقه في الخلق، وجاء التعبير بشربه ولعله معلول لدقته، وقيل: السويق دقيق مقلو يعمل من الحنطة والشعير، والأكثر يقول: السويق هو الدقيق المشوي من أصناف الحبوب، ويريد بالمشوي القلي بدون سمن وزيت.

(١) الكافي، الفقيه: ٢٨٢ ح ٢٤٥٥، الخاسن: ٢: ٣٦٠ ح ٨٣

وقد يضاف له بعض الحوامض كالسماق، أو الحلوى كالسكر أو القند أو العسل وبه ينقسم إلى السويق الحمض والمخلّى، وقد يضاف إليه اللوز وبعض العطور.

وينقسم السويق إلى الجاف والمثلث، والمثلث ينقسم إلى المثلث بالماء والمثلث بالدهن والزيت، والأصل فيه هو الجاف يصحبه المسافر والحاضر، فقد يستفه جافاً وقد يلته بالماء ويشربه.

ولذا روي في خبر معتبر أن علي بن الحسين عليهما السلام كان إذا سافر إلى مكة للحج والعمرة تزود من أطيب الزاد من اللوز والسكر والسويق الحمض والمخلّى.

وروي أن أمير المؤمنين عليه السلام كان له جراب فيه سويق وكان يخرج منه السويق فيجعله في قلع ويشربه ^(١).

ومهما يكن من ذلك فقد ورد «أن السويق طعام المرسلين والنبين» ^(٢). وسحور رسول الله ﷺ بل أفضله لقوله: «أفضل السحور السويق والتمر» ^(٣) وورد أن السويق «إنما نزل بالوحي من السماء» ^(٤) و«إنما عمل بالوحي» ^(٥). وكفى بذلك تمجيداً وفضلاً، بحيث يفهم منه جميع ما نريد أن نقوله وثبته له، أعني الخاصية الدوائية، بعدما كان من أفضل القوت، لقول الإمام الرضا عليه السلام: «نعم القوت السويق، إن كنت جائعاً أمسك، وإن كنت شبعاناً هضم طعامك» ^(٦).

(١) تهذيب الأحكام ٤: ٢٠٠ ح ٥٧٨.

(٢) المحاسن ٢: ٤٨٨ ح ٥٥٦، الكافي ٦: ٣٠٦ ح ٤.

(٣) الفقيه ٢: ١٣٦ ح ١٩٦١.

(٤) المحاسن ٢: ٤٨٨ ح ٥٥٦، الكافي ٦: ٣٠٦ ح ٥.

(٥) المحاسن ٢: ٤٨٨ ح ٥٥٥، الكافي ٦: ٣٠٥ ح ٢.

(٦) الكافي ٦: ٣٠٥ ح ١، وأمسك .. يعني أشبع.

وروي بسند معتبر عن أبي عبد الله عليه السلام: «السويق ينبت اللحم ويشد العظم»^(١).

وبالإضافة إلى كونه طعاماً مغذياً وقوياً، فهو من المقويات؛ لما ورد عن أبي عبد الله عليه السلام أنه قال: «اسقوا صبيانكم السويق في صغرهم؛ فإن ذلك ينبت اللحم ويشد العظم» وفي خبر معتبر قال: «من شرب سويقاً أربعين صباحاً امتلأت كتفه قوة»^(٢)، وفي رواية: «السويق إذا غسلته سبع مرات وقلبتة من إنائه إلى إناء آخر فهو يذهب الحمى وينزل القوة في الساقين والقدمين»^(٣).

والمهم الخاصة الدوائية للسويق التي دلت عليها الرواية السابقة والروايات الآتية في علاج آحاد الأمراض.

والذي يهمنا بالدرجة الأولى هنا العمومية، وهي مستفادة بوضوح من مجموع الروايات الواردة في السويق بأنواعه، والروايات العامة مثل ما رواه البرقي عن موسى بن القاسم، عن صفوان بن يحيى، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: «السويق يجرد المرة والبلغم جرداً، ويدفع سبعين نوعاً من أنواع البلاء»^(٤). والخبر معتبر.

على أن السويق من العلاجات القصدية المتوقفة على شربه بقصد المرض المعين، لما رواه البرقي بسنده عن أبي الحسن الرضا عليه السلام قال: «السويق لما شرب له»^(٥) وبهذا يكون حاله حل ماء زمزم كما مر.

(١) الكافي: ٦: ٣٠٥ ح ٣، المحاسن: ٢: ٤٨٨ ح ٥٥٩.

(٢) المحاسن: ٢: ٤٨٩ ح ٥٦٤، الكافي: ٦: ٣٠٦ ح ١٢.

(٣) المحاسن: ٢: ٤٨٩ ح ٥٦٨، عن علي بن الحكم، عن النضر بن قرواش الجمال قال، قال أبو الحسن الماضي عليه السلام: الكافي: ٦: ٣٠٦ ح ٩، عن البرقي...

(٤) المحاسن: ٢: ٤٨٨ ح ٥٦٧، الكافي: ٦: ٣٠٦ ح ٧١ عن علي بن محمد بن بندار، عن أحمد بن أبي عبد الله عليه السلام.

(٥) المحاسن: ٢: ٤٨٨ ح ٥٥٨ عن السياري، عن النضر بن أحمد، عن علة من أصحابنا من أهل خراسان، عن أبو الحسن الرضا عليه السلام.

كما أن السويق يقوم بمعالجة جذرية لما جاء في عدة روايات من أنه يجرّد المرة والبلغم جرّداً^(١)، وفي بعضها: «ثلاث راحات سويق جاف على الريق ينشف المرة والبلغم حتى يقل لا يكاد يدع شيئاً»^(٢).

كما يقوم بتقوية البدن وإنبات اللحم وتشديد العظم وغيرها.

فقد ورد في مطلق السويق أنه ينبت اللحم ويشد العظم والروايات في إنباته اللحم وشدة العظم كثيرة ومعتبرة وخصوصاً للصبيان وهو يقوي الكتفين، ويجرد البلغم والمرة، ويقوي الحمل والمولود ويهضم الطعام خصوصاً الرؤوس.

والسويق الجاف يذهب بالبياض والوضح.

والسويق المغسول سبع مرات أو ثلاث مرات يذهب بالحمى وينزل القوة في الساقين والقدمين.

والسويق بالزيت ينبت اللحم ويشد العظم ويرق البشرة ويزيد في الباه.

وسويق الأرز للبطن، والبطن الذريع أي الشديد، واختلاف البطن.

وسويق الشعير للبرسام.

وسويق العدس يقطع العطش ويقوي المعدة وفيه شفاء من سبعين داء ويطفئ الصفراء ويبرء الجوف ويسكن هيجان الدم ويطفئ الحرارة، ويقطع الحيض إذا دام واستمر.

وسويق الجاورس لانطلاق البطن، والجاورس نوع من الدخن ونوع من الأرزن بالفارسية.

(١) المحاسن ٢: ٤٨٩ ح .

(٢) المحاسن ٢: ٤٨٩ ح ٥٦٥.

وسويق التفاح للرعاف والسموم وللسعة الحية والعقرب، كل ذلك وأمثاله ورد في أخبار عديلة^(١)، سنورها في العلاج الخاص لكل مرض.

تنبيهات

الأول: ينبغي مداومة استعمال السويق وليس حاله حل الدواء عند الضرورة، لأنه غذاء ودواء يراد منه أن ينبت اللحم ويشد العظم ويقوي الكليتين، ومعلوم عدم حصول مثل ذلك بسرعة وهو بحاجة إلى مدة مديدة ولذا ورد في الخبر المعتبر: «من شرب السويق، أربعين صباحاً امتلاً كتفه قوة»^(٢).

نعم بالنسبة إلى مثل الرعاف والبطن والحيض المستمر والحمى، يتربح منه التأثير العاجل وليس هو غذاء بالنسبة لها، بل هو دواء عاجل وفوري.

حتى في مثل البرسام، فقد روى الكليني بسند معتبر عن سيف التمار قال: مرض بعض رفقائنا بمكة وبرسم فدخلت على أبي عبد الله عليه السلام فأعلمته، فقل لي: «اسقه سويق الشعير؛ فإنه يعافى إن شاء الله وهو غذاء في جوف المريض، قل: فما سقى سويق إلا يومين _ أو قل مرتين _ حتى عوفي صاحبنا»^(٣).

الثاني: يجب ملاحظة طريقة استعمال السويق، ففي مثل الحرارة والمرة لا يلت ويؤخذ جافاً، لما روي عن رجل من أهل مرو قال: بعث إلينا الرضا عليه السلام وهو عندنا يطلب السويق، فبعثنا إليه بسويق ملتوت، فرده وبعث إلي أن

(١) انظر المحاسن ٢: ٤٨٨ _ ٤٩٠ ح ٥٥٥ _ ٥٧٣ ح ٥٠٣ وص ٦٣٠ - ٦٣٢، والكافي ٦: ٣٠٥ - ٣٠٨، وص ٣٦١، ٣٤٥، ٣٦٥.

(٢) المحاسن ٢: ٤٩٠ ح ٥٦٩.

(٣) الكافي ٦: ٣٠٧ ح ١٤ عن محمد بن يحيى، عن عبد الله بن جعفر، عن محمد بن خالد، عن سيف التمار.

السويق إذا شرب على الريق وهو جاف أطفأ الحرارة وسكّن المرة، وإذا لت لم يفعل ذلك^(١).

ولكن في مثل البله ورقة البشرة وغيرهما خلاف ذلك حيث يروى عن أبي عبد الله عليه السلام «شرب السويق بالزيت ينبت اللحم ويشد العظم ويرق البشرة ويزيد في البله»^(٢).

وهو في بعض الأحيان بحاجة إلى الغسل والتقليب من إناء إلى إناء آخر، حيث يروي البرقي عن أبي الحسن الماضي: «السويق إذا غسلته سبع مرات وقلبت من إنائه إلى إناء آخر فهو يذهب بالحصى وينزل القوة في الساقين»^(٣).

الثالث: ذكرت بعض الروايات غسل السويق ثلاث مرات أو سبع مرات، وهو يشكل مع كونه دقيقاً فإن نلتزم بأنه قشور فقط أو كالبرغل قابل للغسل بأن يهراق عليه الماء وعندما يركد في أسفل الإناء يراق ما عليه من الماء، أو يراد من الغسل مجرد التقليب من إناء إلى إناء، ولذا روى البرقي عن أبي عبد الله عليه السلام: «املاؤا جوف المحموم من السويق، يغسل ثلاث مرات ثم يسقى» قال البرقي في حديث آخر: «يحول من إناء إلى إناء»^(٤) حيث يفهم منه اتحاد المعنى، وقد يفهم منه التغاير، ويحتمل إخراج شيء منه بهذه العملية إما الدقيق أو القشور والنخالة، والصحيح أنه بعد قليه يمكن غسله لأنه ينزل إلى أسفل الإناء ولا يختلط مع الماء بسهولة، ولذا قيل: إن الخضخضة هي تحريك الماء والسويق وقلبه وإراقة مائه.

(١) الكافي ٦: ٣٠٧ ح ٣.

(٢) الكافي ٦: ٣٠٦ ح ٧.

(٣) المحاسن ٢: ٤٨٩ ح ٥٦٨.

(٤) المحاسن ٢: ١٩٠ ح ٥٧٠، عن أبيه، عن حماد بن عيسى، عن إبراهيم بن عمر اليماني، عن

حماد بن عثمان قال سمعت أبا عبد الله عليه السلام: والرواية معتبرة.

الرابع: السويق غذاء لا بأس أن يطعم منه المريض ويمتلئ منه لأنه لا يوجب التثقيب لرواية «املأوا جوف المحموم من السويق» المارة، ولرواية «ما أعظم بركة السويق! إذا شربه الإنسان على الشبغ أمراً وهضم الطعام، وإذا شربه الإنسان على الجوع أشبعه، ونعم الزاد في السفر والحضر السويق»^(١). فلا يوجب التثقيب على المريض.

والذي يدل على غذائته ودوائيته معاً للمريض رواية المبرسم الذي قال أبو عبد الله عليه السلام فيها: «اسقه سويق الشعير فإنه يعافى إن شاء الله وهو غذاء في جوف المريض»^(٢).

الخامس: السر في دوائية السويق هو قيامه بمعالجة جذرية، حيث يجرى المرة والبلغم من المعدة بالدرجة الأولى وهي بيت الداء إذا صلحت صلح البدن، ولعله يخرج المرة والبلغم الزائدين من عامة البدن وهو علاج جذري بالإضافة إلى تقويته البنية لمقاومة المرض وبلية خصوصية كل ما يعمل منه السويق، فالأرز قابض ينفع من البطن والذرب، والتفاح ينفع من السم واللسعة، والعدس يطفى هيجان الدم وغيرها.

السادس: أكثر التأكيد في الروايات على إطعام الأولاد الصغار السويق، لما فيه من إنبات اللحم وشد العظم المساعد على النمو والرشد، فقد روي عن أبي عبد الله عليه السلام: «اسقوا صبيانكم السويق في صغرهم، فإن ذلك ينبت اللحم ويشد العظم»^(٣). ودخلت عثيمة على أبي عبد الله عليه السلام ومعها ابنها، فقال لها أبو عبد الله عليه السلام: «مالي أرى ابنك نحيفاً؟» قالت: هو عليل، فقال لها: «اسقيه السويق؛ فإنه ينبت اللحم ويشد العظم»^(٤).

(١) طب الأئمة: ٦٧.

(٢) الكافي: ٦: ٣٠٧ ح ١٤.

(٣) المحاسن: ٢: ٤٨٩ ح ٥٦٤.

(٤) المحاسن: ٢: ٤٨٩ ح ٥٦٣، وانظر ح ٥٦٢، ورواه في قرب الإسناد: ١٤، عن محمد بن عيسى، عن بكر بن محمد وهو معتبر.

بل وردت التوصية بشربه قبل ولادة المولود ولذا قل رجل لأبي عبد الله ﷺ يولد لنا المولود فيكون فيه البله والضعف، فقال: «ما يمنعك من السويق، أشربه ومر أهلك به، فإنه ينبت اللحم ويشد العظم ولا يولد لكم إلا القوي»^(١).

السابع: اعتاد الناس هذه الأزمنة طبخ السويق مع السكر والزيت وعمل الحلوى منه، فهل لها تلك الخواص؟ الروايات متضاربة فثمة رواية تروي أن علي بن الحسين ﷺ كان يصطحب السويق المحلى في طريق مكة وفسر المحلى بما يخلطه السكر أو العسل، وأخرى تذكر أن أبا الحسن ﷺ كتب من خراسان إلى المدينة: «لا تسقوا أبا جعفر الثاني السويق بالسكر، فإنه رديء للرجل» وفسره السياري عن عبيد الله أنه يكره للرجل؛ فإنه يقطع النكاح من شدة برده مع السكر^(٢). وروى أبو هاشم قل: كنت في مجلس الرضا ﷺ فعطشت عطشاً شديداً، وتهييت أن استسقي في مجلسه، فدعا بماء، فشرب منه جرعة ثم قل: «يا أبا هاشم اشرب، فإنه بارد طيب» فشربت، ثم عطشت أخرى، فنظر إلى الخادم وقال: «شربة من ماء وسويق وسكر ثم قل: بل السويق، وانثر عليه السكر بعد بله» وقال: اشرب يا أبا هاشم فإنه يقطع العطش^(٣) ولا تنافي بين الروايات فهو بارد _ أي السويق مع السكر _ يقطع العطش ويضعف عن البله، ولذا نهى من أن يعطى منه أبو جعفر الثاني ﷺ.

التليينة

يقال إن التليينة حساء يعمل من دقيق أو نخالة، وربما جعل فيها عسل، سميت بالتليينة تشبيهاً لها باللبن لبياضها ورقتها.

(١) طب الأئمة: ٨٨، عن أحمد بن

(٢) الكافي: ٦: ٣٠٧ ح ١٣.

(٣) الخرائج والجرائح: ٢: ٦٦٠ ح ٣.

وقد وردت فيها روايات مادحة للغاية منها ما رواه البرقي عن أبيه مرسلًا عن ذكره عن أبي عبد الله عليه السلام عن آبائه عليهم السلام قال، قال رسول الله ﷺ: «لو أغنى عن الموت شيء لأغنت التليينة» قيل: يا رسول الله ما التليينة؟ قال: «الحسو باللبن»^(١). ورواها في الكافي مرسلًا^(٢)؛ وصدورها يحمل مضامين عالية وتمثيل رائع لأهم ما يعالج ويدفع المرض فإن ماله الصلاحية لأن يدرأ الموت _ على فرض وجود شيء كهذا _ له الصلاحية لأن يعالج الأمراض التي لا تؤدي إلى الموت بطريق أولى.

ولكن المشكلة فيها من ناحيتين، أحدهما السند فهي رواية واحدة مرسلّة وضعيفة، ومنقولة بثلاثة أنحاء في الوسائل «التليينة» وفي البحار «الثلثة» وفي المحاسن «التليينة».

والثاني: ذيلها حيث يجعل التليينة هي الحسو باللبن، والمراد بالحسو إما ما يحتسى _ أي الحساء _ أو المصدر، بمعنى حسا يحسو حسواً، والحسو: الشرب شيئاً بعد شيء.

وقال الجوهري: الحسو طعام معروف، فعلى هذا الفرض يكون المعنى هو الحساء المتخذ فيه اللبن، وتكون التليينة مركبة من الدقيق أو النخالة واللبن وقد يضاف لها العسل.

ومهما يكن من ذلك فقد ورد ما يؤيد نفعها مثل ما يرويه الكليني بسنده عن أبي عبد الله عليه السلام قال: «إن التلين يجلو القلب الحزين. كما تجلو الأصابع العرق من الجبين»^(٣).

(١) المحاسن ٢: ٤٠٥ ح ١٠٩، الوسائل ٢٥: ٧٢ ح ٣٢١٤، البحار ٦٣: ٨٧ ح ٨

(٢) الكافي ٦: ٣٣١ ح ٣، قال: وروي عن أبي عبد الله عليه السلام قال، قال النبي ﷺ: «لو أغنى عن الموت شيء لأغنت التليينة» فقيل: يا رسول الله وما التليينة؟ قال: «الحسو باللبن، الحسو باللبن» وكررها ثلاثاً، قال ورواه.

(٣) الكافي ٦: ٣٢٠ ح ٢ عن محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد بن عيسى، عن علي بن حديد، عن بعض أصحابنا عن أبي عبد الله عليه السلام ورواه في المحاسن ٢: ٤٠٥ ح ١١٠ عن علي بن حديد.

وهناك روايات متعلقة مروية عن عائشة ملاحدة للتلبينة ومداومتها على النار ما دام هناك مريض في الدار غير أنها ضعيفة السند.

خبز الشعير

لم يرد في دوائية خبز الشعير سوى روايتين واحدة يرويها الكليني عن علي بن إبراهيم، عن محمد بن عيسى، عن يونس، عن أبي الحسن الرضا عليه السلام قل: «فضل خبز الشعير على البر كفضلنا على الناس، وما من نبي إلا وقد دعا لأكل الشعير وبارك عليه، وما دخل جوفاً إلا وأخرج كل داء فيه، وهو قوت الأنبياء، وطعام الأبرار، أبي الله أن يجعل قوت أنبيائه إلا شعيراً»^(١) وهي مختصة بخبز الشعير وإن نقلها في الوسائل بلفظ «فضل الشعير...» من دون ذكر الخبز. وهي رواية جامعة كافية ووافية وواردة في كتاب معتبر في غاية الاعتبار ورواتها كلهم ثقات، ولكن فيها خدشة لأنها من متفردات محمد بن عيسى عن يونس، فقد استثناهما ابن الوليد ولم يعمل بها وتابعه العلماء.

وفي مقابل هذه الرواية روايات أخرى دالة على الاستهانة بالشعير وتعتبر أصل وجوده نتيجة لمعصية وظلم، رواية يرويها الصدوق في العلل أن علياً عليه السلام سئل عما خلق الله الشعير؟ فقل: «إن الله تبارك وتعالى أمر آدم عليه السلام أن أزرع مما اخترت لنفسك، وجاءه جبرئيل بقبضة من الحنطة فقبض آدم على قبضة وقبضت حواء على أخرى، فقل آدم لحواء: لا تزرعي أنت، فلم تقبل أمر آدم، فكلما زرع آدم جاء حنطة، وكلما زرعت حواء جاء شعيراً»^(٢) وفي رواية أخرى: «أنه لما أكل آدم وحواء من شجرة الحنطة عاد مكانه شعيراً، فأصل الحنطة كلها مما لم يأكله، وأصل الشعير كله مما عاد مكان ما أكلاه»^(٣).

(١) الكافي: ٦: ٣٠٤ ح ١، رواها في مكارم الأخلاق: ١٥٤، إلى أن فيها «أبي الله أن يجعل قوت الأنبياء للأشقياء».

(٢) علل الشرائع: ٢: ٥٧٤.

(٣) معاني الأخبار: ١٠٩.

وفي رواية ثالثة: أن عيسى قال: «عليكم بالبقل البري وخبز الشعير وإياكم وخبز البر؛ فإني أخاف أن لا تقوموا بشكره»^(١) وفي رواية رابعة: «فمن زرع حنطة فخرج زرعه كثير الشعير فبظلم عمله»^(٢). فقد نجد بعض التناقض .

ولكن المسلم أن خبز الشعير كان طعام النبيين والوصيين جمعياً حتى النبي سليمان عليه السلام، والإمام المهدي عليه السلام المالكين للدنيا، فقد كان سليمان يطعم أضيافه اللحم بالحواري ويأكل هو الشعير غير منخول^(٣)، ويروى في طعام الإمام المهدي عليه السلام «ما طعامه إلا الشعير الجشب»^(٤).

ولم يأكل النبي ﷺ وأمير المؤمنين عليه السلام سوى خبز الشعير ولم يأكل خبز الحنطة أبداً .

ولا يعقل أن يجعل الله سبحانه قوت الأنبياء ما هو مضر خصوصاً وقد روي عن الصادق عليه السلام قوله: «لو علم الله في شيء شفاء أكثر من الشعير ما جعله الله غذاء الأنبياء عليهم السلام»^(٥) الدالة على دوائية خبز الشعير، ومضمونها معقول وإن لم يكن لها سند، فإن الله سبحانه وتعالى يختار لأنبيائه وأحبابه الأفضل، وإن كان لا يختار لهم الألد والأقرب للشهوة.

خصوصاً وقد ورد عن رسول الله ﷺ أنه قال: «يا بن مسعود إن شئت نباتك بأمر نوح نبي الله، إنه عاش ألف سنة إلا خمسين عاماً يدعو إلى الله فكان إذا أصبح قل لا أمسي وإذا أمسي قل لا أصبح، وكان لباسه الشعر وطعامه الشعير...»^(٦)، ولا نفصل أكثر من ذلك.

(١) تحف العقول: ٥٠٩.

(٢) تفسير العياشي: ١: ٢٨٤ ح ٣٠٤، عن عبد الله بن أبي يعفور قل سمعت أبا عبد الله عليه السلام.

(٣) دعوات الراونلي: ٦٢.

(٤) كتاب الغيبة: ٣٣٤.

(٥) مكارم الأخلاق: ١٥٤.

(٦) مكارم الأخلاق: ٤٤٧.

التداوي بالتطهير الحمّام

ليس التداوي بالحمّام من ناحية كونه تطهيراً ومُنهباً للأوساخ والدرن فقط، بل الظاهر من الأخبار دخالة الحرارة الموجودة فيه لأن الحمّام بالدرجة الأولى هو البيت الحار، وأكثر من ذلك فإن الحمّام في السابق يصمّم على أساس الطبائع الأربع في البدن: فموضع منه بارد جاف، وآخر بارد رطب، وثالث حار جاف، ورابع حار رطب^(١)، ويبدو أن كل بيت منه يعالج ما هو نقيضه من الطبائع، فلحار الرطب يعالج البارد الجاف أي البلغم مثلاً وهكذا، وبذلك يكون للرطوبة والبخار الأثر في العلاج بالحمّام أيضاً.

وأما الدليل على دوائية الحمّام بصورة كلية فهو من الأخبار أولها رواية التثليث عن النبي ﷺ: «السداء ثلاثة والدواء ثلاثة، فإما الداء الدم والمرة والبلغم، فدواء الدم الحجامة، ودواء البلغم الحمّام، ودواء المرة المشي»^(٢).

فهو — أي الحمّام — يعالج قسماً من ثلاثة أقسام من المرض، فقد يبلغ الثلث، مما يرتبط بالبلغم، والذي يكون في آخر العمر من الأمراض معلولة لسلطة البلغم، وهي كثيرة وصعبة كما هو مشهود ومألوف، ويؤيد معالجته البلغم ما جاء في الرسالة الذهبية: «ومن أراد أن يذهب البلغم من بدنه وينقصه فليأكل كل بكرة شيئاً من الجوارش الحريف ويكثر دخول الحمّام...»^(٣).

(١) جاء في الرسالة الذهبية: ٤١، واعلم يا أمير المؤمنين أن الحمّام ركب على تركيب الجسد، للحمّام أربع بيوت، مثل أربع طبائع الجسد: البيت الأول بارد يابس، والثاني بارد رطب، والثالث حار رطب، والرابع حار يابس.

(٢) الفقيه: ١: ١٢٦ ح ٢٩٩.

(٣) البحار: ٥٩: ٣٢٥.

والطائفة الثانية: الروايات المعروفة لأفضل الدواء، منها ما يرويه ابنا بسطام عن أبي عبد الله عليه السلام: فخير ما تدوايتم به الحجمة والسعوط والحمام والحقنة^(١)، وفي رواية أخرى: فخير ما تدوايتم به الحقنة والسعوط والحجمة والحمام^(٢).

والطائفة الثالثة: روايات طب العرب، منها ما يرويه ابنا بسطام عن أبي جعفر عليه السلام قال: «طب العرب في سبع: شرطة الحجمة، والحقنة، والحمام، والسعوط، والقيء، وشربة عسل، وآخر الدواء الكي، وربما يزداد فيه النورة»^(٣).
وفي رواية أخرى: «طب العرب في خمسة: شرطة الحجام، والحقنة، والسعوط، والقيء، والحمام، وآخر الدواء الكي»^(٤).

وهذه الروايات وإن كانت مما لا اعتماد على أسنادها مع وجود المناقشة في دلالة بعضها، غير أن التوصية بالاستحمام والأمر به على الإطلاق وفي خصوص بعض الأمراض التي منها البلغم والمرة ووجع الرأس وعمل النبي ﷺ والأئمة قد تجبر ذلك الضعف وتكفي في مثل المقام.

وخصوصاً فإن الروايات دلت على أن الحمام يعالج الهزال بعد ما دلت على أن سبب الهزال هو المرض، فقد روى الكليني بسند معتبر عن سليمان الجعفري قال: مرضت حتى ذهب لحمي، فدخلت على الرضا عليه السلام فقال: «أيسرك أن يعود إليك لحمك؟» قلت: بلى، قال: «الزم الحمام غباً، فإنه يعود إليك لحمك فإن إدمانه يورث السل»^(٥)، وسيأتي تفصيل تأثير الحمام في السمنة والهزال في علاج السمنة والهزال في الأمراض الخاصة.

(١) طب الأئمة: ٥٤، عن حفص بن عمر، عن القاسم بن محمد عن إسماعيل بن أبي

الحسن، عن أبي عبد الله عليه السلام.

(٢) طب الأئمة: ٥٧.

(٣) طب الأئمة: ٥٥.

(٤) طب الأئمة: ٥٥.

(٥) الكافي: ٦: ٤٩٧ ح ٤ عن محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد، عن عبد الله بن محمد الخجل،

عن سليمان الجعفري، والكل ثقات.

ويدل على أن الحمام مما يرتجى منه شفاء الأمراض الدعاة المأثور لمن دخل الحمام فإن من جملته «فإذا اغتسلت فقل: اللهم اجعله لي نوراً وطهوراً من ذنوبي وحرزاً وشفاء لجسمي يا أرحم الراحمين»^(١).

وينبغي التنبيه على أمور:

١- يشترط أن يكون الحمام حاراً أكثر من اللازم، لأن الحمام هو البيت الحار كما قلنا والتأثير للحرارة ولذا روي أن موسى بن جعفر عليه السلام إذا أراد دخول الحمام أمر أن يوقد له عليه ثلاثاً، فكان لا يمكنه دخوله حتى يدخله السودان فيلقون له اللبود فإذا دخله فمرة قاعد ومرة قائم^(٢). الحديث، واللبود هي نوع من الحُصُر. وروي أن أمير المؤمنين عليه السلام كان إذا دخل الحمام هاجت به الحرارة صب عليه الماء البارد فتسكن عنه الحرارة^(٣)، كل ذلك دليل على أن الحمام يجب أن يكون حاراً أكثر من المعتاد.

٢- ولعل السر في دوائية الحمام وعمومية دوائيته هو تعديله الطباع وخصوصاً البلغم كما مر، بل جميع الطباع لما جاء في الرسالة الذهبية: «ومنفعة الحمام عظيمة يؤدي إلى الاعتدال، وينقي البدن، ويلين العصب والعروق ويقوي الأعضاء الكبار، وينيب الفضول، وينهب العفن»^(٤)، فلم تقتصر على إيجاده الاعتدال المقصود به اعتدال الطباع، لعدم تصور شيء آخر، وذكرت منافع عظيمة جداً منها تليين العروق والعصب وإذابة الفضول الذي يسبب حتى مثل فتح العروق المسدودة في البدن وزوال الفضول الموجودة فيها.

(١) كتاب التعريف للصفواني: ٣.

(٢) الكافي: ٦: ٥٠٩ ح ١، علي بن محمد بن بندار ومحمد بن الحسن جميعاً عن إبراهيم بن إسحاق الأحمري، عن الحسين بن موسى قل كان أبي موسى بن جعفر عليه السلام وإبراهيم ضعيف.

(٣) طب الأئمة: ٥٨.

(٤) الرسالة الذهبية: ٤١، البحار: ٥٩: ٣٢٢.

ويذكر في خصوص المرة والبلغم ما روي عن الصادق عليه السلام: «من دخل الحمام على الريق أنقى البلغم، وإن دخلته بعد الأكل أنقى المرة»^(١).

٣_ هنالك أعمال خاصة يعملها الإنسان في الحمام تداوي بعض الأمراض أو عامتها منها غسل الرجلين بالماء البارد، أو مجرد الصب؛ لما روي: «... وصب الماء البارد على قدميك إذا خرجت فإنه يسيل الداء من جسدك، فإذا لبست ثيابك فقل: اللهم ألبسني التقوى وجنبي الردى، فإذا فعلت ذلك أمنت من كل داء»^(٢).

ومنها: تناول خمس جرع من ماء فاتر لكي يسلم من وجع الرأس، أو صب سبعة أكف ماء حار قبل كل شيء لوجع الرأس أيضاً، والخضاب بالخناء بعد الطلاء للوضح والبهق وغيرها يأتي تفصيلها.

٤_ لعل الجميع يدخل الحمام، والدخول المقصود به الدوائية هنا هو دخوله أكثر من المقدار المعتاد، وهو الدخول غباً يعني يوماً نعم ويوماً لا، كما يستفاد من قول الإمام عليه السلام: «ادخل الحمام غباً» وفي رواية أخرى: «من أراد أن يحمل حمماً فليدخل الحمام، يوماً ويغيب يوماً، ومن أراد أن يضمم وكان كثير اللحم فليدخل الحمام كل يوم»^(٣).

والذي استنتجته من مجموع الأخبار أن من كان هزياً ومرضه يؤدي إلى الهزال دخله غباً، ومن كان مرضه ناشئاً من السمنة دخله كل يوم حتى يضمم ويهزل وتزول علة المرض.

(١) طب الأئمة: ٦٦.

(٢) روضة الواعظين: ٣٠٧.

(٣) الكافي: ٦: ٤٩٩ ح ١١، عن أحمد بن محمد، عن علي بن أحمد بن أشيم، عن سليمان الجعفري، وعلي مجهول.

النورة

لا شك أن النورة طهور، وورد التأكيد عليها وضرورة فعلها كل خمسة عشر يوماً ونهي عن تركها أكثر من عشرين يوماً للمرأة وأربعين يوماً للرجل.

وبعد ذلك فقد جاءت الأخبار الكثيرة بأنها دواء له أصالة وقدم، فقد روي: «من دواء الأنبياء الحجامة والنورة والسعوط»^(١)، بل روي: «أن أفضل الدواء في أربعة أشياء: الحجامة، والحقنة، والنورة، والقيء»^(٢).

والروايات الدالة على دوائية النورة ثلاث طوائف:

الطائفة الأولى: الروايات الخاصرة للدواء في أربعة، منها الرواية المعتبرة التي يروها الكليني بسند معتبر عن أبي عبد الله عليه السلام قال: «الدواء أربعة: السعوط، والحجامة، والنورة، والحقنة»^(٣)، وهي بين أن تحملها على أفضل الدواء كما جاء في الرواية المارة، أو تحملها على أن كل واحدة منها تداوي طيفاً واسعاً من الأمراض قد يبلغ الربع، وروي في طب الأئمة: «الدواء أربعة: الحجامة والطلاء، والقيء، والحقنة»^(٤)، والطلاء هو النورة.

وروي النعمان عن رسول الله صلى الله عليه وآله: «الدواء في أربعة: الحجامة، والحقنة، والنورة، والقيء»^(٥).

(١) طب الأئمة: ٥٧، عن الزبير بن بكار، عن محمد بن عبد العزيز، عن محمد بن إسحاق بن عمار، عن فضيل الرسان قال: أبو عبد الله عليه السلام.

(٢) البحار: ٥٩: ٢٧٣.

(٣) الكافي: ٨: ١٩٢ ح ٢٢٦، عن محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد بن عيسى، عن الحسن بن علي، عن أبي سلمة عن معتب، والظاهر أن أبا سلمة هو سالم بن مكرم الثقة.

(٤) طب الأئمة: ٥٥، عن المنذر بن عبد الله، عن حماد بن عيسى، عن حريز بن عبد الله، عن جعفر بن محمد عليه السلام.

(٥) دعائم الإسلام: ٢: ١٤٥.

الطائفة الثانية: الروايات الذاكرة لطب العرب منها ما رواه ابنا بسطام عن أبي جعفر عليه السلام قال: «طب العرب في سبعة ... وربما يزداد فيه النورة»^(١).

الطائفة الثالثة: الروايات الدالة على الأمراض التي تعالجها النورة، منها ما يرويه ابن إدريس عن كتاب الجامع للبينظي في حديث قال: «وشعر الجسد إذا طلق قطع ماء الصلب، وأرخى المفاصل، وورث الضعف والسل، وإن النورة تزيد في ماء الصلب، وتقوي البدن، وتزيد في شحم الكليتين، وتسمن البدن»^(٢).

وببدو أن النورة أيضاً تعالج معالجة جذرية لأنها تعالج المرة السوداء وبالتالي الأمراض التي تحصل من جراء زيادتها، لما جاء في الرسالة الذهبية: «ومن أراد أن يحرق السوداء فعليه بكثرة القيء، وفصد العروق، ومداومة النورة»^(٣)، وسيأتي في علاج آحاد الأمراض ما تعالجه النورة من الأمراض خصوصاً إذا اختضب المتنور بالحناء أو خلط النورة بها.

(١) طب الأئمة: ٥٥.

(٢) السرائر، نقلاً من كتاب الجامع لأحمد بن أبي نصر البينظي، عن الحسن بن علي بن يقطين، عن أبيه، عن أبي الحسن الأول عليه السلام.

(٣) الرسالة الذهبية: ٤٢.

التداوي بالتدهين والتمریح والغمز

وهذه طريقة أخرى للتداوي فيها نوع من التعميم بحيث تعالج أمراضاً كثيرة، وإن لم يبلغ جميع الأمراض. والتدهين بالدرجة الأولى هو تدهين الرأس ويليه تدهين الجبين والحاجبين والعارضين وسائر الجسد، والأدهان كثيرة أهمها دهن البنفسج ويقع الكلام فيه.

دهن البنفسج

قد لا نبالغ إذا قلنا بأن دهن البنفسج من المعاجز الطيبة وقد ذكر له من الفضل والآثار الطيبة بما لا يذكر لشيء من الدواء والعلاج والوقاية، فقد روي عن رسول الله ﷺ «عليكم بدهن البنفسج، فإن له فضلاً على الأدهان كفضلي على سائر الخلق»^(١) ومنه يعلم أن التفاوت بين دهن البنفسج وغيره كبير جداً، بل لا يتصور كم هو الفرق بينه وبينها، لعدم تصور الفرق بين الرسول ﷺ وسائر الناس، وجاء عن أبي عبد الله عليه السلام بسند معتبر: «البنفسج سيد الأدهان»^(٢)، والروايات الممثلة به كثيرة جداً والتعابير في التعريف به مختلفة ومتنوعة.

(١) قرب الإسناد: ١١٨، عن الحسين بن علوان، عن جعفر عن أبيه قل، قل رسول الله ﷺ، والسند معتبر.

(٢) الكافي: ٦: ٥٢١ ح ٤، عن علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن ابن أبي عمير، عن هشام بن الحكم، عن أبي عبد الله عليه السلام.

والمهم الخاصة الدوائية ومدى عموميتها، فقد روي عن أبي عبد الله عليه السلام قال: «فضل البنفسج على الأدهان كفضل الإسلام على الأديان، نعم الدهن البنفسج ليذهب بالداء من الرأس والعينين»^(١).

وهناك روايات تذكر الأمراض التي يعالجها البنفسج منها الحمى فقد روي: «أكسروا حر الحمى بالبنفسج»^(٢).

ومنها الصداع، فقد ورد: «دهن الحلابين بالبنفسج يذهب بالصداع»^(٣) وغيرها.

وأهم ما فيه أنه يعالج معالجة جذرية ويقوم بتعديل الطبائع فقد روي: «أربعة يعدلن الطبائع: الرمان السوراني والبسر المطبوخ والبنفسج والهندباء»^(٤) وهو الغاية القصوى المطلوبة للجسد.

وليس استعمل البنفسج مقصوداً على التدهين، فقد ورد عن أمير المؤمنين عليه السلام: «استعطوا بالبنفسج فإن رسول الله ﷺ قال: لو يعلم الناس ما في البنفسج لحسوه حسوا»^(٥)، والاستعاط هو التقطير في الأنف والحسو الشرب شيئاً فشيئاً أنا استفيد من هذه الرواية معاني عظيمة وكثيرة، خصوصاً إذا ضم إليه مثل قولهم عليه السلام: «دهن الليل يجري في العروق»^(٦) ومثل ما ذكر من أنه

(١) الكافي ٦: ٥٢١ ح ٥، علة من أصحابنا عن أحمد بن أبي عبد الله، عن علي بن حسان،

عن عبد الرحمن بن كثير، عن أبي عبد الله عليه السلام، وعبد الرحمن ضعيف.

(٢) الكافي ٦: ٥٢٢ ح ١١، عن أحمد بن محمد، عن القاسم بن يحيى، عن جده الحسن بن

راشد، عن محمد بن مسلم، عن أبي عبد الله عليه السلام.

(٣) الكافي ٦: ٥٢٢ ح ٩.

(٤) الخصال: ٢٤٩ ح ١١٣.

(٥) الكافي ٦: ٥٢٣ ح ٧، محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد، عن القاسم بن يحيى، عن جده

الحسن بن راشد، عن محمد بن مسلم، عن أبي عبد الله عليه السلام.

(٦) الكافي ٦: ٥٢٢ ح ٥، محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد بن عيسى، عن ابن محبوب، عن

عبد الله بن سنان، عن أبي حمزة، عن أبي جعفر عليه السلام، والسند صحيح.

يفتح السدد، فهو يعالج كل مسدود ومغلق سواء في الأمعاء أو عروق الدم ويفتح السدد.

وروي عن عقبة قل: أهديتُ إلى أبي عبد الله عليه السلام بغلة فصرعت الذي أرسلت بها معه فأتمته فدخلنا المدينة فأخبرنا أبا عبد الله عليه السلام فقال: «أفلا اسعظتموه بنفسجاً؟» فأسعط بالبنفسج فبرئ، ثم قل: «يا عقبة إن البنفسج بارد في الصيف، حار في الشتاء لين على شيعتنا، يابس على عدونا، لو يعلم الناس ما في البنفسج قامت أوقيته بديناره»^(١) وفي هذا الكلام أسرار منها النسبية في الطبع بحاجة إلى دراسة متكاملة قد نتعرض لها في كتاب آخر إن شاء الله تعالى.

الغمز والتمرخ

وهو عصر البدن والكبس باليد وقد يتحقق بالنسبة لكل عضو فيزيد فيه؛ لما جاء في الفقه الرضوي: «وأروي أنه لو كان شيء يزيد في البدن لكان الغمز يزيد، واللين من الثياب، وكذلك الطيب ودخول الحمام»^(٢)، فهذا نوع من العلاج للعضو الضعيف والمشلول، ولكن لا يُقحمه ذلك الكلام في العلاج.

نعم قوله بعد ذلك فيه دليل على العلاج، فقد قل عليه السلام: «ولو غمز الميت فعاش، لما أنكرت ذلك».

وظاهره غمز جميع البدن، وقد يدخل فيه مثل غمز صدر الميت الذي يؤدي إلى الإفاقة في بعض الأحيان.

(١) الكافي ٦: ٥٢١ ح ٢، عن محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد بن عيسى، عن جعفر بن محمد بن أبي زيد الرازي، عن أبيه، عن صالح بن عقبة، عن أبيه قل، وأمه أي أصابت أم رأسه وشجته.

(٢) فقه الرضا عليه السلام: ٤٦.

ويبقى التمرخ فهو محمود ممدوح وله فصول، فقد جاء في الرسالة الذهبية في ذكر فصول السنة «كانون الآخر وينفع فيه دخول الحمام والتمرخ بدهن الخيري»^(١) وجاء في نيسان: «يعالج الجماع والتمرخ بالدهن في الحمام»^(٢) والجميع داخل في فضاء الوقاية دون العلاج.

السعوط

السعوط هو إدخال الدواء في الأنف، فهو طريق للتداوي وإيصال الدواء إلى موضع الداء، كالرأس فيعالج وجعه ومرضه، وليس له دواء معين بل يختلف ما يستعط به من مرض إلى مرض.

ومع ذلك فقد ورد «الدواء أربعة السعوط، والحجامة، والنورة، والحقنة»^(٣)، وفي حديث الأربعمائة «السعوط مصحة للرأس وشفاء للبدن وسائر أوجاع الرأس»^(٤)، وعن ابن عباس: «أن خير ما تداويتم به السعوط»^(٥).

ويظهر منها التأكيد على الرأس وأوجاع الرأس لأنه كما قلنا وسيلة لإيصال الدواء إلى الرأس ولكنه ذكر مع الرأس أنه شفاء للبدن، فقد يكون شفاء أمراض الرأس يؤدي إلى شفاء البدن، باعتبار أن الرأس هو القائد للبدن والمنظم لأعماله والمسير لأجهزته.

(١) الرسالة الذهبية : ٢٠، ٦١.

(٢) البحار : ٥٩، ٣٦٢.

(٣) الكافي : ٨، ١٩٢ ح ٢٢٦، عن محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد بن عيسى، عن الحسن بن علي، عن أبي سلمة، عن معقب، عن أبي عبد الله عليه السلام.

(٤) تحف العقول : ١٠١.

(٥) البحار : ٥٩، ١١٥.

وأما ما يستعط به فقد كان النبي ﷺ يستعط بدهن الجلجلان من وجع الرأس، وكان موسى بن جعفر عليه السلام والإمام الرضا عليه السلام يستعطان بالشليثا والزنيق الشديد الحر للجماع، ومنه يعلم عدم اختصاصه بأوجاع الرأس. وقد يستعط بماء دواء الشافية المذكور في الأدوية المركبة الآتية، ويأتي تفصيل ذلك ودليله في الأدلة الخاصة.

التداوي بالأدوية المركبة

وهي في الغالب أدوية معقدة تتكون من عقاقير كثيرة صعبة الحصول ولها منافع كثيرة تداوي الكثير من الأمراض الصعبة وغير الصعبة، وأكثرها داخل في الأسرار النبوية وأسرار الأئمة التي يعلمونها شيعتهم ومواليهم لينتفعوا بها ويستغنوا عن أنواع العلاجات الصعبة والخطيرة كالعلاجات الجراحية والبط والكلي وغيرها.

ونحن نذكر هذه الأدوية تحت أرقام مثل الدواء الأول الدواء الثاني حتى يسهل الإرجاع إليها عند ذكر علاج أحد الأمراض في القسم الثاني.

الدواء الأول

قل عبد الله و الحسين ابنا بسطام أملى علينا أحمد بن رباح المطيب هذه الأدوية و ذكر أنه عرضها للإمام فرضيها وقل: إنها تنفع بإذن الله تعالى من المرة السوداء و الصفراء و البلغم و وجع المعلة و القيء و الحمى و البرسام و تشقق اليدين و الرجلين و الأسر^(١) و الزحير و وجع البطن و وجع الكبد و الحر في الرأس و ينبغي أن يحتسى من التمر و السمك و الخلل و البقل، و ليكن طعام من يشربه زيرباجة^(٢) بدهن سمسم يشربه ثلاثة أيام كل يوم مثقالين و كنت أسقيه مثقالاً فقل العالم عليه السلام مثقالين، و ذكر أنه لبعض الأنبياء على

(١) الأسر: احتباس البول.

(٢) الزيرباجة: مرقة تتخذ من الخلل و الفواكه اليابسة و تطيب بالزعفران و يطرح فيها مثل الكمون و يحلى ببعض الأشياء.

نبينا وآله وعليهم السلام: يؤخذ من الخيار شنبر^(١) رطل منقى و يتقع في رطل من ماء يوماً وليلة ثم يصفى فيؤخذ صفوه و يطرح ثقله و يجعل مع صفوه رطل من عسل^(٢) و رطل من افشرج السفرجل^(٣) وأربعين مثقالاً من دهن ورد^(٤) ثم يطبخه بنار لينة حتى يشخن ثم ينزل عن النار و يتركه حتى يبرد فإذا برد جعلت فيه الفلفل^(٥) ودار فلفل^(٦) وقرفة القرنفل^(٧) وقرنفل^(٨) وقاتلة^(٩) وزنجبيل^(١٠) ودار صيني^(١١) وجوزبوا^(١٢) من كل واحد ثلاثة مثاقيل مدقوق

(١) خيار شنبر: وهو بالفارسية «فلوس» وبالانكليزية «CUINCE, CASSIAPULP» وبالفرنسية CASSE واسمه العلمي «CASSIA FISTULA» وبالهندية «AMALCAS».

(٢) العسل ويسمى بالانكليزية «HONEY».

(٣) افشرج السفرجل، والسفرجل هو «به» بالفارسية، و «QUINCE» بالانكليزية واسمه العلمي «CYONIA»، والأفشرج هو «افشره» بالفارسية وبالانكليزية «EXPRESSDGUISE». وهو أن يؤخذ ماؤه ويوضع في جرة ويوضع في الشمس حتى يربى.

(٤) دهن ورد بالفارسية «روغن گل سرخ» وهو مفورة الورد مع دهن الزيت، واسمه بالانكليزية «OIL ROSASPP»، واسمه العلمي «OIL ROSADAMASCENA».

(٥) الفلفل، وهو بالانكليزية «PEPPER»، وبالفرنسية «POIVRE» واسمه العلمي «PIPER NIGRUM».

(٦) دار فلفل: وهو بالفارسية «فلفل دراز» بالانكليزية «LONG PEPPER»، وبالفرنسية «PIOURIERLONG» واسمه العلمي «NGUM».

(٧) قرفة القرنفل: هو قشر المقل وقيل هو من نوع من الدار صيني وهي رقيقة صلبة إلى السواد بلا تخلخل أصلاً.

(٨) القرنفل بالفارسية «مبخك».

(٩) قاتلة: وهو الهيل أو هل بوا واسمه بالانكليزية «CRDAMOM» وبالفرنسية «CARDAMOME».

(١٠) زنجبيل: ويقال له بالفارسية «زنجفيل» وبالانكليزية «Ginger» وبالفرنسية «GINGEMBRE» واسمه العلمي «ZINGIBAR OFFICINOLE».

(١١) دار صيني: ويقال له بالفارسية «دار چين» وبالانكليزية «cinnamon, white cane» وبالفرنسية «CINNAMOMUM ZEYLAICUM (PREYN)» واسمه العلمي «CINNAMOMUM ZEYLAICUM (PREYN)».

(١٢) جوز بوا جوزة الطيب ويسمى بالفارسية «جوز بويه» وبالانكليزية «NUTMEG» وبالفرنسية «MUSCADE» واسمه العلمي «MYRISTIEA OFFICINALIS».

منخول، فإذا جعلت فيه هذه الأخلاط عجننت بعضه ببعض وجعلته في جرة خضراء أو في قارورة، و الشربة منه مثقالان على الريق نافع بإذن الله عز وجل، وهو نافع لما ذكر ولليرقان و الحمى الصلبة الشديدة التي يتخوف على صاحبها البرسام والحرارة^(١).

وفي هذا الكلام مؤيدات لما سلف منا في كتاب الأمراض منها أن منشأ الطب من الأنبياء، إذ بعد ما ذكر الطبيب الدواء للإمام ويبدو أنه أخذه من غير الإمام، كأساتذته من الأطباء والعارفين بالطب اليوناني وغيره أو من بعض الكتب، بيّن له الإمام الأصل في هذا الدواء، وأنه نبي من الأنبياء، وأمضاه ليكون من السياسة الإيمانية التي تعرضنا لها، مع إجراء بعض التعديل وهو التوصية باستعمال مثقالين منه بعد ما كان المتصور هو مثقل واحد مما يدخل في السياسة التعديلية التي ذكرناها هناك.

الدواء الثاني

روى ابننا بسطام: دواء لحفقان الفؤاد و النفس العالي ووجع المعنة و تقويتها ووجع الخصرة ويزيد في ماء الوجه و يذهب بالصفار، وهو نافع بإذن الله عز وجل:

أن تأخذ من الزنجبيل^(٢) اليابس اثنين و سبعين مثقالاً و من الدار فلفل أربعين مثقالاً و من شنة^(٣) و سلجج^(٤) و فلفل و أهليلج أسود^(٥) و قاقلة^(٦)

(١) طب الأئمة: ٧٥.

(٢) الزنجبيل والفلفل ودار فلفل والقاقلة وجوز الطيب تقدم معلما في الدواء الأول.

(٣) الشنة ولعله الأشنة وهي أجزاء شعرية تتخلق بأصول الأشجار وأجودها ما على الصنوبر، وروي «شبه» وهو ضرب من الشوك

(٤) السلاجج أوراق تظهر على وجه الماء وقضبان، بمنزلة عدس الماء.

(٥) أهليلج أسود بالفارسية «هليله سيله» وبالانكليزية «black myrobalan».

(٦) قاقلة وهو هل أو هيل بوا بالفارسية وبالانكليزية الصغار منه «CARDMOMS» والكبار «RPUND CARDAMOM» وبالفرنسية CAEDAMOME.

مربى^(١) وجوز طيب^(٢) ونلخواه^(٣) وحب الرمان الحلو^(٤) و شونيز^(٥) و كمون
كرماني^(٦) من كل واحد أربعة مثاقيل يلق كله و ينخل ثم تأخذ ستمائة مثقل
فانيذ^(٧) جيد فتجعله في برنية^(٨) و تصب فيه شيئاً من ماء ثم توقد تحته و قوداً
ليناً حتى يذوب الفانيذ ثم تجعله في إناء نظيف ثم تذر عليه الأدوية المدقوقة
و تعجنها به حتى تختلط ثم ترفعه في قارورة أو جرة خضراء، الشربة منه مثل
جوزة فإنه لا يخالف أصلاً بإذن الله تعالى^(٩).

الدواء الثالث

«دواء عجيب ينفع بإذن الله تعالى لورم البطن ووجع المعدة ويقطع
البلغم و يذيب الحصىة و الحشو الذي يجتمع في المثانة و وجع الخاصرة»

- (١) أي ما يؤخذ ماؤه و يوضع في جرة في الشمس حتى يربى.
- (٢) جوز طيب هو جوز بوا و بالفارسية «جوز بويه» و قد تقدم.
- (٣) نلخواه و يسمى بالفارسية «زنيان» و «كرديان» و «انيسون برى» و «كمون ملوكي» و هو نواة
ثمرة نبتة تثبت في شرق ايران و يسمى بالإنكليزية «AMMI».
- (٤) حب الرمان و بالفارسية دانه أنار. و بالإنكليزية «ANMERSSEET» «ANISEED»
«ANISE BISHOP VORT».
- (٥) شونيز و هو الحبة السوداء «سيه دانه» و بالإنكليزية «garden Blackcumin fennel»
و بالفرنسية NIGELLE CULTIVEE و اسمه العلمي «nigella sativa».
- (٦) كمون كرماني و اسمه بالفارسية «زيره سيله» «زيره كرماني». و بالإنكليزية «CARAWAY»
و بالفرنسية CARVIOFFCINAL و اسمه العلمي «CARUM CARVI».
- (٧) الفانيذ هو السكر.
- (٨) البرنية إنه من خزف.
- (٩) طب الأئمة: W.

تأخذ من الأهلليج الأسود والبليج والأملج وكور^(١) وفلفل ودار فلفل ودار صيني وزنجبيل وشقاق^(٢) ووش (ودج)^(٣) واسراون^(٤) وخولنجان^(٥) اجزاء سواء تلق وتخل وتلت بسمن بقر حديث وتعجن جميع ذلك بوزنه مرتين عسل منزوع الرغوة أو فانيذ جيد الشربة منه مثل البندقة أو عفصة^(٦).

الدواء الرابع « دواء لكثرة الجماع و غيره »

قل ابنا بسطام: هذا عجيب يسخن الكليتين ويكثر صاحبه الجماع و يذهب بالبرون^(٧) من المفاصل كلها و هو نافع لوجع الخصرة و البطن و لرياح

(١) كور ولعله كور كنديم، وهو جوز جندم «GAVCIN IAMANGOSTONAL» وقيل هو المقل وهو مقل اليهود أيضاً. «BDELLIUM» واسمه العلمي COMMIPHORAMUKUL .

(٢) شقاقل ويسمى «زردك صحرائي» وبالإنكليزية «ANAIS,PARSNIP» واسمه العلمي «MALABILA SCHEKAKUL BOSS»

(٣) وش، ولعله الوشق ويقال له وشا ووشج وهو بالفارسية «اوشق» وبالإنكليزية CUMAMMONIAC وبالفرنسية GOMME AMMONIAGUE، والاسم العلمي DOREMA AMMONIAUM وهو صمغ طبي، والودج لعله الودج وهو نبات معروف ينبت في الحياض وشطوط المياه وهو بالفارسية «أكبر تركي» وبالإنكليزية «swetflag».

(٤) واسراون اسراون هو حشيشة ذات بذور كثيرة طيبة الرائحة، وهو بالإنكليزية FOALFOOT، وبالفرنسية ASARET واسمه العلمي ASARUM EUROPAEUM .

(٥) خولنجان وهو بالإنكليزية «LESSER GALANGAL» وبالفارسية «قسط تلخ» واسمه العلمي ALPINIA OFFICNIERUM HANCE

(٦) طب الأئمة: w.

(٧) كذا في النسخ، ولعله تصحيف البرودة.

البطن و لرياح المفاصل و لمن يشق عليه البول و لمن لا يستطيع أن يجبس بوله و لضربان الفؤاد و النفس العالي و النفخة و التخمة و اللوي في البطن و يجلسو الفؤاد يشتهي الطعام و يسكن وجع الصدر و صفرة العين و صفرة اللون و اليرقان و كثرة العطش و لمن يشتكى عينه و لوجع الرأس و نقصان الدماغ و للحمى النافض و لكل داء قديم و حديث جيد مجرب لا يخالف أصلاً الشربة منه مثقالان و كان عندنا مثقل فغيره الإمام عليه السلام.

تأخذ اهليلج اسود و اهليلج اصفر و سقمونيا^(١) من كل واحد ست مثاقيل و فلفل و دار فلفل و زنجبيل يابس و نائخواه و خشخاش احمر^(٢) و ملح هندي^(٣) من كل واحد اربعة مثاقيل و نارمشك^(٤) و قاقلة و سنبل^(٥) و شقاقل^(٦)

(١) سقمونيا و يسمى المحمودة و هو بالإنكليزية «scamony» و بالفرنسية SCAMNONEE، و الاسم العلمي CONVOIVULUS SCAMMONIA.

(٢) خشخاش، أبيض و أسود و الأبيض ما كان ورده أبيض و الأسود ورده أرغواني و عليه بقع سود و حبه أسود و لعله المقصود بالأحمر، و يسمى «كوكنار» و بالإنكليزية «opium poppy» و اسمه العلمي «papave raceae».

(٣) ملح هندي، و هو بالفارسية «ثمك سياه» و بالهندية «KALA NAMAK» و بالإنكليزية «BLACK SALT».

(٤) نارمشك و تأويله بالفارسية «مشك الرمان» رمانة صغيرة مفتوحة كأنها ورقة، و لعله رمان الزينة، و هو بالإنكليزية «IRONWOOD TREE» و بالفرنسية «MESUA» و بالهندية ناگ كزار و اسمه العلمي «MESUA FERREA».

(٥) السنبل: و لعله سنبل الطيب، و يسمى أيضاً الريان، و هو بالإنكليزية «VALERIAN» و بالفرنسية «VALEEIANE» و اسمه العلمي «VALERIANA OFFICINALIS».

(٦) شقاقل، و اسمه أيضاً «زردك صحرائي» و بالإنكليزية «PARSNIP, ANAIS» و اسمه العلمي «ERYNGIUM CAMPESTRE» MALABAILA SCHEKAKUL BOISS.

وعود البلسان^(١) وحب البلسان^(٢) و سليخة مقشرة^(٣) و علك رومي^(٤) و عاقر قرحا^(٥) و دارصيني من كل واحد مثقالين تلق هذه الادوية كلها و عجن بعد ما تنخل غير السقمونيا فانه يلق على حدته ولا ينخل ثم يخلط جميعاً ويؤخذ خمسة وثمانين مثقالاً فانيذ سجزى^(٦) جيد ويذاب في الطبخين بنار لينة وبلت به الادوية ثم يعجن ذلك كله بعسل منزوع الرغوة ثم ترفع في قارورة أو جرة خضراء فلذا احتجت اليه فخذ منه على الريق مثقالين بما شئت من الشراب و عند تمامك مثله فانه عجيب لجميع ما وصفناه إن شاء الله^(٧).

الدواء الخامس

الدواء الجامع

وهو دواء الإمام الرضا عليه السلام وقد وردت التوصية به لأمراض كثيرة مثل ما يرويه ابنا بسطام عن محمد بن علي بن رنجويه المتطبب قل حدثنا عبدالله بن عثمان قل: شكوت الى أبي جعفر محمد بن علي بن موسى عليهم السلام برد المعدة في معدتي خفقانا في فؤادي فقل: «أين أنت عن دواء أبي و هو

(١) عود البلسان، والبلسان بالإنكليزية «BALSAM»، واسمه العلمي COMMIPYORA

«OPPBA LSAMUM».

(٢) حب البلسان، ولعل المراد بذره وحبه.

(٣) سليخة مقشرة، ولعل المقصود بها هو الدارسين أو نوع خاص منه وهو .

(٤) علك رومي واسمه بالفارسية «طرفه» و«مصطكي» «كرانكين» وهو بالانكليزية

«tamarix, MASTIC» «mannatree»، واسمه العلمي PISTACIA LENTISCUS.

(٥) عاقر قرحا واسمه بالإنكليزية «PILI TORY OF SPAIN» وبالهندية «أكارا كارا» واسمه

العلمي «ANTHEMIS PYRETHRUM».

(٦) الفانيذ هو السكر، والسجزي هو السجزي هو السجستاني، أي السكر الذي يعمل

في سجتان.

(٧) طب الأئمة: W.

الدواء الجامع قلت: يا ابن رسول الله وما هو؟ قل: «معروف عند الشيعة» قلت: سيدي ومولاي فأنا كلحدهم فأعطني صفته حتى أعالجه وأعطي الناس قل: «تخذ زعفران وعاقر قرحا و سنبل وقاقلة وبنج^(١) وخربق أبيض^(٢) ولفلل أبيض^(٣) أجزاء سواء وأبرفيون^(٤) جزءين يلقى ذلك كله دقا ناعماً وينخل بحريرة ويعجن بضعفي وزنه عسلاً منزوع الرغوة فيسقى منه صاحب خفقان القوادم ومن به برد المعدة حبة بماء كمون^(٥) يطبخ فإنه يعافى بإذن الله تعالى»^(٦).

وفي رواية أخرى عن أحمد بن العباس بن المفضل قل حدثني أخي عبد الله بن العباس بن المفضل قل لدغتنى عقرب فكادت شوكته حين ضربتني تبلغ بطني من شدة ما ضربتني وكان أبو الحسن العسكري عليه السلام جارنا فصرت إليه فقل إن ابني عبد الله لدغته وهو ذا يتخوف عليه فقل: «اسقوه من الدواء الجامع فإنه دواء الرضا عليه السلام» فقلت: وما هو؟ قل: «دواء معروف» قلت: مولاي فأني لا أعرفه قل: «تخذ سنبل وزعفران وقاقلة وعاقر قرحا وخربق أبيض وبنج ولفلل أبيض وأجزاء سواء بالسوية وأبرفيون جزءين يلقى دقا ناعماً وينخل

(١) البنج بالفارسية «بنج» شاهدانة وبالإنكليزية «BHANG HENBANE HEMP»، واسمه العلمي CANNABIS SATIVA.

(٢) خربق أبيض، والخربق بالفارسية «كنلس، خربق سفيد» وبالإنكليزية «HELLEBORE».

(٣) ولفلل أبيض وهو بالفارسية «لفلل سفيد» وبالإنكليزية «WHAIT PEPPER»، وبالفرنسية «VERATRE BLANE» والاسم العلمي «VERATRUM ALBUM».

(٤) ابرفيون قيل هو معرب فربيون ويقال له فرفيون بالفارسية، وافربيون، واوبرييون، وهو بالإنكليزية EUPHORBIA، وبالفرنسية EUPHORBE.

(٥) الكمون بالفارسية «زير» وبالإنكليزية «CUMIN SEED»، والاسم العلمي CUMINUM CYMINUM.

(٦) طب الأئمة: ٩٠.

بحريرة ويعجن بعسل منزوع الرغوة ويسقى منه للسعة الحية والعقرب حبة بماء الحلتيت فإنه يبرأ من ساعته قل: فعالجناه به وسقينه فبرئ من ساعته، ونحن نتخذُه ونعطيه للناس إلى يومنا هذا^(١).

وروى ابننا بسطام، عن محمد بن كثير البزوي قل حدثنا محمد بن سليمان وكان يأخذ علم أهل البيت عن الرضا عليه السلام قل: شكوت إلى علي بن موسى الرضا عليه السلام وجعاً بجني الأيمن والأيسر فقل لي: «أين أنت عن الدواء الجامع فإنه دواء مشهور» وعنى به الأدوية التي تقدم ذكرها وقل: «أما للجنب الأيمن فخذ منه حبة واحدة بماء الكمون يطبخ طبخاً، وأما للجنب الأيسر فخذ منه أصول الكرفس^(٢) يطبخ» فقلت: يا ابن رسول الله أخذ منه مثقالاً أو مثقالين قل: «لا بل وزن حبة واحدة فإنك تعافى بإذن الله تعالى»^(٣).

الدواء السادس

«في البواسير»

أبو الفوارس بن غالب بن محمد بن فارس قل حدثنا أحمد بن حماد البصري من ولد نصر بن سيار قل حدثني معمر بن خلاد قل: كان أبو الحسن الرضا عليه السلام كثيراً ما يأمرني بالتخاذه هذا الدواء ويقول: «إن فيه منافع كثيرة» ولقد جربته في الأرياح والبواسير فلا والله ما خالف تأخذ هليلج أسود وبليج وأملج أجزاء سواء فتدقه وتنخله بحريرة ثم تأخذ مثله لوزاً أزرق وهو عند العراقيين مقل أزرق^(٤) فتقع اللوز في ماء الكراث^(٥) حتى يمات فيه ثلاثين

(١) طب الأئمة: ٨٨

(٢) الكرفس بالإنكليزية «CELERY» واسمه العلمي «APIUM GRAVEOLEKS».

(٣) طب الأئمة: ٩٠.

(٤) مقل أزرق المقل بالإنكليزية والفرنسية «BDELLIUM» وهو أنواع والأزرق يقل لما كان لونه مايل إلى الحمرة وطعمه مر، واسمه العلمي COMMIPHOA MUKUL.

(٥) الكراث بالفارسية «تره كب»، وبالإنكليزية «LEEK» واسمه العلمي «ALLIUM».

ليلة ثم تطرح عليها هذه الأدوية وتعجنها عجنًا شديدًا حتى يختلط ثم يجعله حَبًّا مثل العَدَس وتدهن بِلِك بالبِنْفَسِج^(١) أو دهن خيري^(٢) أو شيرج^(٣) لثلاثا يلتزق ثم تجففه في الظل، فإن كان في الصيف أخذت منه مثقالاً، وإن كان في الشتاء مثقالين، واحتتم من السمك والخل والبقل فإنه مجرب^(٤).

الدواء السابع

دواء الشافية

أبو عتاب عبد الله بن بسطام قل حدثني إبراهيم بن النضر من ولد ميثم التمار بقزوين ونحن مرابطون عن الأئمة بها أنهم وضعوا هذا الدواء الذي يسمى الشافية وهو خلاف الدواء الجامعة فإنه للفالج العتيق والحديث وهو للقوة العتيقة والحديثة والدبيلة ما حدث منها وما عتق والسعل العتيق والحديث والكزاز وريح الشوكة ووجع (العنق) العين وريح السبل وهي الريح تنبت الشعر في العين ولوجع الرجلين من الخام العتيق وللمعدة إذا ضعفت وللأرواح التي تصيب الصبيان من أم الصبيان والفرع الذي يصيب المرأة في نومها وهي حامل والسل الذي يأخذ بالنفخ وهو الماء الأصفر الذي يكون في البطن والجذام ولكل علامات المرة والبلغم والنهشة ولمن تلسهه الحية والعقرب، نزل به جبرئيل الروح الأمين على موسى بن عمران عليه السلام حين أراد فرعون أن يسم بني إسرائيل فجعل لهم عيداً في يوم الأحد وقد تهاياً

(١) دهن البنفسج، بالفارسية «روغن بنفشه» وبالإنكليزية «OIL OF VIOLETS» والاسم العلمي للبنفسج «VIOLA ODORATA».

(٢) دهن الخيري، بالفارسية «روغن شب بو» وبالإنكليزية «WALLFLOWER OIL».

(٣) الشيرج ويسمى زيت السمسم، بالفارسية «روغن کنجد» شير خشت وبالإنكليزية «SESAME OIL» واسم السمسم العلمي «SESAMUM INDICUM».

(٤) طب الأئمة: ١٠١.

فرعون واتخذ لهم طعاماً كثيراً ونصب موائد كثيرة وجعل السم في الأطعمة وخرج موسى عليه السلام ببني إسرائيل وهم ستمائة ألف فوقف لهم موسى عليه السلام عند المضيف فرد النساء والولدان وأوصى لبني إسرائيل فقال: لا تأكلوا من طعامهم ولا تشربوا من شرابهم حتى أعود إليكم ثم أقبل على الناس يسقيهم من هذا الدواء مقدار ما تحمله رأس الابرة وعلم أنهم يخالفون أمره ويقعون في طعام فرعون ثم زحف وزحفوا معه.

فلما نظروا إلى نصب الموائد أسرعوا إلى الطعام ووضعوا أيديهم فيه ومن قبل ما نلحى فرعون موسى وهارون ويوشع بن نون ومن كل خيار بني إسرائيل وجههم إلى مائدة لهم خلصة وقال: إني عزمت على نفسي الا يلي خدمتكم وبركم غيري أو كبراء أهل مملكتي فأكلوا حتى تملأوا من الطعام وجعل فرعون يعيد السم مرة بعد أخرى.

فلما فرغوا من الطعام خرج موسى عليه السلام وخرج أصحابه قال لفرعون: إنا تركنا النساء والصبيان والأثقل خلفنا وإنا نتظرهم قل فرعون: إذن يعاد لهم الطعام ونكرمهم كما أكرمنا من معك فتوافوا وأطعمهم كما أطعم أصحابهم؛ وخرج موسى عليه السلام إلى العسكر.

فأقبل فرعون على أصحابه وقال لهم: زعمتم أن موسى وهارون سحرا بنا وأريانا بالسحر أنهم يأكلون من طعامنا فلم يأكلوا من طعامنا شيئاً وقد خرجا وذهب السحر، فاجعوا من قدرتم عليه على الطعام الباقي يومهم هذا ومن الغد لكي يتفارقوا، ففعلوه وقد أمر فرعون أن يتخذ لأصحابه خاصة طعاماً لا سم فيه فجمعهم عليهم، فمنهم من أكل ومنهم من ترك، فكل من أطعم من طعامه تفسخ، فهلك من أصحاب فرعون سبعون ألفاً ذكراً ومائة وستون ألفاً أنثى سوى الدواب والكلاب وغير ذلك، فتعجب هو وأصحابه بما كان الله أمره أن يسقي أصحابه من الدواء الذي يسمى الشافية.

ثم أنزل الله تعالى على رسوله هذا الدواء نزل به جبرئيل عليه السلام ونسخة الدواء هذا: تأخذ جزء من ثوم مقشر ثم تشدخه ولا تنعم دقه وتضعه في طنجير أو في قدر على قدر ما يحضرك ثم توقد تحته بنار لينة، ثم تصب عليه من سمن البقر قدر ما يغمره وتطبخه بنار لينة حتى يشرب ذلك السمن، ثم تسقيه مرة بعد أخرى حتى لا يقبل الثوم شيئاً، ثم تصب عليه اللبن الحليب فتوقد تحته بنار لينة وتفعل ذلك ما فعلت بالسمن، وليكن اللبن أيضاً لبن بقرة حديثة الولادة حتى لا يقبل شيئاً ولا يشرب، ثم تعمد إلى غسل الشهد فتعصره من شهبه وتغليه على النار على حلة ولا يكون فيه من الشهد شيء، ثم تصبه على الثوم وتوقد تحته بنار لينة كما صنعت بالسمن واللبن ثم تعمد إلى عشرة دراهم من الشونيز^(١) وتدقه دقاً ناعماً وتنظف الشونيز ولا تنخله وتأخذ خمسة دراهم فلفل^(٢) ومرزنجوش^(٣) وتدقه ثم ترمي فيه وتصيره مثل خبيصة على النار ثم تجعله في إناء لا يصيبه الغبار ولا شيء ولا يريح ويجعل في الإناء شيء من سمن بقر وتدهن به الإناء ثم يدفن في شعير أو رماد أربعين يوماً وكلما عتق فهو أجود وتأخذ صاحب العلة في الساعة التي يصيبه فيه الأذى الشديد مقدار حمصة.

قل: فلذا أتى على هذا الدواء شهر فهو ينفع من ضربان الضرس وجميع ما يشور من البلغم بعد أن يأخذ على الريق مقدار نصف جوزة .

وإذا أتى عليه شهران فهو جيد للحمي النافض يأخذ منه عند منامه مقدار نصف جوزة، وهو غاية لهضم الطعام وكل داء في العين.

(١) الشونيز هو الحبة السوداء، وبالفارسية «سيه دانه» وبالإنكليزية «GARDEN FENNEL»

«BLAK CUMIN» واسمه العلمي «NIGELLA SATIVA».

(٢) الفلفل: بالإنكليزية «PEPPER» واسمه العلمي «NIGRUM PIPER»

(٣) مرزنجوشن بالفارسية «مرزنگوش» وبالإنكليزية «MARJORAM» واسمه العلمي

«ORIGANUM MAJORAN».

فإذا أتى عليه ثلاثة أشهر فهو جيد من المرة الصفراء والبلغم المحترق وهيجان كل داء يكون من الصفراء يأخذه على الريق.

فإذا أتى عليه أربعة أشهر فهو جيد من الظلمة تكون في العين والنفس الذي يأخذ الرجل إذا مشى، يأخذه بالليل إذا نام.

وإذا أتى عليه خمسة أشهر يؤخذ دهن بنفسج^(١) أو دهن خل^(٢) ويؤخذ من هذا الدواء نصف عدسة تداف بالدهن ويسعط به صاحب الصداع المطبق.

فإذا أتى عليه ستة أشهر يؤخذ منه قدر عدسة يسعط به صاحب الشقيقة بالبنفسج في الجانب الذي فيه العلة وذلك على الريق من أول النهار.

وإذا أتى عليه سبعة أشهر ينفع من الريح الذي يكون في الاذن يقطر فيها بدهن ورد مثل العدسة من أول النهار إذا نام.

وإذا أتى عليه ثمانية أشهر ينفع من المرة الصفراء والداء الذي يخاف منه الأكلة يشرب بماء وتدهن بلي دهن شئت وتضع الدواء وذلك على الريق مع طلوع الشمس.

وإذا أتى عليه تسعة أشهر ينفع بإذن الله من السدر وكثرة النوم والهذيان في المنام والوجل والفرع يؤخذ بدهن بزر الفجل على الريق وعند منامه قدر عدسة.

وإذا أتى عليه عشرة أشهر جيد للمرة السوداء والصفراء التي تأخذ باللبيلة والحمى الباطنة واختلاط العقل يؤخذ منه مثل العدسة بخل وبياض البيض تشربه على الريق بلي وجه شئت عند منامك.

(١) دهن بنفسج، بالفارسية «روغن بنفشه» وبالإنكليزية «VIO PET OIL».

(٢) دهن خل، بالفارسية «روغن سرکه» وبالإنكليزية «ويحتمل تصحيحه عن «دهن جل» دهن الياسمين، ويظهر من الكليني أنه دهن الجلجلان أي السمسم.

وإذا أتى عليه أحد عشر شهراً فإنه ينفع من المرة السوداء التي أخذ صاحبها بالفزع والوسواس قدر الحمصة بدهن الورد ويشربه على الريق بقدر الحمصة يشربه عند منامه بغير دهن.

وإذا أتى عليه اثنا عشر شهراً ينفع من الفالج الحديث والعتيق بماء المرزنجوش يأخذ منه قدر حمصة ويدهن رجله بالزيت والملح عند منامه ومن القابلة مثل ذلك ويحتمي من الخل واللين والبقل والسلك ويطعم بعد ذلك ما يشاء.

وإذا أتى عليه ثلاثة عشر شهراً فإنه ينفع من الدبيلة والضحك من غير شيء وعبث الرجل بلحيته يؤخذ منه قدر الحمصة ويداف بماء السداب^(١) ويشرب من أول الليل.

وإذا أتى عليه أربعة عشر شهراً ينفع من السموم كلها وإن كان سقى سماً يؤخذ بذر الباذنجان فيلق ثم يغلى على النار ثم يصفى ويشرب من هذا الدواء قدر الحمصة مرة أو مرتين أو ثلاث مرات أو أربع مرات بماء فاتر ولا يتجاوز أربع مرات وليشربه عند السحر.

وإذا أتى عليه خمسة عشر شهراً فإنه ينفع من السحر والحامة والابردة والأرواح يؤخذ منه قدر نصف بندقة ويغلى بتمر ويشربه إذا أخذ مضجعه ولا يشرب في ليلة ومن الغد حتى يطعم طعاماً.

وإذا أتى عليه ستة عشر شهراً يؤخذ منه نصف عدسة فيداف بماء المطر، مطر حديث من يومه أو من ليلته أو برد فيكتحل صاحب العمى العتيق والحديث غدوة وعشية وعند منامه أربعة أيام فإن برء وإلا فثمانية أيام، ولا أراه يبلغ الثمان حتى يبرء بلإن الله عز وجل.

(١) السداب، بالإنكليزية «RUE» واسمه العلمي «RUTAGRAREOLNS».

وإذا أتى عليه سبعة عشر شهراً ينفع بإذن الله عز وجل من الجذام بدهن الأكارع أكارع البقر لا أكارع الغنم يؤخذ منه قدر بندقة ينفع عند المنام وعلى الريق ويؤخذ منه قدر حبة فتدهن به جسده يدلك ذلك دلكاً شديداً ويؤخذ منه شيء قليل فيسعط به بدهن الزيت زيت الزيتون أو بدهن الورد وذلك في آخر النهار في الحمام.

وإذا أتى عليه ثمانية عشر شهراً ينفع بإذن الله تعالى من البهق الذي يشاكل البرص إلا أن يشترط موضعه فيلمى ويؤخذ من الدواء مقدار حمصة ويسقى مع دهن البنلق^(١) أو دهن لوز^(٢) مر أو دهن صنوبر^(٣) يسقى بعد الفجر ويسعط منه بمقدار حبة مع ذلك الدهن ويدلك به جسده مع الملح.

قال: ولا ينبغي أن يغير هذه الأدوية عن حدها ووضعها التي تقدم ذكرها لأنه إن خالف خولف به ولم ينتفع بشيء منه.

وإذا أتى عليه تسعة عشر شهراً يؤخذ حب الرمان - الرمان الحلو - فيعصره ويخرج مائه ويؤخذ من الحنظلة^(٤) قدر حبة فيسقى من السهو والنسيان والبلغم المحترق والحمى العتيقة والحديثة على الريق بماء حار.

وإذا أتى عليه عشرون شهراً ينفع بإذن الله من الصمم ينقع بماء الكندر^(٥) ثم يخرج ماؤه فيجعل معه مثل العدسة اللطيفة فتصبه في أذنه فإن

(١) البنلق بالفارسية «فندق» وبالإنكليزية HAZELNUTTREE وبالفرنسية NOISETIER

COMMUN، والاسم العلمي CORYLUS ARELLANA.

(٢) لوز، بلام بالفارسية «بلادام» وبالإنكليزية ALMOND، وبالفرنسية AMANDE،

والاسم العلمي PRUNUS AMYGDALUS BATSCH.

(٣) الصنوبر بالفارسية «كاج نونل» وبالإنكليزية SPRUCE وبالفرنسية EPICEA،

والاسم العلمي PICEA ABIES KARST.

(٤) الحنظل: بالفارسية «هندوانة أبو جهل» وبالإنكليزية BITTER CUCUMBER

وبالفرنسية COLOGMINTE، والاسم العلمي CITRULLUS COLOYNHISSSHAD.

(٥) كندر هو اللبان، وبالإنكليزية OLIBAN، واسمها العلمي BOSWELLIA CARTERII.

سمع وإلا أسعط من الغد بذلك الماء بمثل العدسة وصب على يافوخه من فضل السعوط. والمبرسم إذا ثقل به وطال لسانه يؤخذ حب العنب الحامض ثم يسقى المبرسم بهذا الدواء فإنه ينتفع به ويخفف عنه، وكلما عتق كان أجود ويؤخذ منه الأقل^(١).

الدواء الثامن

دواء محمد ﷺ

محمد بن جعفر بن علي البرسي قل حدثنا محمد بن يحيى الأرمني وكان باباً للمفضل بن عمر، وكان المفضل باباً لأبي عبد الله الصالح عليه السلام قل محمد بن يحيى الأرمني حدثني محمد بن سنان السناني الزاهري أبو عبد الله قل المفضل بن عمر قل: حدثني الصالح جعفر بن محمد عليهما السلام قل: هذا الدواء دواء محمد صلى الله عليه وآله وهو شبيه بالدواء الذي أهدى جبرئيل الروح الأمين عليه السلام إلى موسى بن عمران عليه السلام إلا أن في هذا ما ليس في ذلك من العلاج والزيادة والنقصان وإنما هذه الأدوية من وضع الأنبياء عليهم السلام والحكماء من أوصياء الأنبياء فإن زيد فيه أو نقص منه أو جعل فيه فضل حبة أو نقصان حبة مما وضعه انتقص الأصل وفسد الدواء ولم ينجح؛ لأنهم متى خالفوهم خولف بهم، فهو أن يأخذ من الثوم^(٢) المقشر أربعة أرطل، ويصب عليه في الطنجير^(٣) أربعة أرطل^(٤) لبن بقر، ويوقد تحته وقوداً ليناً رقيقاً حتى يشربه، ثم يصب عليه أربعة أرطل سمن بقره، فإذا شربه

(١) طب الأئمة: ١٢٤.

(٢) الثوم بالفارسية «سير» وبالإنكليزية «GAVLIC» والاسم العلمي «ALLIUM

»SALIVNM.

(٣) الطنجير وعاء يعمل فيه الخبيص ونحوه.

(٤) الرطل يعادل ٩١ مثقالاً شرعياً.

و نضع صب عليه أربعة أرطل عسل، ثم يوقد تحته وقوداً رقيقاً ثم يطرح عليه وزن درهمين قراض^(١)، ثم اضربه ضرباً شديداً حتى ينعقد فإذا انعقد و نضع واختلط به حولته و هو حار الى بستوقة وشدت رأسه ودفنته في شعير أو تراب طيب مدة أيام الصيف، فإذا جاء الشتاء أخذت منه كل غداة مثل الجوزة الكبيرة على الريق، فهو دواء جامع لكل شيء دقّ أو جلّ، صغير أو كبير، و هو مجرب معروف عند المؤمنين^(٢).

(١) القراض، ولعله القراض وبالإنكليزية «STINGING NETTLE» واسمه العلمي

«AGRIMONIA EUPTORIA».

(٢) طب الأئمة: ١٢٨.

معالجة غلبة الطبائع الأربعة

المستفاد من عامة الأخبار أن أغلب الأمراض معلولة لغلبة واحدة من الطبائع أو أكثر، فتكون معالجة الغلبة الحاصلة في الطبيعة هي معالجة جذرية لجميع الأمراض المترتبة على غلبتها وزيادتها، وبذلك تكون معالجة غلبة كل طبيعة هي معالجة عامة شاملة لطائفة من الأمراض قد تبلغ الربع أو الثلث.

جا في الحديث القدسي: «أبما جسد اعتدلت به هذه الأنواع الأربع التي جعلتها ملاكه وقوامه وكانت كل واحدة ربعاً لا تزيد ولا تنقص كملت صحته واعتدل بنيانه، فإن زاد منهن واحدة عليهن فقهرتهن ومالت بهن دخل على البدن السقم من ناحيتها بقدر ما زادت، وإذا كانت ناقصة تقلّ عنهن حتى تضعف عن طاقتهن وتعجز عن مقارنتهن»^(١).

وهذا يعني أن البدن مركب من أربع أجزاء هي الدم والمرة السوداء والمرة الصفراء والبلغم بشكل مساوي كل واحدة تشكل ربعاً وتسمى بالطبائع، وينبغي أن لا تزيد إحداهن ولا تنقص عن باقي الطبائع، وإذا زادت واحدة منهن حصلت الأمراض بسبب زيادتها أو نقيصتها، وتتبع حلة المرض مقدار الزيادة والغلبة، والمطلوب تقليلها إلى أن تساوي باقي الطبائع، وسنذكر ما يعالج كل طبيعة ويعدها.

وهنا أمور تعدل عامة الطبائع لا تختص بطبيعة دون طبيعة نذكرها أولاً ثم نعطف إلى علامة هيجان كل طبيعة وما يقوم بتعديلها، وأما ما يعدل جميع الطبائع فهي أمور:

(١) علل الشرائع: ١١٠.

منها: ما جاء في الخبر الذي يرويه الصدوق عن أبي عبد الله عليه السلام قال: «أربعة يعدلن الطبائع: الرمان السوراني، والبسر المطبوخ، والبنفسج، والهندباء»^(١). ولعل السوراني نسبة إلى سورى بلد بالعراق من بلد السريانيين وموضع من عمل بغداد ويجيء في الأخبار «كبياض نهر سورى» والبنفسج والهندباء تقدم الكلام عنهما.

ومنها: البانجان، فقد ورد: «البانجان جامع الطعم، منفي الداء، صالح للطبيعة، منصف في أحواله»^(٢) وقد تقدم الكلام فيه.

ومن الطبيعي فإن معالجة الطبيعة ينفع قبل حصول المرض المترتب عليها والمعلول لزيادتها وغلبتها وفي أوائل شروع المرض، وإلا فكل مرض له علاجه الخاص وله ما يسكن علائمه الظاهرية، ويكون علاج الطبيعة علاجاً جذرياً له، من دون الاستغناء عن دوائه الخاص به لتسكين علائمه الظاهرية ورفع الاختلالات التي أوجدها بعد استفحاله وسلطته على البدن.

ومع هذا نكون بحاجة ماسة إلى معرفة علائم غلبة كل واحدة من الطبائع، وكذا ما يعالج منها وينقصها، لتصبح المعالجة به أول التداركات للخلاص من الأمراض قبل استعمال الدواء، وتعطي الفرصة للبدن لكي يجري التعديل ويقاوم المرض وعوامله حتى تحصل فيه المناعة الكافية بمرور الأيام، فإذا تغلب المرض وظهرت علائمه وأسرع في أخذ الإنسان فإنه يعالج بالدواء الحاسم الخاص بكل مرض مما سيأتي تفصيله.

فمتى أحس الإنسان بالمرض يجب أن يلاحظ العلائم التالية:

(١) الخصال: ٢٤٩ ب ٣٦٨ ح ١، عن محمد بن الحسن، عن أحمد بن إدريس، عن محمد بن أحمد، عن السياري، عن محمد بن أسلم، عن نوح بن شعيب النيشابوري، عن عبد العزيز بن المهدي يرفعه إلى أبي عبد الله عليه السلام.

(٢) الكافي: ٦: ٣٧٣ ح ٣.

علام غلبة الدم

١_ إذا لاحظ المريض أن وجهه أحمر وأصابته الحكمة وظهرت البثور على جسده، وكان يصيبه النعاس والميل إلى النوم وإحساس الكسل، والتثاؤب المتتالي، ودوران الرأس، وخصوصاً عند النهوض، أو حصل في بعض أعضائه الخدر والتنميل، فهذا كله أو بعضه إذا حدث وطراً وأعقبه أو صاحبه عوارض المرض الخاصة مهما كانت فهذا المرض وتلك العلائم معلولة لزيادة الدم وغلبته، مهما كان نوع المرض، عندها يبلى المريض إلى معالجته الجذرية التي أولها وأهمها الحجامة والقصدي وبليه غيرها مما يعالج غلبة الدم وأمراضه مما سيأتي.

٢_ يجب أن يلاحظ الطبيب أو نفس المريض العمر والزمان، فإذا كان عمره أقل من خمس عشرة سنة، فهو في سلطان الدم في كل الأعمار والغالب على أمراضه أمراض غلبة الدم وكونها دموية.

وكذا إذا كان الفصل هو فصل الربيع ابتداءً من آذار إلى أول حزيران، فهو في سلطان الدم والغالب في أمراضه هي المعلولة لغلبة الدم وزيادته.

٣_ ينبغي أن يسأل المريض أو يلاحظ المريض من نفسه بعض الأمور الشخصية، فإن كان يجد من نفسه حب النساء والميل والرغبة الشديدة إليها، وكذا غيرها من اللذات وركوب المحارم والشهوات فهذه أيضاً علائم على غلبة الدم، وما يحصل في هذا الحال من الأمراض فهو معلول لغلبته.

علام غلبة المرة الصفراء

١_ إذا لاحظ المريض أن وجهه أصفر، ويجد الحرارة الزائلة والحمى الباطنة وغلبة الرطوبة في بدنه والحكة، والبيلة واختلاط العقل فهو علامة غلبة المرة الصفراء، أكثر ما يصاحب هذا الحال من الأمراض مهما كانت

أعراضه فهو من غلبة المرة الصفراء، وعليه أن يبادر إلى استنزافها باستعمل المسهل، أو كسرهما بالخل والزيت وغيره.

٢_ يجب أن يلاحظ الطبيب أو نفس المريض العمر والزمان، فإن كان من خمسة عشر سنة إلى خمسة وثلاثين فهو من سلطان المرة الصفراء، وكذا إذا كان الفصل فصل الصيف وشهر حزيران إلى شهر أيلول فهو سلطان المرة الصفراء وزمان غلبتها.

٣_ ينبغي ملاحظة بعض الحالات الشخصية، فإذا غلب عليه الغضب والسفه والشيطنة والتجبر والتمرد والعجلة فهو في سلطان المرة، وأكثر أمراضه معلولة لغلبتها.

علام غلبة المرة السوداء

١_ إذا غلبت عليه اليبوسة ومل لون بدنه إلى السواد والقتم، وصار يأخذ الفزع والوسواس، فهو من غلبة المرة السوداء، وهو بحاجة إلى ما يستنزفها وأوله استعمال المسهل كالصفراء ويليه الأمور التي يأتي التعرض لها.

٢_ يجب ملاحظة العمر فإذا كان ما بين خمس وثلاثين إلى الستين فهو في سلطان المرة السوداء، وأكثر أمراضه معلولة لغلبتها، وكذا إذا كان فصل الخريف ابتداء من شهر إيلول فإنه يقوى فيه سلطان المرة السوداء وتكون أكثر الأمراض ناشئة من زيادتها.

٣- ينبغي ملاحظة الحالات الشخصية، فإن غلب على الفرد الحكمة والموعظة والمعرفة والدراية وانتظام الأمور وحنة النظر في العواقب وصدق الرأي وثبات الجأش في التصرفات، فهو في سلطان المرة السوداء.

علام غلبة البلغم

١_ إذا برد الجسم وذبل وضعفت قوته وحصل الفساد وأدت البرودة إلى حصول المرض فهو من غلبة البلغم المعرقل لوصول الدم إلى أعضاء البدن، وعليه أن يدخل البيت الحار أو الحمام ويجلس في الشمس ويستعمل ما يذهب البلغم.

٢_ يجب ملاحظة العمر والزمان، فإن كان قد بلغ الستين فهو في سلطان البلغم، وأكثر أمراضه معلولة لغلبة البلغم، وكذا إذا كان فصل الشتاء ابتداءً من شهر كانون الأول إلى شهر آذار، فإنه في سلطان البلغم، وأكثر أمراض الإنسان معلولة لغلبته.

٣_ ينبغي ملاحظة حالات الفرد الشخصية، فإن كان قد غلب عليه السهو والنسيان والنوم في غير زمانه والسهر في زمان النوم فكلها علائم زيادته.

الريح

الريح هو الاستبراد والالتهاب والوجع الشديد الذي يمكن أن يحصل بأقل ذريعة وأقل سبب، منها التعرض للهواء البارد، فيحمر الموضع وقد يتورم ويلتهب، ولا يختص بموضع خاص من البدن، وتظهر عوارضه في كل مرة في موضع منه، وقد يعم جميع البدن فيسمى الريح الشابكة، والخلاصة فهو ملك يدارى.

أمراض كل طبيعة

لا يمكن تحديد المرض الذي يتولد من غلبة كل واحدة من الطبايع، بل يمكن أن يكون المرض الواحد معلولاً لطبيعة تارة، ومعلولاً لطبيعة أخرى ثانية،

فقد يكون الزكام معلولاً لغلبة الدم أي الحرارة، وقد يكون معلولاً لغلبة البلغم أي البرودة.

كما إن غلبة إحدى الطبائع قد تؤدي إلى غلبة الطبيعة الأخرى، مثل البلغم المؤدي إلى انسداد العروق أو تضيقها، وهو سبب تبيغ الدم وهيجانه، الذي تعالجه الحجامة.

وكذا يمكن أن يكون الدواء الواحد علاجاً لطبيعتين أو أكثر مثل السويق يجرّد المرة والبلغم أو العسل والحبة السوداء يعدلان الطبائع، وسنشير إلى بعض الأمراض التي تترتب على غلبة أحد الطبائع في العلاج الخاص بكل مرض.

علاج غلبة المرة

هناك بعض العلاجات هي علاج لمطلق المرة، أو للمرة المطلقة الشاملة للمرة الصفراء والسوداء، وإن كان المستفاد من بعض الأخبار أن المرة المطلقة يراد بها السوداء وهناك قرائن في بعض الروايات يستفاد منها إرادة المرة الصفراء في خصوص ذلك المورد، فلا بد من ملاحظة القرائن في كل طائفة من الأخبار.

كما أن هناك علاجات خاصة بالسوداء أو الصفراء نذكرها بعد ذكر علاج المرة على الإطلاق.

١_ الخُل

والروايات بمعالجته المرة متنوعة وألفاظها في كيفية المعالجة مختلفة فمنها ما يعبر بلفظ الكسر، مثل ما رواه البرقي عن أبي عبد الله عليه السلام قال: قال أمير المؤمنين عليه السلام: «نعم الإدام الخُل يكسر المرار ويحسي القلب»^(١) فهي تفرض

(١) المحاسن ٢: ٤٨٦ ح ٥٤٧، عن بعض أصحابه، عن الأصم، عن شعيب، عن أبي بصير، عن أبي عبد الله عليه السلام.

للمرة نوع صلابة وحلة ويبوسة بحيث تنكسر أو تتكاسر، أي تقل حدتها وشدتها، وهذا يمكن فرضه لكل من المرة الصفراء والسوداء، فإن المرة من جنس القاعد والخل من الحوامض، فإذا اجتمعا تفاعلا وصارا إلى ملح وماء فلا تبقى للصفراء حلة ولذع، وبصورة عامة فإن الحامض يبطل مفعول المرة ويضعفه.

وكذا المرة السوداء إذا كانت مرة وقاعد، وهي مركز اليبوسة فيتصور فيها الكسر، فيكمن الالتزام بالتعميم خصوصاً وأن الرواية ذكرت أنه يكسر المرار بصيغة الجمع، وهو يعني جميع أنواع المرار بما فيها الصفراء والسوداء.

وروى الكليني بسنده عن أبي عبد الله عليه السلام قل، قل أمير المؤمنين عليه السلام: «نعم الإدام الخل يكسر المرة ويطفىء الصفراء ويحيي القلب»^(١) فهذه قرينة أخرى على التعميم، وقد استعملت فيه كلمة المرة في المرة السوداء وجاء التعبير بالإطفاء بدل الكسر بالنسبة للصفراء، فقد يكون لفظ الكسر خاص بالسوداء، وتكون الرواية السابقة خاصة بها، ولكن التعميم أظهر، خصوصاً بعد ثبوته بهذه الرواية، وفي التعبير بالإطفاء دلالة على أن الصفراء كالنار واللهب والحريق.

واللفظ الآخر الإسكان، فقد روى النعمان عن جعفر بن محمد عليه السلام أنه قل: «الخل يسكن المرار ويحيي القلب»^(٢) فهي تفرض للمرة حركة وغلbian واضطراب، والخل يسكنها، أو تكون الحركة والاضطراب فيمن غلبت عنده

(١) الكافي ٦: ٣٢٩ ح ٧، عن علي بن إبراهيم، عن بعض أصحابنا، عن عبد الله بن عبد الرحمن الأصم، عن شعيب، عن أبي بصير، عن أبي عبد الله عليه السلام، ولما كان الرواة لهذه الرواية هم نفس الرواة للرواية السابقة في أكثر السند يكون الاختلاف ممن اختلفوا في طريق السند بأن يكون أحدهما نقل بالمعنى أو كلاهما، فاختلفت الألفاظ وإن كان المضمون واحداً.

(٢) دعائم الإسلام ٢: ١٤٩ ح ٥٣٠.

الصفراء وأصابته حرارة الجوف وصار يغلي ويضطرب فلخل يسكن صاحب
المرّة وليس نفس المرّة، احتمالان.

وروى الراوندي عن الصادق عليه السلام: «نعم الإدام الخل يكسر المرّة، ويحیی
القلب ويشد اللثة ويقتل دواب البطن»^(١)، وفرقها مع الرواية الأولى هو أنها
قالت المرّة بصيغة المفرد التي يعلم منها عدم لزوم إرادة خصوص المرّة السوداء
من كلمة المرّة، ويمكن أن يكون المراد الإطلاق.

٢_ السويق

تقدم الكلام في السويق، والبحث هنا عن مكافحته المرّة الغالبة، فقد
روى الكليني والبرقي بسند صحيح عن أبي عبد الله عليه السلام قل: «ثلاث راحات
سويق جاف على الريق ينشف المرّة والبلغم حتى يقل: لا يكاد يدع شيئاً»^(٢)،
وهذه الرواية واضحة ودالة على إمكان معالجة شيء لطبعتين هما المرّة
والبلغم، والتعبير بأنه ينشف المرّة يشعر بأن المرّة المتكلم عنها رطبة وسائلة
كالماء، ويقوي احتمال إرادة الصفراء التي هي سائل، فإن السويق الجاف
سيمتص ذلك السائل وينشف المعلة والأمعاء منها، ومن جميع البدن.

ولكن هناك رواية تخصّه بالمعدة، يروها الكليني بسنده عن أبي عبد الله
عليه السلام قل: «السويق يجرد المرّة والبلغم من المعلة جرّداً، ويدفع سبعين نوعاً من
أنواع البلاء»^(٣).

(١) دعوات الراوندي: ٦٤.

(٢) المحاسن: ٢: ٤٨٩ ح ٥٦٥، عن إبراهيم بن محمد الثقفي، عن قتيبة الأعشى عن أبي عبد
الله عليه السلام، ورواه في الكافي: ٦: ٣٠٦ ح ٨ عن علة من أصحابنا، عن أحمد بن محمد عن علي
بن الحكم، عن قتيبة...

(٣) الكافي: ٦: ٣٠٦ ح ١١، عن علي بن محمد بن بندار، عن أحمد بن أبي عبد الله، عن
موسى بن القاسم، عن يحيى بن مساور، عن أبي عبد الله عليه السلام.

ولا تضارب بين الروایتین لأن الرواية الأولى تتكلم عن السويق الجاف، وهذه تتكلم عن مطلق السويق، كما لا ينافي جرد السويق المرة والبلغم من المعلة وجردهما من كل البدن، ولكن اجتماع المرة والبلغم في المعلة فيه نوع من التشويش والإبهام فمن أين يأتيان ولعل المراد ما يكون في جدارتها أو ما يتولد فيها.

ويزيد المسألة إشكالاً ما يرويه الكليني عن رجل من أهل مرو قال: بعث إلينا الرضا عليه السلام وهو عندنا يطلب السويق، فبعثنا إليه بسويق ملتوت فرده وبعث إليّ أن السويق إذا شرب على الريق وهو جاف أطفأ الحرارة وسكن المرة، وإذا لت لم يفعل ذلك^(١) حيث نفت خصوصية إسكان المرة عن الملتوت فلم يبق إلا الجاف ومعه يشكل الجمع بين الروایتين المارتين إلا أن نلتزم بأنها مثبتات والسويق نافع وإن كان ملتوتاً، لأن الرواية الأخيرة لها معارض وهي رواية الدعائم عن جعفر بن محمد قل: «المحموم يغسل له السويق ثلاث مرات ويعطاه، فإنه يذهب بالحمى وينشف المرار والبلغم ويقوي الساقين»^(٢) إلا أن يلتزم بعدم صيروته ملتوتاً بغسله، لاحتمال تجفيفه بعد الغسل، ولكن الرواية لم تذكر التجفيف، وغاية الأمر فإن مرسله الدعائم قد لا تقاوم مرسله الكافي المدعومة بمسندة طب الأئمة التي يرويها ابن بسطام عن أبي عبد الله عليه السلام قل: «إن السويق الجاف إذا أخذ على الريق، أطفأ الحرارة، وسكن المرة، وإذا لت ثم شرب لم يفعل ذلك»^(٣).

(١) الكافي ٦: ٣٠٧ ح ٣، عن عنة من أصحابنا عن سهل بن زياد، عن السيارى، عن

إبراهيم بن بسطام، عن رجل من أهل مرو.

(٢) دعائم الإسلام ٢: ١٥٠ ح ٥٢٧.

(٣) طب الأئمة ٦٧، عن صالح بن إبراهيم المصري، عن فضالة، عن ابن بكير، عن ابن

أبي يعفور، عن أبي عبد الله عليه السلام.

وحاصل المباحث أن السويق نافع وهناك رواية تمنع تأثير السويق الملتوت ورواية تدل على نفع السويق الملتوت بالماء، وبعد التبع في استعمال كلمة السويق الملتوت وجدناها تستعمل في السويق الملتوت بالزيت أو السمن، وبهذا يرتفع التنافي بين جميع الروايات، وإذا كان الملتوت مطلقاً هو المراد والرواية مطلقة، فقد تقيدنا الرواية الدالة على نفع الملتوت بالماء ويبقى السويق الملتوت بغير الماء تحت الرواية النافية.

والنتيجة النهائية أن السويق كله نافع لمعالجة المسرة، سوى السويق الملتوت بالزيت أو السمن، وأفضل السويق هو السويق الجاف الذي لم يلت به سمن ولا ماء، يؤخذ ثلاث راحات، والمقصود فيه ما يملأ راحة اليد دون الأصابع يأخذ الإنسان على الريق فهو أفضل طريقة للمعالجة بالسويق.

٣_ الماء البارد

روى البرقي والكليني عن أبي طيفور المتطبب قل: دخلت على أبي الحسن الماضي عليه السلام فنهيته عن شرب الماء، فقل عليه السلام: «وما بأس بالماء وهو يدير الطعام في المعدة، ويسكن الغضب، ويزيد في اللب، ويطفى المرارة»^(١).

والمهم أنه يطفى المرار، بمعنى أنه عليه السلام يفرض للمرة لهب وحرارة، والماء يطفئها كما يطفى كما يطفى كل نار ولهب، والمراد هنا تخفيف المادة القاعدية بمخالطتها الماء، وارتفاع حدتها وتأثيرها، وهو بالنسبة للصفراء واضح، وله رواية تأتي في علاج الصفراء وإطلاقه يشمل المرة السوداء، خصوصاً مع أدائه بلفظ الجمع فهو يعني كل مرة.

(١) المحاسن ٢: ٥٧٢ ح ١٥، عن محمد بن الحسن بن شمون، عن أبي طيفور المتطبب، وفي الكافي ٦: ٣٨١ ح ٢، عن سهل بن زياد عن محمد بن الحسن بن شمون البصري... ومحمد ضعيف، وأبو طيفور مجهول.

ومقدار الماء المتداوى بشربه تابع مقدار المرة وحدتها فعليه أن يكثر الشرب بالتدرج حتى ترتفع أعراض المرض وترتفع اليبوسة إن كانت.

٤_ الزيت أو الزبيب

يروى الصدوق روايتين بنفس اللفظ تذكران خصال الزبيب أو الزيت، يروها بلفظ الزبيب في الخصال ولفظ الزيت في العيون.

روى في العيون بإسناده عن رسول الله ﷺ قل: «عليكم بالزيت فإنه يكشف المرة ويذهب البلغم ويشد العصب ويذهب بالضنى ويحسن الخلق ويطيب النفس ويذهب بالغم»^(١).

والرواية الثانية في الخصال عن رسول الله ﷺ قل: «عليكم بالزبيب؛ فإنه يكشف المرة ويذهب بالبلغم ويشد العصب، ويذهب بالإعياء، ويحسن الخلق، ويطيب النفس، ويذهب بالغم»^(٢).

وليس هذا اختلاف في النقل ولا هي روايتان، وإنما هي رواية حدث في أحد الكتابين تصحيف من الطباع أو بعض النسخ والمحررين، ونسخ الوسائل مختلفة وهو يذكر الروايتين وكذا نسخ كتاب العيون بعضها الزيت، وبعضها الآخر الزبيب، وكذا في المستدرک ومكارم الأخلاق.

ويزعمي أنا إما أن نقبل الروايتين معاً، أو نختار الزبيب فإن رفعه للغم معروف.

(١) عيون أخبار الرضا عليه السلام: ١٥٤: ٣٩ ح ٨١

(٢) الخصال: ٣٤٤ ح ٩، عن أبي منصور بن بكر الخواري، عن زيد بن محمد البغدادي، عن أبي القاسم عبد الله بن أحمد الطائي، عن أبيه، عن علي بن موسى الرضا عليه السلام عن أبيه، عن آباءه، عن علي عليه السلام قل قل رسول الله ﷺ.

٥_ الإجاص

روى ابن بسطام عن أبي جعفر عليه السلام قال: «شكا رجل إلى أبي جعفر مراراً هاجت به حتى كاد أن تحن، فقال: «سكنه بالإجاص»^(١) ومعلوم أن الرجل الشاكي مبتلى بنوع واحد من المرار إما الصفراء أو السوداء، ولكنه لم يبين نوع المرار عندما سأل الإمام عليه السلام فيكون الجواب عاماً، وهو لا يخلو من الإشكال مع ورود الرواية بخصوص الصفراء كما سيأتي.

وحنّ يحنّ حنين الجارية بكى عن حزن وتأم، وقوله تحن يعني المرار كناية عن شدة هيجانه حتى وكأنها جارية تحن وتبكي، ويحتمل التصحيف عن يحن، ويقول ذلك للمخاطب ويقصد نفسه فهو متداول.

نعم هناك رواية عامة يرويها ابن بسطام أيضاً عن أبي عبد الله عليه السلام عن الإجاص فقال: «نافع للمرار ويلين المفاصل فلا تكثر منه فيعقبك ريلحاً في مفاصلك»^(٢).

وفي رواية ثانية عنه عليه السلام أنه قال: «الإجاص على الريق يسكن المرار، إلا أنه يهيج الرياح»^(٣).

والرواية مطلقة شاملة للإجاص الجاف والظري، وفي رواية تأتي في تسكين الصفراء تذكر الإجاص الظري، والظاهر عدم زوال منافع الإجاص بجفافه؛ لما رواه ابن بسطام عنهم عليهم السلام: «عليكم بالإجاص العتيق، فإن

(١) طب الأئمة: ١٣٦، عن إبراهيم بن عبد الحميد الأنصاري، عن محمد بن مروان، عن خالد بن نجیح، عن عمرو بن شمر، عن جابر بن يزيد الجعفي، عن أبي جعفر عليه السلام.

(٢) طب الأئمة: ١٣٦، عن الأزرق بن سليمان قال سألت أبا عبد الله عن الإجاص.

(٣) طب الأئمة: ١٣٦.

العتيق قد بقي نفعه وذهب ضرره، وكلوه مقشراً فإنه نافع لكل مرار وحرارة ووهج يهيج منها^(١).

٦_ دخول الحمام بعد الأكل

روى عن الصادق عليه السلام أنه قال: فمن دخل الحمام على الريق أنقى البلغم، وإن دخلته بعد الأكل أنقى المرة... وقد تقدم أن الحمام هو أحد الأدوية العامة، والمهم هنا أنه ينقي المرة، والتعبير بالإنقاء باعتبار أن المرة المتحدثة عنها هي شيء زائد داخل في الزوائد والكدورات المضرة، ويكون الأثر للغسل لظاهر البدن والبخار الموجود في الحمام وحرارة بيوته ورطوبتها وبرودتها وجفافها، إذ أضيف إليه الأكل قبله، فإن الأكل في رواية أخرى يطفي المرار، رواها عن أبي عبد الله عليه السلام أنه كان إذا أراد دخول الحمام تناول شيئاً فأكله، قال الراوي، قلت له: إن الناس عندنا يقولون: إنه على الريق أجود ما يكون، قال: «لا بل يؤكل شيء قبله يطفي المرار ويسكن حرارة الجوف»^(٢) فقد عزى الإطفاء إلى الأكل قبل دخول الحمام.

٧_ مشط العلاج

روى الطبرسي عن أبي الحسن العسكري عليه السلام قال: «التسريح بمشط العلاج ينبت الشعر في الرأس، ويطرد الدود من الدماغ، ويطفي المرار، وينقي اللثة والعمور»^(٣) ويصعب تصور ارتباط المشط بإطفاء المرار، وله نوع من الغموض، وهي رواية واحدة يرويها الطبرسي مرسله.

(١) طب الأئمة: ١٣٦.

(٢) طب الأئمة: ١٣٦.

(٣) مكارم الأخلاق: ٧٢.

٨_ الرمان عند الحجامة

عن زيد الشحام قل: كنت عند أبي عبد الله عليه السلام فدعا بالحجام فقال له: «اغسل محاجك وعلقها» ودعا برمانة فأكلها، فلما فرغ من الحجامة دعا برمانة أخرى فأكلها وقل: «هذا يطفى المرارة»^(١) والإشارة بكلمة هذا إلى أكل الرمان وليس إلى الحجامة، لأن الحجامة تنور المرة كما يستفاد من بعض الأخبار الآتية في بحث الحجامة، والرمان يكون علاجاً له.

٩_ المشي

لعل هذا أهم علاج للمرة، فإن المشي وهو استعمال المسهل كما ذكره الأكثر، وكما هو شائع من استعمال مادة المشي في هكذا موارد، فهو علاج نافع يستنزف المرة بشكل جيد وخصوصاً الصفراء، لكثرة خروج المادة الصفراء معه، وكذا السوداء، وهو كما بينا ثلث العلاج للرواية عن النبي ﷺ «الداء ثلاث والدواء ثلاث فالداء المرة والبلغم والدم، فدواء الدم الحجامة، ودواء المرة المشي، ودواء البلغم الحمام»^(٢).

وإذا كان المراد بالمشي هو المشي على الرجلين فهو الآخر معقول ويؤدي إلى هضم الطعام وخروج الصفراء واستنزاف حدته وشدتها، والخير كله في التحرك والفعالية البدنية.

١٠_ العسل

فقد ورد فيه «أنه يحسم الصفراء، ويمنع المرة السوداء»^(٣) وقد تقدم أن العسل من الأدوية العامة لكل داء ويقوم هو والحبة السوداء بتعديل الطباع،

(١) مكارم الأخلاق: ٧٣.

(٢) الفقيه: ١: ١٣٦ ح ٢٩٩.

(٣) فقه الرضا عليه السلام: ٣٤٦.

والتعبير بالقطع بالنسبة للسوداء، فهو يفرضه كالنزيف الذي يحتاج إلى القطع، أو يقطع تأثيره فلا يستمر، وذلك باستنزافه دفعة.

١١_ الدواء المركب الأول

فقد جاء فيه أنه ينفع بلذن الله من المرة السوداء والصفراء والبلغم...^(١).
وقد تقدم الكلام عنه في الأدوية المركبة.

علاج المرة الصفراء

المراء بالمرة الصفراء هي المواد القاعدة الصفراء المنتشرة في جميع البدن وفضولها تصب في المرارة، وأقلرّ عودها إلى البدن بعد امتزاجها بالغذاء أو بدونه، فتورث الحلة والغضب والشدة وغيرها مما ذكرناه، كما أن لها لهباً وحريقاً ناشئاً من حدتها وشدتها، وهناك بعض الأمور تطفئها وتعالج منها، وذلك بدليل ما جاء في الرسالة «ومن أراد أن يطفى لهب الصفراء...» كما سيأتي، والمهم بيان الأمور التي تطفئها وتعالج غلبتها وحدتها، وهي كالتالي:

١_ سويق العدس

تقدم أن السويق الجاف يعالج المرة بصورة عامة، والكلام هنا عما يعالج الصفراء من أنواع السويق، ألا وهو سويق العدس، فقد روى الكليني عن أبي عبد الله عليه السلام أنه قال: «سويق العدس يقطع العطش، ويقوي المعدة، وفيه شفاء من سبعين داء، ويطفى الصفراء، ويبرد الجوف»، وقد تقدم الكلام في كيفية عمل السويق في التداوي بالأطعمة الخفيفة، والخاصية المدروسة هنا للعدس، فإنه بطبعه بارد مفيد جداً، ومن فوائده إطفاء سويقه للصفراء، أي إطفاء لهبها وامتصاص حدتها.

(١) طب الأئمة: ٧٥.

٢_ الحُل

جاء فيه أنه: «يكسر المرة ويطفى الصفراء ويحيي القلب»^(١)، وقد تقدم بعض الكلام في علاج المرة بصورة عامة.

٣_ الإجاص الأسود

روى الكليني بسند معتبر عن زياد القنذي قل: دخلت على أبي الحسن الأول عليه السلام وبين يديه تور ماء فيه إجاص أسود في إبانته: فقل: «إنه هاجت بي حرارة، وإن الإجاص الطري يطفى الحرارة، ويسكن الصفراء، وإن اليباس منه يسكن الدم ويسل الداء الدوي»^(٢).

ولما كانت الرواية معتبرة حتم علينا التدقيق فيها، كما فعله الرواي عند وصفه للواقعة فقد لاحظ جميع القرائن والشواهد حيث يقول: «تور ماء» فإن التور إناء صغير وتقيده بكونه تور ماء إما بمعنى أنه يستعمل لخصوص الماء من بين أنواع التور، أو أن التور كان فيه ماء، وأنا أفهم منه غسل ما فيه من الإجاص بشكل جيد بحيث ألفت نظر الداخل، يعني زياد القنذي.

ثم قيد الإجاص الموجود في الإناء بأنه أسود ليس أحمر ولا أصفر، حكاية لنوعه ونضجه فإن الأسود قبل أنه ينضج يكون لونه أحمر، وأظرف ما في تدقيقه قوله «في إبانته» يعني في زمانه التفاتاً إلى أن الإجاص كان طرياً وليس يابساً وكان في زمانه وحينه عناية بما روي من أن الفاكهة في حينها دواء.

وبعد ذلك فإن الإمام قبله بالطري وذكر أنه يطفى الحرارة التي تدل على ارتباط وثيق بين حرارة الجوف وبين المرة الصفراء أن الإجاص يسكن الصفراء ويطفى الحرارة.

(١) الكافي ٦: ٣٣٩ ح ٧.

(٢) الكافي ٦: ٣٥٩ ح ١، عن محمد بن يحيى، عن عبد الله بن جعفر، عن يعقوب بن يزيد، عن زياد القنذي، ورواه مثله في مكارم الأخلاق: ١٧٥.

والذي يظهر من جميع الأخبار أن الإجاص بارد شديد البرودة بحيث يورث الرياح في المفاصل إذا أكثر الإنسان منه أو كما هو معروف فهو مسهل قوي، فيدخل في العلاج بالمشي الذي هو العلاج الأساسي للمرة.

٤_ السمك الطري

روى الكليني عن محمد بن يحيى قل: كتب بعض أصحابنا إلى أبي محمد عليه السلام يشكو إليه دماً وصفراء، وقال: إذا احتجمت هاجت بي الصفراء، وإذا أخرجت الحجامة أضرب بي الدم، فما ترى في ذلك؟ فكتب عليه السلام: «احتجم وكل على أثر الحجامة سمكاً طرياً كباباً» قل: فأعدت عليه المسألة فكتب إلي: «احتجم وكل على أثر الحجامة سمكاً طرياً كباباً بماء وملح» قل: فاستعملته فكنت في عافية وصار غذائي^(١).

ويظهر من الرواية أن محمد بن يحيى كان قد شاهد المكاتب الأولى، وشاهد الكتاب، إذ لم يقل: إن بعض أصحابنا أخبرني أنه كتب، بل قل «كتب» يعني أنه يخبر عن علم أو مشاهدة، نعم المكاتب الثانية لم يكن يشهدا لأنه قل «قل» ولو تم ما ذكرناه فالرواية معتبرة قريبة الإسناد وهي تدل على أن الحجامة تهيج الصفراء وهو كذلك ولذا أمرنا بأكل الرمان قبلها وبعدها، وأكل السمك كما في هذه الرواية وغيرها، بل صرحت بعض الأخبار بأنها قد تهيج المرة، كالرواية الناهية عن الحجامة حل الصوم مع تعليل ذلك بأنه أما يخشى أن تشور به مرة، فهي _ أعني ثوران المرة _ متوقعة بعد الحجامة، وهو معقول لأن قلة الدم قد يصلح به غلبة المرة.

والسمك الطري كالرمان والإجاص بارد جداً يطفى حرارة الصفراء، بل مطلق الحرارة.

(١) الكافي: ٦: ٣٢٤ ح ١٠، ورواه في مكارم الأخلاق: ١٦٢، عن الحميري، وفيه ذيل الرواية فقط، أي مفاد المكاتب الثانية.

٤٤٠ دراسة في طب الرسول المصطفى ﷺ العلاج العام

والمراد بالطري هو ما يقابل السمك المجفف فإنه كثير الضرر كباقي اللحوم المجففة ويولد الأمراض العديدة.

والمراد بالكباب هو المشوي مقابل المقلي بالزيت والسمن والمطبوخ بالماء.

ولعل إضافة الماء والملح لإساعة طعمه وهو لم يثبت لأن ذيل الرواية مرسل لا يعلم راويه، بخلاف المراسلة الأولى فهي مستندة كما ذكرناه خصوصاً وقد تقدم عدم صلاحية أكل الملح والطعام المالح بعد الحجامة، إلا أن يراد به مع الفصل المطلوب.

٥_ الماء البارد

تقدم أن الماء يطفى المرار، وهنا تصريح بإسكانه خصوص الصفراء، فقد جاء في الفقه الرضوي: «وأروي في الماء البارد أنه يطفى الحرارة، ويسكن الصفراء، ويهضم الطعام، ويذهب الفضلة التي على رأس المعدة، ويذهب بالحمى»^(١).

وكان الصائق عليه السلام إذا اعتل إنسان من أهل الدار قال: «انظروا في وجهه» فإن قالوا: أصفر قال: «هو من المرة الصفراء» فيأمر بماء فيسقى، وإن قالوا: أحمر، قال: «دم»، فيأمر بالحجامة^(٢).

٦_ مجموعة أدوية

جاء في الرسالة الذهبية: حزيران ثلاثون يوماً، يذهب فيه سلطان البلغم والدم، ويقبل زمان المرة الصفراء، ونهي فيه عن التعب، وأكل اللحم دسماً والإكثار منه، وشم المسك والعنبر، وينفع فيه أكل البقول الباردة كالهندباء^(٣).

(١) فقه الرضا عليه السلام: ٤٧، والهندباء يقل له

(٢) مكارم الأخلاق: ٧٣.

(٣) الهندباء بالفارسية «كاسني» وبالإنكليزية Chicory، الاسم العلمي Cichoriumendivia.

وبقلة الحمقاء^(١)، وأكل الخضر كالقثاء، والخيار، والشيرخشت^(٢)، والفاكهة الرطبة، واستعمل المحمضات^(٣)، ومن اللحوم لحم المعز الثني والجذم، ومن الطيور الدجاج والطيهورج، والدراج^(٤)، والألبان، والسّمك الطري.

فأنت ترى أنه ~~الطبيخ~~ جمع كل بارد من البقول الباردة، والخضر الباردة واللحوم الباردة كلحم المعز، والألبان، كل واحد منها يتفع للصفراء لوحده، ولا يلزم جمعها.

٧_ علاجات متنوعة

جاء في الرسالة الذهبية: «ومن أراد أن يطفى لهب الصفراء فليأكل كل يوم شيئاً رطباً بارداً، ويروح بدنه، ويقل الحركة، ويكثر النظر إلى من يحب»^(٥) فكأن كثرة التحرك والتعب مما يثير المرة الصفراء، باعتبار أن الحركة الشديدة تحتاج إلى المحرك الشديد وهو الصفراء فيوحي الدماغ إلى مولداتها فيحركها، كما أن دوران الدم بسرعة سيكثر من نقل زوائد الصفراء إلى المرارة. وأظرف من ذلك فإن النظر إلى من يحب يطفى لهب الصفراء، فهو بحاجة إلى دراسة وتجربة.

٨_ الدواء المركب السابع (دواء الشافية)

فقد جاء فيه أنه إذا أتى عليه ثلاثة أشهر فهو جيد من المرة الصفراء والبلغم المحترق وهيجان كل داء يكون من الصفراء يتأخذ على الريق.

(١) البقلة الحمقاء، بالفارسية تحرقته وبالإنكليزية Purslane وبالفرنسية Pourpier، والاسم العلمي *Portulaca oleracea*.

(٢) الشيرخشت بالإنكليزية Pargative manna، وبالفرنسية Mannepurative وهو مادة بيضاء تميل إلى الصفرة وحلوة الطعم ونوع من أنواع المن.

(٣) المحمضات هي الأغذية الحامضة، أي التي يضاف إليها الحامض.

(٤) الطيهوج طائر أخضر طويل الرجلين والرقبة أبيض البطن والصدر من طيور الماء. والدراج بالفارسية «بلدريج» وبالإنكليزية: «quail».

(٥) الرسالة الذهبية: ٤٢.

وجاء أيضاً: وإذا أتى عليه ثمانية أشهر ينفع من المرة الصفراء والداء الذي يخاف منه الآكلة يشرب بماء وتدهن بأي دهن شئت.

وكذلك إذا جاء عليه عشرة أشهر جيد للمرة السوداء والصفراء التي تأخذ بالبليلة والحمى الباطنة يؤخذ منه مثل العدسة بخل وبياض البيض تشربه على الريق بأي دهن (وجه) شئت عند منامك.

يعني يعمل من الخلل وبياض البيض شراب تشربه على الريق مع مقدار عدسة من دواء الشافية، مع التدهين بأي دهن عند المنام، فالظاهر أن هناك سقط، أو المراد تشربه على الريق بأي دهن شئت أو بغيره شئت على اختلاف النسخ عند منامك، يعني مرتين باليوم، مرة مع الخلل وبياض البيض ومرة مع أي دهن أو حتى بدون دهن.

علاج غلبة المرة السوداء

المراد بالمرة السوداء هي المواد القاعدية السوداء التي تتواجد في جميع البدن خصوصاً أسفل البطن وتؤدي إلى اليبوسة وخروج البراز أسود اللون وتؤدي قتم لون الإنسان ويبوسة بدنه، وتجري زوائدها إلى الطحل، وهي التي تؤدي إلى حصول الفزع والوسواس، وقد ذكرت الأخبار في علاج غلبتها أموراً كثيرة، وهي أكثر ما يعالج المرة بصورة عامة، فإن المظنون أنه يعالج السوداء بالدرجة الأولى كالشمسي والخلل والإجاص وغيرها ولذا جاء ما يخصها أقل مما جاء في الصفراء، وهي أمور:

١_ الباذنجان

فقد روى الطوسي عن أبي عبد الله عليه السلام قال: «الباذنجان جيد للمرة السوداء»^(١) وروى البرقي عنه عليه السلام: «كلوا الباذنجان؛ فإنه جيد للمرة السوداء»^(٢)

(١) أمالي الطوسي: ٦٦٦.

(٢) المحاسن: ٢: ٥٢٦ ح ٥٧٧.

فلعل المراد بكلمة جيد هو علاج غلبته، فـجيد بمعنى يعالج منه، وقد يتصور أن الباذنجان إذا كان يعالج السوداء فهو يضر بغيرها، ولكن دفعه ذلك الإمام عليه السلام وقال: «الباذنجان جيد للمرّة السوداء، ولا يضر بالصفراء»^(١).

٢_ القي ، يعني تعمد القيء قبل أن يذرعه.

٣_ الفصد

٤_ مداومة النورة، فقد جاء في الرسالة الذهبية: «ومن أراد أن يحرق السوداء فعليه بكثرة القيء وفصد العروق ومداومة النورة»^(٢).

والحكمة في النورة أنها تؤدي إلى تعجيل خروج الشعر، وبخروجه يخرج الداء، لما ورد أن آلام البدن وأدواءه تخرج بخروج الشعر في مسامه، وبخروج الأظفار من أناملها، ولذلك أمر الإنسان بالنورة وحلق الرأس، وقص الأظفار في كل أسبوع، ليسرع الشعر والأظفار في النبات، فتخرج الآلام بخروجها، وإذا طالا تحميراً وقل خروجهما فاحتبست الآلام والأدواء في البدن فأحدثت عللاً وأوجاعاً^(٣).

٥_ العسل

تقدم أن العسل يعالج المرتين، فقد روي: ومن لعق لعقة عسل على الريق يقطع البلغم ويكسر الصفراء ويقطع المرة السوداء^(٤).

٦_ الدواء المركب الأول

وقد تقدم أنه يعالج المرتين

(١) طب الأئمة: ١٣٩.

(٢) الرسالة الذهبية: ٤٢.

(٣) التوحيد للمفضل: ٣٣، البحار: ٣: ٧٧.

(٤) فقه الرضا عليه السلام: ٤٧.

٧_الافتيمون

جاء في توحيد المفضل من كلام الإمام الصادق عليه السلام: «فكر في هذه العقاقير وما خص بها كل واحد منها من العمل في بعض الأدوية، فهذا يغور في المفصل فيستخرج الفضول الغليظة مثل الشيطرج، وهذا ينزف المرة السوداء مثل الافتيمون...»^(١) والتعبير بالنزف دليل على أنها من جنس الدم أو كالدّم.

٨_الدواء المركب السابع (دواء الشافية)

فقد جاء فيه أنه إذا أتى عليه أحد عشر شهراً، فإنه ينفع من المرة السوداء التي أخذ صاحبها بالفزع والوسواس قدر الحمص^(٢).

علاج البلغم

الأخبار في علاج البلغم كثيرة جداً، وبموازاتها طرق العلاج المطروحة فيها، والسبب في ذلك يعود إلى خطورة البلغم.

فهو السبب لحصول الهرم وذبول الجسد وضعف القوى، وحصول الفساد في تكون الشخص، كما ويؤدي إلى اختلال نظام الشخص حتى ينام عند القوم ويسهر عند النوم ولا يتذكر ما تقدم وينسى ما حدث في الأوقات، ويذبل عوده ويجف ماء رونقه وبهائه ويقل نبت شعره وأظفاره، ولا يزال جسمه في انعكاس وادبار ما عاش لأنه في سلطان البلغم، وهو بارد جامد، فيجموده

(١) توحيد المفضل: ١٠٦، والأفتيمون، فبات طفيلي يلتف ويسمى بالإنكليزية dodder، وبالفرنسية cuscute، واسمه العلمي Cuscuta epithimum والشيطرج بالفارسية «موجه وشيتره» وبالإنكليزية Dittany، وبالفرنسية Passerage، والاسم العلمي Lepidium latifolium.

(٢) طب الأئمة: ١٢٧.

ويرده يكون فناء كل جسم يستولي عليه في آخر القوة البلغمية، كل ذلك ذكرناه في كتاب الأمراض.

ومن هنا جاء التأكيد المستمر على مكافحته وتقليله فيما تبدو صعوبة ذلك واحتياجه إلى سياسة متبعة وسلوك طرق متعددة من أجل السيطرة عليه، أستفيدة من كثرة الأخبار وكثرة الطرق المطروحة لمعالجته.

وليس البلغم هو الأخلاط التي نشاهدها، بل هي علامة على غلبته وكثرته، وقد يكون الإنسان في سلطانه من دون أن تخرج تلك الأخلاط وإن كان الغالب ذلك، وليس له أعراضاً خاصة، وإنما أعراضه كل أعراض الهرم وما يصيب المرء عادة بعد مجاوزة ستين عاماً.

ونحن نذكر جميع ما هو مذكور كعلاج للبلغم.

١_ الإفطار بالماء الفاتر

والإفطار هو الأكل والشرب بعد الإمساك والصوم، فقد روي أن رسول الله ﷺ كان إذا أفطر بدأ بمجلىء يفطر عليها، فإن لم يجد فسكرة وتمرات، فإذا أعوز ذلك كله فماء فاتر وكان يقول: «ينقي المعدة والكبد ويطيب النكهة والفسم، ويقوي الأضراس، ويقوي الحلق، ويجلو الناظر ويغسل الذنوب غسلًا ويسكن العروق الهائجة والمرة الغالبة، ويقطع البلغم ويطفي الحرارة عن المعدة ويذهب بالصداع»^(١).

والمهم أنه يقطع البلغم، أي الصوم ثم الإفطار على الماء الفاتر يقطع البلغم، والماء الفاتر هو الذي يفتر ويسكن بعد الغليان أو الحرارة.

(١) الكافي: ٤: ١٥٣ ح ٤، عن محمد بن يحيى، عن محمد بن أحمد عن ذكره، عن منصور بن العباس، عن صفوان بن يحيى، عن عبد الله بن مسكان، عن أبي عبد الله عليه السلام، منصور كان مضطرب الأمر وهو واقع في أسناد كامل الزيارات.

ويحتمل أن تكون تلك الآثار للماء الفاتر بصورة عامة من دون التقييد بالصوم والإفطار عليه، ويكون شرب الماء الفاتر دائماً له كل تلك الخواص، ومنها أنه يقطع البلغم، ولا أقل من وجدانه لتلك الخواص مع فراغ المعدة وخلوها من الطعام مطلقاً ولا يلزم الصوم الشرعي بجميع دقائقه.

ويبقى قوله يقطع البلغم، فهو ظاهر في قطع البلغم الذي نشاهد، أي الأخلاط، وهل يقوم بمعالجة زيادة البلغم وغلبته التي فيها نوع من الخطورة ويكون انقطاع البلغم علامة على تعادل البلغم الموجود في الجسم الذي هو قوامه وأحد أركانه وتحدث المضار من زيادته فهو المهم في المقام.

٢_ المرأة الجميلة

إحدى الطرق للتخلص من البلغم وأضراره التي منها المهرم وغيره هو الزواج من المرأة الجميلة، فقد ورد: «المرأة الجميلة تقطع البلغم، والمرأة السوداء تهيج المرة السوداء»^(١)، والظاهر إرادة المرأة ذات الجمل مطلقاً وإن لم تحسن أخلاقها، ولكن يحتمل إرادة جمل الأخلاق بقريته مقابلتها بالمرأة السوداء أي السيئة الأخلاق، وإن كان النقل في السوداء مختلف ففي بعضها السوداء وفي بعضها الآخر السوداء ذكرناه في كتاب الأمراض.

وهناك قريته أخرى تأتي في العلاج اللاحق، ولكن مع ذلك قل الصدوق في المقنع: روي عن أبي عبد الله عليه السلام أن النظر إلى المرأة الجميلة يقطع البلغم، قل: الجميلة هي الحسنه الوجه والنظر إلى المرأة السوء يهيج المرة السوداء يعني بالسوء: السمجة القبيحة الوجه^(٢).

٣_ المرأة الخليقة

فقد شكنا بعض أصحاب أبي عبد الله عليه السلام إليه البلغم، فقل: «أما لك جارية تضحكك؟» قل، قلت: لا قل: «فالتخذها، فإن ذلك يقطع

(١) الكافي: ٥: ٣٣٦ ح ١، عن محمد بن يحيى، عن محمد بن أبي القاسم، عن أبيه رفعه عن

أبي عبد الله عليه السلام.

(٢) المقنع: ١٠١.

البلغم^(١)، والمستفاد أن الرجل ذا الطبيعة البلغمية الذي لا يضحك ويكون عبوساً على الدوام ويؤذي نفسه بالتحسس من كل شيء والتأثر من أقل حدث، يكون سببه البلغم الغالب فيه هو وعلاجه المرأة التي تضحكه وتؤنسه وترفع عنه الغم والهجم، وقد يكون الملاك هو نفس الضحك بأي وسيلة كانت وإن لم يكن بواسطة المرأة التي تضحكه، ولكن الالتزام بظاهر النص يوقفنا على حد الضحك الحاصل بواسطة الجارية الخليفة المازحة.

٤_ السويق الجاف

هو طعام يتخذ من نخالة الحنطة والشعير، أو الناعم من دقيقها، يقلى ويخلط معه الماء والعسل يلت بدهن في بعض الأحيان، والمستحسن منه ما لا يلت بدهن، والمنعوت للبلغم هو الجاف الذي لا يخلط معه حتى الماء.

فقد روى الكليني بسنده عن أبي عبد الله عليه السلام قال: «ثلاث راحات سويق جاف على الريق ينشف البلغم والمرة حتى لا يكاد يدع شيئاً»^(٢) وهو إلى الدواء والعلاج الجذري أقرب، فليس هو مجرد قطع موقت، بل يعالج البلغم علاجاً جذرياً ويحسم مادته وينشفه، ولا أظن أن له ربطاً بالبلغم الذي هو أحد الطبائع ولا يقوم بتنظيمه وتعديله، وإن كان ذلك محتملاً.

وهناك رواية تدل على إذهابه البلغم الموجود في المعدة فقط، فقد روى الكليني بسنده عن أبي عبد الله عليه السلام قال: «السويق يجرد المرة والبلغم من المعدة جرداً ويدفع سبعين نوعاً من أنواع البلاء»^(٣)، ولكن الرواية تتكلم عن مطلق

(١) الكافي: ٥: ٣٣٦ ح ٢، الحسين بن محمد عن السياري، عن علي بن محمد، عن محمد بن عبد الحميد، عن بعض أصحابه، عن أبي عبد الله عليه السلام.

(٢) الكافي: ٦: ٣٠٦ ح ٨، عن علة من أصحابنا، عن أحمد بن محمد عن علي بن الحكم، عن قتيبة الأعشى، عن أبي عبد الله عليه السلام.

(٣) الكافي: ٦: ٣٠٦ ح ١١، عن علي بن محمد بن بندار، عن أحمد بن أبي عبد الله، عن موسى بن القاسم، عن يحيى بن مساور، عن أبي عبد الله عليه السلام.

السويق، بينما الرواية الأولى تتكلم عن السويق على الريق وبمقدار ثلاث راكات وهي مفيدة، وتُقدَّم على هذا الإطلاق، بل هما مثبتان، فالسويق بصورة عامة يجرد بلغم المعلة ويدفع سبعين نوعاً من أنواع البلاء فيدخل في الأدوية العامة، ولو تناوله الإنسان على الريق بمقدار ثلاث راكات، فإنه ينشف البلغم من عامة البدن، ويعالج منه.

وروى السنمان عن بعضهم رضي الله عنه «أن السويق ينبت اللحم ويشد العظم، وقال: المحموم يغسل له السويق ثلاث مرات ويعطاه، فإنه يذهب بالحمى وينشف المرار والبلغم ويقوي الساقين»^(١) ولعل الغسل ثلاثاً في خصوص الحمى، وخصوصيته معالجة البلغم لا تتوقف على ذلك، لأن المنعوت هو الجاف، وإن كان الغسل لا ينافي تناوله جافاً بعد غسله وجفافه.

٥_ السكر الطبرزد

وهو السكر الصلب الذي يكسر بالفأس لصلابته ولعله هو المعروف بالنبات أو القند وقد تقدم الكلام عنه في التداوي بلخلو، وهو يعالج البلغم، فقد روي عن الرضا رضي الله عنه أنه قال: «السكر الطبرزد يأكل البلغم أكلاً»^(٢) ولعله يعالج البلغم المعدود من الطبائع ويأكله بمعنى يعالج زيادته ويقلله حتى لا تؤدي زيادته إلى جمود البدن، وقد يكون المراد الأخلاط التي نشاهدها، وأكله بمعنى نفاذه وعدم بقاء شيء منه يخرج مع السعال وبدونه، ويؤكد ذلك ما رواه ابنا بسطام عن زرارة عن أبي جعفر رضي الله عنه قال: «ويحك يا زرارة ما أغفل الناس عن فضل السكر الطبرزد، وهو ينفع من سبعين داء، وهو يأكل البلغم أكلاً ويقلعه

(١) دعائم الإسلام ٢: ١٥٠ ح ٥٧٣.

(٢) الكافي ٦: ٣٣٣ ح ٤، عن أحمد بن محمد عن محمد بن سهل، عن الرضا رضي الله عنه، أو قل بعض أصحابنا عن الرضا رضي الله عنه. ورواه الكليني بطريق آخر في الكافي ٦: ٣٣٤ ح ١٠، عن عده من أصحابنا، عن سهل بن زياد عن ياسر، عن الرضا رضي الله عنه.

من أصله^(١) وهو يعني أن المعالجة جذرية قد تكون في البلغم المعدود من الطباع، أي البلغم الغالب.

٦_ العسل

جاء في صحيفة الرضا عليه السلام بإسناده عن آبائه عليهم السلام قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله: «ثلاثة يزدن في الحفظ ويذهبن بالبلغم: قراءة القرآن، والعسل، واللبان»^(٢).

وفي الجعفریات عن علي بن أبي طالب عليه السلام: «ثلاث يذهبن بالبلغم قراءة القرآن، واللبان، والعسل» وسيأتي نقل هذه الرواية من طرق أخرى وفي المكارم عن أمير المؤمنين عليه السلام: «العسل شفاء من كل داء ولا داء فيه، يقل البلغم ويجلو القلب»^(٣). ولعل ذكر التقليل قرينة على إرادة البلغم الغالب.

ولكن في فقه الرضا عليه السلام: «ومن لعق لعقة عسل على الريق يقطع البلغم ويكسر الصفراء...»^(٤) فهي تقيده على خلاف الروايات السابقة والآية بأن يكون على الريق، فيكون الالتزام بذلك أفضل.

٧_ آيات القرآن، والمقصود قراءة آيات من القرآن كما هو مستفاد من

عامة الروايات.

(١) طب الأئمة: ٦٦، عن حمدان بن أعين الرازي عن صفوان، عن جميل بن دراج عن زرارة.

(٢) صحيفة الرضا عليه السلام: ٦١ ح ١٢٧.

(٣) الجعفریات: ٢٤١.

(٤) فقه الرضا عليه السلام: ٤٧ الكافي: ٦: ٣٣٢ ح ٢، عن محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد عن القاسم بن يحيى، عن جله الحسن بن راشد عن محمد بن مسلم، عن أبي عبد الله عليه السلام، ورواه الصدوق في حديث الأربعمائة في الحاصل: ٦٣٣.

٨_ مضع اللبان؛ لما روي عن أمير المؤمنين عليه السلام أنه قال: «لَعَقَ الْعَسَلُ شِفَاءً مِنْ كُلِّ دَاءٍ، قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ: ﴿يَخْرُجُ مِنْ بَطُونِهَا شَرَابٌ مُخْتَلِفٌ أَلْوَانُهُ فِيهِ شِفَاءٌ لِلنَّاسِ﴾ وهو مع قراءة القرآن ومضع اللبان يذيب البلغم»^(١) فإني أفهم منه إذابة كل واحد من الثلاثة البلغم، لا أن الثلاثة معاً تذيب البلغم، لعدة قرائن منها أن العسل شفاء من كل داء، وهو يعني أن العسل لوحده يعالج البلغم، فيكون كل واحدة من الباقيات تعالج البلغم بنفسها أيضاً، وكذا ما جاء في وصية النبي ﷺ لعلي: «يا علي ثلاثة يزدن في الحفظ ويذهبن البلغم: اللبان والسواك وقراءة القرآن»^(٢) فهي تدل على أن قراءة القرآن واللبان كل واحدة تذهب بالبلغم وتزيد في الحفظ فقد يفهم منه أن سبب النسيان هو البلغم.

والرواية السابقة تضيف العسل إلى قائمة الزيوت للبلغم وهو المروي عن أمير المؤمنين عليه السلام قال: «ثلاثة يزدن في الحفظ ويذهبن بالبلغم: قراءة القرآن، والعسل واللبان»^(٣).

ويؤكد الأصل ما جاء في حديث الأربعمائة عن أمير المؤمنين عليه السلام: «مضع اللبان يشد الأضراس، وينفي البلغم، ويذهب بريح الفم»^(٤).

ويزيده تأكيداً ما رواه ابن سبور عن علي عليه السلام قال: «قراءة القرآن والسواك واللبان منقاة للبلغم»^(٥).

(١) فقه الرضا عليه السلام: ٤٧ الكافي: ٦: ٣٣٢ ح ٢، عن محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد، عن القاسم بن يحيى، عن جده الحسن بن راشد، عن محمد بن مسلم، عن أبي عبد الله عليه السلام، ورواه الصدوق في حديث الأربعمائة في الخصال: ٦١٣.

(٢) الفقيه: ٤: ٣٦٥.

(٣) عيون الأخبار الرضا عليه السلام: ١٦: ٤٢ ح ١١١.

(٤) الخصال: ٦١٣.

(٥) طب الأئمة: ٦٦.

والأوضح من جميع ذلك ما رواه الطبرسي عن أمير المؤمنين عليه السلام قال: «مضغ اللبان يشد الأضراس وينفي البلغم ويقطع ريح الفم»^(١) وجاء التأكيد على اللبان عن الإمام الرضا عليه السلام قال: «استكثروا من اللبان واستفوه وامضغوه وأحبه إلي المضغ، فإنه ينزف بلغم المعلقة وينظفها...»^(٢) فهي تنك على وجود البلغم في المعلقة ومضغ اللبان ينزفه، كما يوحي إلى وجود البلغم في مواضع كثير في البدن بل جميع البدن.

واللبان^(٣) هو الكندر كأنه لبن يتحدّر من شجرة يونانية، وقد يكون هو المعروف بعلك الماء، فهو أبيض يتحدّر من شجرة تزرع الآن في أماكن شتى.

وفي رواية أخرى عن أبي عبد الله عليه السلام قال: «كان النبي صلى الله عليه وآله يأكل العسل ويقول: آيات من القرآن، ومضغ اللبان يذيب البلغم»^(٤)، فهو وإن لم ينك على أن العسل يذيب البلغم، ولكن الرواية السابقة ترفع الخلل الموجود في هذه الرواية، وتبين علة ذكر أكل النبي صلى الله عليه وآله للعسل مع آيات القرآن ومضغ اللبان التي تذيب البلغم، والمراد أن أكل العسل وآيات القرآن ومضغ اللبان كل واحد منها يذيب البلغم.

٩_تمر البرني

تقدم أنه من الأدوية العامة، وجاء في الرواية عن أبي عبد الله عليه السلام أنه قال: «خير تمركم البرني يذهب بالداء، ولا داء فيه، ويذهب بالإعياء، ولا ضرر له، ويذهب بالبلغم، ومع كل ثمرة حسنة»^(٥).

(١) مكارم الأخلاق: ١٩٤.

(٢) مكارم الأخلاق: ١٩٤.

(٣) اللبان بالفارسية «كندر» وبالإنكليزية *Olibanum*، وبالفرنسية *Oliban*، والاسم العلمي *Boswellia carterii birdw*.

(٤) الكافي: ٦: ٣٣٢ ح ٣، عن محمد بن يحيى، عن عبد الله بن جعفر، عن محمد بن عيسى، عن إبراهيم بن عبد الحميد، عن سكين، عن أبي عبد الله عليه السلام.

(٥) الكافي: ٦: ٣٤٥ ح ٥، عن علي بن إبراهيم، عن عمرو بن عثمان، عن أبي عمرو، عن رجل، عن أبي عبد الله عليه السلام.

والمستفاد من الروايات المارة أن عامة الدواء الحلو - أعني التمر والعسل والسكر - يعالج البلغم ويذهبه إما بإيجاد القوة الدافعة له، أو لأجل تفاعله معه وإبطال مفعوله، خصوصاً مع مجيء التعبير بالإذابة والأكل، أي أنه يخلله ويرفع جموده أو يتفاعل معه ولا يبقى منه شيئاً.

ويبدو أن التداوي بالتمر من البلغم كان معروفاً، لأجل ما روي عن عمار الساباطي قال: كنت مع أبي عبد الله عليه السلام فأتي برطب فجعل يأكل منه ويشرب الماء، وناولني الإناء فأكره أن أرده فأشرب حتى فعل ذلك مراراً، قل، فقلت: إني كنت صاحب بلغم، فشكوت إلى أهرن طبيب الحجاج، فقل لي: ألك نخل في بستان؟ قلت: نعم، قل: فيه نخل؟ قلت: نعم، فقل لي: عد علي ما فيه، فعددت حتى بلغت الهيرون، فقل لي: كل منه سبع تمرات حين تريد أن تنام ولا تشرب الماء، ففعلت وكنت أريد أن أبصق فلا أقدر على ذلك، فشكوت إليه ذلك فقل لي: اشرب الماء قليلاً وأمسك حتى يعتدل طبعك ففعلت، فقل أبو عبد الله عليه السلام: «أما أنا فلو لا الماء ما باليت ألا أذوقه»^(١).

والمستفاد منه عدم اختصاص العلاج من البلغم بالتمر البرني، وأن الهيرون أيضاً يعالج منه، ولعل عمار لما ذكر للطبيب أنواع التمر الموجودة في بستانه ولم يذكر البرني اختار الهيرون كبديل أو هو نفس البرني، خصوصاً وأن الحصر بسبعة تمرات مروى عن النبي ﷺ كما مر في الكلام عن التمر البرني والعجوة.

وأما قول أبي عبد الله عليه السلام أما أنا...، فلعل المراد به أنه لما كان معتدل الطبع أو جافه فهو بحاجة إلى أكل التمر مع شرب الماء، طبقاً للمعادلة المستفادة من هذه الرواية، وهي أن أكل التمر لوحده يورث الجفاف، ولا أقل جفاف الفم، وأكله مع الماء الكثير خلاف ذلك أي يورث الرطوبة، وأكله مع قليل الماء

(١) الكافي: ٦: ٣٤٨ ح ١٨، عن أبي علي الأشعري، عن محمد بن عبد الجبار، عن ابن فضال، عن ثعلبة بن ميمون، عن عمار الساباطي...

يقرب من الاعتدال، ولكن الصحيح أن كلام الإمام عليه السلام يهدف إلى أمر آخر، وهو بيان أن أكله للتمر لا لأجل نفس التمر، بل لأجل استطابة الماء والتلذذ به الذي فيه نفع أخروي، لما تقدم من قول الأئمة عليهم السلام إنما أكل التمر لاستطيب عليه الماء^(١)، ولقولهم من تلذذ بالماء في الدنيا لنذ الله به في الآخرة^(٢).

فالراوي يتكلم عن التداوي بالتمر، والإمام عليه السلام يتكلم عن الاستطابة بالماء، فيكون حالهما مختلف، وإن كان في مناولة الإناء لعمار بعض الدلالة على أنه أنفع لحاله التي هو عليها.

١٠_ التفاح

روي عن أبي الحسن موسى عليه السلام أنه قال: «التفاح ينفع من خصل عدة: من السم والسحر واللمم يعرض من أهل الأرض، والبلغم الغالب، وليس شيء أسرع منه منفعة»^(٣)، فالتعبير بالبلغم الغالب يأخذ بنا إلى البلغم المعدود من الطبائع التي إذا غلب أحدها جاء من ناحيته المرض وليس المراد الأخلاط التي تخرج لوعكة ومرض عارض، بل البلغم الذي يغلب في أواخر العمر أو في بعض الحالات، فيكون التفاح من الضروريات لمن تجاوز الستين من العمر.

١١_ أصول الفجل

فإن المروي في الفجل أن «فيه ثلاث خصل: ورقه يطرد الرياح، ولبه يسربل البول، وأصله يقطع البلغم» كما جاء في بعض الأخبار^(٤)، وفي رواية

(١) الكافي: ٦: ٣٨١ ح ٣.

(٢) الكافي: ٦: ٣٨١ ح ٦.

(٣) الكافي: ٦: ٣٥٥ ح ٢، عن أحمد بن محمد عن بكر بن صالح، عن الجعفري قال: سمعت أبا الحسن موسى عليه السلام يقول.

(٤) الكافي: ٦: ٣٧١، عن علي بن محمد بن بندار، عن أبيه، عن محمد بن علي الهمداني، عن حنان قال سمعت أبا عبد الله عليه السلام وكنت معه على المائدة فناولني فجلة وقل لي: «يا حنان كل الفجل فإن فيه ثلاث خصل... ورواه الشيخ الصدوق في الخصل: ١٤٤ ح ١٦٨، عن أبيه، عن سعد بن عبد الله، عن أحمد بن أبي عبد الله البرقي، عن علة من أصحابنا، عن حنان بن سديه، وهو في المحاسن ٢: ٥٢٤ ح ١٠٥، عن علة من أصحابنا عن حنان، ولا يبعد اعتباره.

أخرى عن أبي عبد الله عليه السلام قال: «الفجل أصله يقطع البلغم، ولبه يهضم، وورقه يحد البول حدرًا»^(١) والمراد بالأصل هو العرق وما اتصل باللب، بقرينة قوله «ولبه يهضم» فلا مجال لأن يكون المراد بالأصل هو اللب الأبيض أو الأحمر أو الأسود بل هو العرق الأخضر الذي يتصل به الورق، بيد أن الفجل يتكون من الورق والعروق، والجذر الضخم المعبر عنه باللب والمعروف أن اللب مدر للبول ويعالج الرمل في الكلية والمثانة.

١٢_ البصل

لأن أبا عبد الله عليه السلام ذكر البصل فقال: «يطيب النكهة، وينذهب بالبلغم، ويزيد في الجماع»^(٢).

١٣_ كثرة التمشط

فقد روي: «كثرة التمشط تقلل البلغم»^(٣)، وفي رواية أخرى عن أبي عبد الله عليه السلام في قول الله عز وجل: ﴿خُذُوا زِينَتَكُمْ عِنْدَ كُلِّ مَسْجِدٍ﴾ قال: «المشط، فإن المشط يجلب الرزق ويحسن الشعر، وينجز الحاجة، ويزيد في ماء الصلب، ويقطع البلغم، وكان رسول الله ﷺ يسرح تحت لحيته أربعين مرة، ومن فوقها سبع مرات ويقول: إنه يزيد في الذهن ويقطع البلغم»^(٤). فهي تثبت أثر قطع

(١) الكافي: ٦: ٣٧١ ح ٢، علي بن محمد بن بندار، عن السياري، عن أحمد بن محمد بن خالد عن أحمد بن المبارك عن أبي عثمان، عن درست، عن أبي عبد الله عليه السلام.

(٢) الكافي: ٦: ٣٧٤ ح ١، عن علة من أصحابنا، عن سهل بن زياد، عن منصور بن العباس، عن عبد العزيز بن حسان البغدادي عن صالح بن عقبة، عن عبد الله بن محمد الجعفي قال ذكر أبو عبد الله عليه السلام البصل....

(٣) الكافي: ٦: ٤٨٩ ح ٨، عن علة من أصحابنا، عن أحمد بن محمد بن خالد، عن أبيه قال

(٤) الخصال: ٣٦٨ ح ٣، عن إسماعيل بن منصور بن أحمد القصار بفرغانة، عن أبي عبد الله محمد بن القاسم بن محمد بن عبد الله بن الحسن بن جعفر بن الحسن بن علي بن أبي طالب عليها السلام، عن أحمد بن علي الأنصاري أبي علي، عن أحمد بن محمد بن خالد البرقي، عن الحسن بن علي بن فضل، عن ثعلبة بن ميمون، عن عبد الرحمن بن الحجاج، عن أبي عبد الله، والآية في سورة الأعراف: ٣٦.

البلغم لتسريح اللحية، ولكن في رواية أخرى: «تسريح العارضين يشد الأضراس وتسريح اللحية يذهب بالوباء، وتسريح الذؤابتين يذهب ببلابل الصدر، وتسريح الحاجبين أمان من الجذام، وتسريح الرأس يقطع البلغم»^(١) ولا تنافي بينهما بدليل ما رواه ابنا بسطام عن الباقر عليه السلام قال: «كثرة التمشط تذهب بالبلغم وتسريح الرأس يقطع الرطوبة ويذهب بأصله»^(٢) فهي تدل على أن الرطوبة هي سبب البلغم وله أصل ولعله هو المعدود من الطباع، وكثرة التمشط على الإطلاق تعالج الأخلاط وتقطعها، بينما تسريح خصوص الرأس تعالج سببه وأصله.

١٤_ السواك

جاء في وصية النبي ﷺ لعلي: «يا علي ثلاثة يزدن في الحفظ ويذهبن البلغم: اللبان والسواك وقراءة القرآن»^(٣).

وجاء عن أبي عبد الله عليه السلام في السواك عشرة خصل وذكر منها أنه يذهب بالبلغم^(٤)، وفي رواية الشيخ الصدوق «يقطع البلغم»^(٥).

(١) طب الأئمة: ١٩، عن تميم بن أحمد السيرافي، عن محمد بن خالد البرقي، عن علي بن النعمان، عن داود بن فرقد والمعلّى بن خنيس جميعاً قالوا، قال أبو عبد الله عليه السلام.

(٢) طب الأئمة: ٦٦.

(٣) الفقيه: ٤: ٣٦٥، الخصال: ٤٨١ ح ٥٤، عن أبي الحسين محمد بن علي بن الشاه، عن أبي حامد أحمد بن محمد بن الحسين.

(٤) رواه الكليني بطريقين الأول في الكافي: ٦: ٤٩٥ ح ٥، عن سهل بن زياد، عن محمد بن عيسى، عن الحسن بن بجر، عن مهزم الأسدي قال سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول في السواك عشرة خصل... والآخر عن سهل بن زياد عن محمد بن عيسى، عن عبيد الله الدهقان، عن درست، عن ابن سنان، عن أبي عبد الله عليه السلام قال في سواك اثنتا عشر خصلة... والحسن ومهزم في الأولى لم يوثقا، وعبيد الله في الثانية ضعيف ضعفه النجاشي، الفقيه: ١: ٥٥ ح ١٢٦، وج ٤: ٣٦٥، ورواه الصدوق سنة عن عبيد الله الدهقان في الخصال: ٤٨١ ح ٥٣.

(٥) الخصال: ٤٤٩ ح ٥١، عن أبيه، عن أحمد بن إدريس، عن محمد بن أحمد، عن الحسن بن الحسين اللؤلؤي، عن الحسن بن علي بن يوسف، عن معاذ الجوهري، عن عمرو بن جميع بإسناد رفعه إلى النبي ﷺ قال السواك... ونقله بطريق آخر عن عمرو بن جميع وفيه يقل البلغم في الخصال: ٤٨٠ ح ٥٢.

ومعلوم أن هذا الحديث يتكلم بالدرجة الأولى عن الأخلاط التي تخرج من الخلق على أثر الالتهاب، وقد تشمل بالمرحلة الثانية البلغم الذي هو أحد الطبائع بحيث يؤدي السواك إلى حصول التعديل فيه.

١٥_ الحمام

للرواية المعروفة عن رسول الله ﷺ وقوله: «الداء ثلاثة والدواء ثلاثة، فأما الداء فالدم والمرة والبلغم، فدواء الدم الحجامة، ودواء البلغم الحمام، ودواء المرة المشي»^(١).

والحمام في اللغة هو البيت الحار، وعليه يكفي الجلوس في الغرفة الحارة المدفئة، ولكن المفهوم العرفي هو الحمام الذي يغسل ويغتسل فيه ويكون فيه الماء الحار، والذي تعرفه الأخبار هو الحمامات القديمة التي تبنى على الطبائع الأربع، أي ما يكون فيه بيت بارد جاف، وبارد رطب، وحار جاف وحار رطب.

والغالب حينما يقل علاج فلان الشيء الحمام، فالمقصود به الغسل المتعارف، وليس مجرد دخول الحمام والجلوس فيه، فيكون علاج البلغم بقوي الظن هو الغسل في الحمام بالطريقة التي كانت مألوفة في السابق، وإن كان احتمال إراحة الجلوس في الغرفة الحارة ليس ضعيفاً.

وهناك رواية تشترط كونه قبل الريق، رواها ابن بسطام عن الصادق عليه السلام أنه قال: «من دخل الحمام على الريق أنقى البلغم، وإن دخلته بعد الأكل أنقى المرة»^(٢)، فالأفضل مراعاة ذلك.

١٦_ الزيت

قال رسول الله ﷺ: «عليكم بالزيت فإنه يكشف المرة ويذهب البلغم ويشد العصب وينهب بالضنى ويحسن الخلق ويطيب النفس وينهب بالغم»^(٣).

(١) الفقيه: ١٢٦ ح ٢٩٩.

(٢) طب الأئمة: ٦٦.

(٣) عيون أخبار الرضا عليه السلام: ١٥٨: ٣٩ ح ٨١.

والمشكلة أن نفس هذه المواصفات مروية للزبيب كما سيأتي، كما أن الآثار المذكورة تتلائم مع الزبيب، مثل إذهاب الغم، لأن المنقول أن العنب يذهب بالغم، فيكون الزبيب قد احتفظ بتلك الخاصية، ولكن قاعدة الاعتماد على نقل الرواة وضبط المحررين تلزمنا بقبول تلك الصفات للزيت والزبيب معاً، خصوصاً وأن هناك روايات كثيرة منقولة في مصادر متعددة تذكر أكثر تلك الخواص للزيت^(١).

١٧_ الزبيب

روى الصدوق بسنده عن علي عليه السلام قال رسول الله ﷺ: «عليكم بالزبيب فإنه يكشف المرّة ويذهب بالبلغم ويشد العصب، ويذهب بالإعياء، ويحسن الخلق، ويطيب النفس، ويذهب بالغم»^(٢)، وأنت ترى أن هذه المواصفات نفسها التي تقدم ذكرها للزيت.

ولعل تطابق مثل الزيت والزبيب في كل المواصفات والآثار والخواص بعيد، فلا بد من حصول التصحيف في أحد النقلين وكما قلنا فالصحيح هو الزبيب ويؤيده الموجود في كتاب روضة الواعظين، فهو الزبيب دون الزيت^(٣).

١٨_ الصوم

روى الشيخ الطوسي بسنده عن أمير المؤمنين عليه السلام قال: «ثلاث يذهب البلغم ويزدن في الحفظ: السواك والصوم، وقراءة القرآن»^(٤).

(١) انظر المستدرک: ١٦: ٣٦٥ ح ٢٠١٩١_٢٠١٩٢.

(٢) الخصال: ٣٤٤ ح ٩، عن أبي منصور أحمد بن إبراهيم بن بكر الخوزي، عن زيد بن محمد البغدادي، عن أبي القاسم عبد الله بن أحمد الطائي، عن أبيه، عن علي بن موسى الرضا عليه السلام عن أبيه عن آبائه عن علي عليه السلام قال قال رسول... .

(٣) روضة الواعظين: ٣١٠.

(٤) التهذيب: ٤: ١٩١ ح ٥٤٥.

١٩_ الجوارش الحريف

فقد جاء في الرسالة الذهبية: «ومن أراد أن يذهب البلغم من بدنه وينقصه، فليأكل كل يوم بكرة شيئاً من الجوارش الحريف ويكثر دخول الحمام ومضاجعة النساء والجلوس في الشمس، ويحتمل كل بارد من الأغذية فإنه يذهب البلغم ويحرقه^(١)، فإني أستفيد منها وجود تأثير مستقل لكل واحدة من المذكورات ولها سهم منفرد في تقليل البلغم، خصوصاً وقد تقدم أن دخول الحمام علاج للبلغم برأسه، فيكون كل واحد من الباقيات علاج برأسه.

كما أستفيد من ذكر تلك المحاولات من أجل تقليل البلغم أن الكلام فيها عن البلغم المعدود من الطبائع، أي البلغم الغالب، وليس مجرد الأخلاط.

والمقصود بالجوارش هو الحب المطحون الذي لا ينعم طعنه، وقد يسمى بالبرغل، أو هو النخالة أي الطحين الذي يؤخذ منه ما دق ولطف، ويبقى مثل القشور وما لم ينعم طعنه.

والحريف ما يكون له لذعة وحرارة، فلجوارش الحريف مثل مجروش الماش كما هو مستفاد من الأخبار.

والمقصود بالمضاجعة هو معناه اللغوي، أي مجرد النوم معهن في الفراش، ولكن الغالب أنه يكتفى بذلك عن الجماع، غير أنني أرجح المعنى الأول، لما ورد في حصول الضرر من كثرة الجماع.

٢١_ السعتر^(٢) والملح

روى الطبرسي عن الصادق عليه السلام قل: «أربعة أشياء تجلو ينفعن ولا يضررن» فسئل عنهن فقل: «السعتر والملح إذا اجتماعا، والنالخواه والجوز إذا

(١) الرسالة الذهبية: ٤١.

(٢) السعتر بالفارسية آويشن، وبالانكليزية Thyme والاسم العلمي Thymusvulgaris .

اجتمعوا إلى أن قل والسعتر والملح يطردان الرياح من الفؤاد ويفتحان السدد ويحرقان البلغم و...»^(١).

٢٢_ الإفتتاح بالهاضوم^(٢) والصعتر والحبة السوداء والملح

قال الطبرسي: روي عن النبي ﷺ أنه دعا بالهاضوم والصعتر والحبة السوداء، فكان يستفه إذا أكل البياض أو طعاماً له غائلة، وكان يجعله مع الملح الجريش ويفتح به الطعام ويقول: «ما أبالي إذا تغذيت ما أكلت من شيء، وكان يقول: هو يقوي المعدة، ويقطع البلغم، وهو أمان من اللقوة»^(٣).

٢٣_ الاطريفل الأصفر^(٤)

ففي الرسالة الذهبية: «ومن أراد أن يذهب عنه البلغم فليتناول بكرة كل يوم من الاطريفل الأصفر مثقالاً واحداً»^(٥).

٢٤_ دواء البلغم

روي ابنا بسطام عن أبي عبد الله عليه السلام أنه وصف دواء البلغم، فقل: «خذ جزءاً من علك الرومي^(٦)، وجزءاً من كندر^(٧)، وجزءاً من سعتر^(٨)، وجزءاً

(١) مكارم الأخلاق: ١٩١.

(٢) الهاضوم هو النخواء واسمه بالفارسية زنيان وبالانكليزية Ammi وبالفرنسية Ajowan والاسم العلمي Trachyspermum ammi .

(٣) مكارم الأخلاق: ١٨٧.

(٤) الاطريفل بالفارسية «شيدر باتلاقي» وبالانكليزية Marsh Trefoil وبالفرنسية MENYANTHE والاسم العلمي Menyanthes trifoliata .

(٥) الرسالة الذهبية: ٤٢.

(٦) العلك الرومي بالفارسية رملس ، مصطكى ، وبالانكليزية والفرنسية Mastic والاسم العلمي Pistacia lentiscus .

(٧) الكندر ويسمى اللبان وبالانكليزية Olibanum وبالفرنسية Oliban والاسم العلمي Boswellia carterii birdw .

(٨) السعتر بالفارسية أويشن، وبالانكليزية Thyme والاسم العلمي Thymusvulgaris .

٤٦٠ دراسة في طب الرسول المصطفى ﷺ العلاج العام

من نالخواه^(١)، وجزءاً من شونيز^(٢) - أجزاء سواء يلق كل واحد على حدة دقاً ناعماً، ثم تنخل وتعجن وتجمع وتسحق حتى يختلط، ثم يجمع بالعلس وتأخذ منه في كل يوم بندقة عند المنام، نافع إن شاء الله تعالى^(٣).

٢٥_ دواء ثاني للبلغم

روى ابنا بسطام عن خالد القمط قل: أملى علي بن موسى الرضا عليه السلام هذه الأدوية للبلغم قل: «تأخذ إهليلج أصفر^(٤) وزن مثقل، ومثقالين خردل^(٥)، ومثقل عاقر قرحا^(٦)، فتسحقه سحقاً ناعماً، تستاك به على الريق، فإنه ينفي البلغم، ويطيب النكهة، ويشد الأضراس إن شاء الله تعالى^(٧)».

٢٦_ ماء السماء

تقدم الكلام فيه في الأدوية العامة، وقد جاء في روايته: أنه يقطع البلغم^(٨).

(١) النالخواه بالفارسية زنيان وبالانكليزية Ammi وبالفرنسية Ajowan والاسم العلمي Trachyspermum ammi .

(٢) الشونيز هو الحية السوداء، وبالفارسية «سيه دانه» وبالانكليزية Black cumin والاسم العلمي Nigeria satira .

(٣) طب الأئمة: ١٩، عن تميم بن أحمد السيراني، عن محمد بن خالد البرقي، عن علي بن النعمان، عن داود بن فرقد والمعلّى بن خنيس قالا، قل أبو عبد الله عليه السلام: تسريح العارض يشد الأضراس، إلى أن قالا: ثم وصف...

(٤) الإهليلج الأصفر بالفارسية «هليله زرد» وبالانكليزية Myrobalan yellow .

(٥) الخردل بالانكليزية Mustard وبالفرنسية Moutarde .

(٦) عاقر قرحا بالانكليزية Pellitory of spain وبالفرنسية Pyrether والاسم العلمي Compositae .

(٧) طب الأئمة: ١٩، عن عبد الله بن مسعود اليماني، عن الطرياني، عن خالد القمط قل....

(٨) البحار: ٦٣: ٤٧٨.

٢٧_ دواء الشافية (الدواء المركب السابع)

المروى عن الأئمة أنهم وضعوا هذا الدواء لأولياتهم، وهو الدواء الذي يسمى الشافية، وهو خلاف الدواء الجامعة فإنه للفالج العتيق... ولكل علامات المرة والبلغم، وقد تقدم الكلام عنه في الأدوية المركبة العامة^(١).

وجاء فيه أيضاً: فإذا أتى عليه ثلاثة أشهر فهو جيد من المرة الصفراء والبلغم المحترق وهيجان كل داء^(٢).

وجاء فيه أيضاً: إذا أتى عليه تسعة عشر شهراً يؤخذ حب الرمان، الرمان الحلو فيعصره ويخرج ماؤه ويؤخذ من الحنظلة قدر حبة فيسقى من السهو والنسيان والبلغم المحترق...^(٣)، ولعل المحترق هو ما طل مكثه، أو ما كان لونه قائماً.

٢٨_ الكحل

فقد ورد عن الصادق عليه السلام قال: «عليكم بالكحل، فإنه يطيب الفم، وعليكم بالسواك فإنه يجلو البصر» قل، قلت: كيف هذا؟ قل: «لأنه إذا استاك نزل البلغم فجلا البصر، وإذا اكتحل ذهب البلغم فطيب الفم»^(٤).

وهذا الحديث لو صح فهو يتحدث عن بعض الأسرار والحكم الخفية، حيث يتكلم عن علاقة بين السواك وجلاء البصر، بواسطة تأثير السواك في نزول البلغم، وعلاقة أخرى بين الكحل وطيب الفم بواسطة إذهابه بالبلغم.

الحام (الخام)

لا نعرف مرض الحام بالتحديد ولا حتى بعض عوارضه غير أن أهل اللغة وشارحي الأخبار ذكروا له بعض الأمور المختلفة التي لا تجتمع تحت عنوان، منها أنه الريح اللازمة، والريح الحارة من الحمة وهي الحرارة، وقيل هو

(١) طب الأئمة: ١٢٤.

(٢) طب الأئمة: ١٢٦.

(٣) طب الأئمة: ١٢٨.

(٤) مكارم الأخلاق: ٤٧.

الحام وهو بلغم لم ينضج بعد أو بلغم غير طبيعي اختلفت أجزاءه في الرقة والغلظة، وجاء في بعض الأدوية أنه نافع لوجع الرجلين من الحام العتيق، ومنه يعلم أن الحام يكون علة لوجع الرجلين وهو معدود في الأخبار في عداد الأمراض الباردة كالأبردة والريح والفالج والفلونج، فهو مرض بارد، وإذا جمعنا ذلك مع ما قبل من أن الحام يطلق على شيء يرسب في القارورة رقيق الأجزاء، فبزعمي أن الحام هو ما يرسب في العروق من جنس البلغم ويؤدي إلى تضيقها وحصول الوجع في الرجلين والمفاصل وغيرها، وهذا معنى دقيق لا يفهمه أهل ذلك الزمان، ولذلك اختلفوا فيه.

ويؤيد هذا المعنى وبدلنا على دوائه الرواية التي يرويها الكليني عن أبي الحسن الأول عليه السلام يقول: «من الريح الشابكة، والحام، والأبردة في المفاصل تأخذ كف حلبة وكف تين يابس تغمرها بالماء وتطبخها في قدر نظيفة، ثم تصفى ثم تبرد ثم تشربه يوماً وتغب يوماً حتى تشرب منه تمام أيامك قدر قدح روي فإن الريح هو الاستبراد والوجع الشابك الذي يشك البدن بحيث لا يدعه يتحرك، والحام يقرب من هذا المرض لأنه إذا ضيق العروق في عضو من الأعضاء شبكه وحصل فيه الأوجاع ومنعه من الحركة، والأبردة في المفاصل تكون بمثابة الروماتزم، والكل يحتاج إلى التجربة والتمييز.

وطريقة تحضير الدواء ومكوناته تأتي في الريح إن شاء الله تعالى.

الدواء الآخر: دواء الشافية

فقد جاء فيه أنه نافع لوجع الرجلين من الحام العتيق^(١)، والدواء تقدم بتفاصيله في الأدوية المركبة العامة، وجاء فيه أيضاً أنه إذا أتى عليه خمسة عشر شهراً فإنه ينفع من السحر والحامة والأبردة والأرواح... قل الحامة ولم يقل الحام.

عودة للحام

ورد أنه يقرأ على الفالج والفلونج والحام والأبردة والريح من كل وجع: أم القرآن، وقل هو الله أحد، والمعوذتين، ثم يكتب بعد ذلك: أعوذ بوجه الله

العظيم وعزته التي لا ترام، وقدرته التي لا يمتنع منها شيء من شر هذا الوجع، ومن شر ما فيه ومن شر ما أجد منه، يكتب هذا في كتف أو لوح ويغسله بماء السماء ويشربه على الريق وعند منامه يبرأ إن شاء الله^(١).

الريح (الالتهابات والاستبراد)

كلمة الريح في الأخبار تستعمل في عدة معاني، فواحدة منها هي إحدى الطبائع الأربع الذي جاء التعبير عنه بأنه ملك يدارى وقد فصلنا الكلام عنها في كتاب الأمراض، والمعنى الآخر هو نوع من المرض يشبه أن يكون المراد منه الالتهابات التي يمكن أن تحصل في أكثر أنحاء البدن، ولها أقسام وأنواع مثل ريح السبل، وريح الشوكة، وريح البواسير، والريح الشابكة، وريح اللثة والأضراس، وريح أم الصبيان، وقد تطلق كلمة الريح ويراد بها رياح المعدة التي يجيء التعبير عنها بالرياح علق، ونبحثها في أمراض المعدة والبطن، وتطلق الريح رابعة ويراد بها الهواء وبعض مكوناته التي تدخل في الجسم أو تدخل في تركيبه، وقد يتداخل بعض المعاني مع بعضها والمراد هنا ما كان مرضاً من أي المعاني، وخصوصاً الالتهابات العامة والخاصة، والاستبراد والألم الشديد الذي يكون في بعض نواحي البدن، أو ما يسبب بعض الاختلالات والمسلم أنها غير رياح المعدة وأنجرة والأمعاء التنتنة الخارجة من مخرج الغائط.

وهذه الريح التي نتكلم عنها لها علاجات عامة، تعالج مطلق الالتهابات والتي يكثر الابتلاء بها وتظهر أعراضها على الدوام كلما عولج ناحية من البدن منها، ظهرت في محل آخر على أثر استبراد أو تلوث وغيره.

ولذا عبرت الأخبار بأنها عدو، فقد روى ابننا بسطام عن جعفر بن محمد عليه السلام قال: «الطبائع أربع: الدم وهو عبد وربما قتل العبد سيده، والريح وهو عدو إذا سلدت له باباً أتاك من آخر...»^(٢).

(١) مكارم الأخلاق: ٢٨٣.

(٢) طب الأئمة: ٤.

فإن هذه الرواية تدل على اتحاد الريح التي هي من الطبائع مع الريح التي تكون مرضاً فكيف يكون ما هو من طبائع البدن ومقوماته من الأمراض الصعبة الكثيرة الابتلاء بها، ولكن بينا أن أكثر الروايات عبرت بأنه ملك يدارى بينما تجعل هذه الرواية البلغم عدو مشاكس، وهي رواية واحدة لا تقاوم تلك الأخبار.

ولو تمت فهي تدل على أن الريح مرض وعدو يمكن أن يفتق من كل جانب وله انحاء مختلفة تعبر عنها بالأبواب وكلما سددت له باباً أي علجته من جانب ومن نوع خاص أتلك من جانب آخر أي من موضع آخر وبشكل آخر، ولا يكون ذلك سوى الالتهابات المتنوعة التي يصاب بها الإنسان مرة التهاب الأذن ومرة التهاب اللثة، وثلاثة التهاب اللوزتين، ورابعة التهاب العين وخروج الشعر فيها، وهكذا، وفي الغالب يصاحبها حمرة الموضع وحصول الألم الشديد وانتفاخه، وقد وجّه التسمية بالريح لفعالها فعل الريح الباردة في إيجاد الحمرة في الموضع، ويكون حالها حل الريح حينما تُزج داخل الشيء فينتفخ ويتورم.

والمهم معرفة الدواء الذي يقي منها ويعالجها وقد تقدمت بعض العلاجات في كتاب الأمراض ولكن نحاول في هذا الموضع استقصاءها وذكر جميع الأدوية المفردة والمركبة.

١_ الثوم

جاء في الرسالة الذهبية: «ومن أراد أن لا يصيبه الريح في بدنه فليأكل الثوم كل سبعة أيام»^(١) فهي تتكلم عن الوقاية منه، ولا يبعد أن يراد العلاج أيضاً، ويمتاز بأنه علاج عام لكل أنواع الالتهابات وكل ما يمكن أن يحصل في كل جزء من أجزاء البدن، فالثوم يقي منه وقد يعالج منه كما ذكرناه، وأما مقدار الأكل فلم تحده الرواية ويكفي معه صدق الأكل، فقد يحصل التردد في صدقه على أكل حبة واحدة منه ولا أقل من أكل ثلاث حبات فصاعداً في كل أسبوع

مرة، ولا يضر كونها رواية واحدة بعد اعتضادها بالروايات الدالة على أن الثوم دواء عام للمارة فراجع.

٢_ العسل

روي أن رسول الله ﷺ قال: «العسل شفاء لطرد الريح والحمى»^(١) فإن الظاهر منها إرادة الريح بمعنى الالتهابات كما يقتضيه طبع العسل وعمومية دوائيته، وإن احتملنا في علاج الريح إرادة الرياح من كلمة الريح بقرينة كلمه «طرد» ولكن العطف على الحمى يدل على أن نحو الطرد كطرد الحمى، وهو طرد مثل الالتهاب الذي يصاحب الحمى علة وفي الغالب، ولا مانع من إرادة المعنيين، بغد ملاحظة أن العسل دواء عام لجميع الأمراض كما تقدم.

٣_ شراب الرضا ﷺ

جاء في الرسالة الذهبية: صفة الشراب الذي يجلب شربه واستعماله بعد الطعام قل ﷺ: وصفته أن يؤخذ الزبيب المنقى عشرة أرطال فيغسل وينقع في ماء صاف في غمرة وزليدة عليه أربع أصابع ويترك في إنائه ذلك ثلاثة أيام في الشتاء وفي الصيف يوماً وليلة، ثم يجعل في قدر نظيفة وليكن الماء ماء السماء إن قدر عليه، وإلا فمن الماء العذب الذي ينبوعه من ناحية المشرق ماء براقاً أبيض خفيفاً، وهو القابل لما يعترضه على سرعة من السخونة والبرودة، وتلك دلالة على صفة الماء، ويطبخ حتى ينشف الزبيب وينضج ثم يعصر ويصفى ماؤه ويبرد ثم يرد إلى القدر ثانياً ويؤخذ مقداره يعود ويغلى بنار لينة غلياناً ليناً دقيقاً حتى يمضي ثلثه ويبقى ثلثه، ثم يؤخذ من عسل النحل المصفى رطل^(٢) فيلقى عليه ويؤخذ مقداره ومقدار الماء إلى أين كان من القدر، ويغلى

(١) البحار ٦٣: ٢٩٤ ح ١٩ عن كتاب الإمامة والتبصرة عن سهل بن أحمد عن محمد بن

محمد الأشعث، عن موسى بن إسماعيل بن موسى بن جعفر، عن أبيه، عن آبائه عليهم السلام قل رسول الله ﷺ.

(٢) الرطل ٩١ مثقالاً شرعياً.

حتى يذهب قدر العسل ويعود إلى حله، ويؤخذ خرقة صفيقة فيجعل فيها زنجبيل وزن درهم^(١)، ومن القرنفل^(٢) نصف درهم، ومن الدارجيني^(٣) نصف درهم، ومن الزعفران درهم، ومن سنبل الطيب^(٤) نصف درهم، ومن الهندباء^(٥) مثله، ومن مصطكي^(٦) نصف درهم، بعد أن يسحق الجميع كل واحدة على حدة وينخل في الخرقة ويشد بخيط شداً جيداً، وتلقى فيه وتمرس الخرقة في الشراب بحيث تنزل العقاقير التي فيها، ولا يزال يعاهد بالتحريك على نار لينة برفق حتى يذهب عنه مقدار العسل، ويرفع القدر ويبرد ويؤخذ مدة ثلاثة أشهر حتى يتداخل مزاجه بعضه ببعض وحينئذ يستعمل، ومقدار ما يشرب منه أوقية إلى أوقيتين من الماء القراح^(٧)، فإذا أكلت مقدار ما وصفت لك من الطعام فاشرب من هذا الشراب مقدار ثلاثة أقداح بعد طعامك، فإذا فعلت ذلك فقد أمنت بلذن الله تعالى يومك وليلتك من الأوجاع الباردة المزمنة كالنقرس والرياح وغير ذلك...^(٨).

والظاهر أن المراد بالرياح هو الريح بمعنى الالتهابات بقريئة قول قبل ذلك «الأوجاع الباردة».

- (١) الزنجبيل، يقال له بالفارسية «زنجبيل» وبالإنكليزية Ginger، وبالفرنسية
- (٢) القرنفل، بالفارسية ميخك، وبالإنكليزية «Pink» وبالفرنسية «Oeillet» والاسم العلمي «Dianthus chinensis».
- (٣) الدارجيني بالإنكليزية «cinnamon»، وبالفرنسية Cannelle والاسم العلمي Cinnamomun zeylaicnm.
- (٤) سنبل الطيب بالإنكليزية Valerian واسمه العلمي Aleriana officinali.
- (٥) الهندباء بالفارسية «كاسني» وبالإنكليزية Chicory، وبالفرنسية Chicoree، والاسم العلمي Cichoriumendivia.
- (٦) المصطكي ويقال له بالفارسية أيضاً «رماس» وبالإنكليزية Mastic، وبالفرنسية Mastic والاسم العلمي Distacia lentiscus.
- (٧) لعل المراد أنه يمزج بالماء القراح بمقدار أوقيتين.
- (٨) الرسالة الذهبية: ٢١_٢٦.

٤_ البسمة والحوقة

روى الكليني عن أبي عبد الله عليه السلام قال: فمن قل في دبر صلاة الفجر ودبر صلاة المغرب سبع مرات: بسم الله الرحمن الرحيم لا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم، دفع الله عزوجل عنه سبعين نوعاً من أنواع البلاء، أهونها الريح والبرص والجنون...^(١)، والدفع يعني الوقاية وعدم الابتلاء، ولا تبعد إرادة الرفع بمعنى المعالجة أيضاً.

وروى الكفعمي مثل ذلك إلا أنه قال: فمن بسمل وحولق في دبر كل صلاه من الفجر والمغرب سبعاً دفع الله...^(٢).

٥_ عودة للريح

روى ابننا بسطام عن ذريح قل: سمعت أبا عبد الله عليه السلام يعود رجلاً من أوليائه من الريح قل: «عزمت عليك يا وجع بالعزيمة التي عزم بها علي بن أبي طالب عليه السلام رسول الله صلى الله عليه وآله على جن وادي الصيرة فأطاعوا وأجابوا لما أطعت وأجبت وخرجت عن فلان ابن فلان الساعة الساعة بإذن الله تعالى بأمر الله عزوجل بقدره الله بسلطان الله بجلال الله بكبرياء الله بعظمة الله بوجه الله بجمال الله ببهاء الله بنور الله فإنه لا يلبث أن يخرج»^(٣).

ويستفاد منه أن الريح والالتهاب يكون بدخول شيء في العضو أو مجرد تواجده ويخرج إذا طلب منه ذلك بالنحو المذكور في الرواية وهو بحاجة إلى تجاوز عقبة التصديق بتأثير مثل هذا الطلب.

وروى الكليني بسند صحيح عن ذريح مثل ذلك إلا أنه قال: سمعت أبا عبد الله عليه السلام يعود بعض ولده ويقول: «عزمت عليك يا رريح ويا وجع كائناً ما

(١) الكافي ٢: ٥٣٦ ح ٢٥، عن إسماعيل بن مهران، عن علي بن أبي حمزة، عن أبي بصير، عن أبي عبد الله عليه السلام.

(٢) البلد الأمين: ٢٨، مستترك الوسائل ٥: ٩٩.

(٣) طب الأئمة: ٤٠، عن أحمد بن صالح النيشابوري، عن جميل بن صالح، عن ذريح.

كانت بالعزيمة التي عزم بها... وخرجت عن ابني فلان ابن ابنتي فلانة الساعة الساعة^(١) ولم يذكر ما بعد ذلك، وروى مثله في الطب أيضاً إلا أن فيه أنه قل ذلك ثلاثاً وبعد صحة الرواية لا بد من الإذعان بصحة ذلك، ولا بد من الإذعان بتأثيره.

٦_ عودة إسماعيل

روى ابنا بسطام عن المعلى بن أبي عبد الله عن أبي عبد الله الصادق عليه السلام قال: كنا معه في سفر ومعه إسماعيل بن الصادق عليه السلام فشكا إليه وجع بطنه وظهره، فقال: فانزل ثم ألقه على قفله وقل: «بسم الله وبالله وبصنع الله الذي أتقن كل شيء إنه خبير بما تعملون، اسكن يا ريح بالذي سكن له ما في الليل والنهار وهو السميع العليم»^(٢).

ولما تكلمت الرواية عن وجع الظهر والبطن معاً، صار من البعيد إرادة رياح البطن، وتقرب إرادة الريح بمعنى الالتهاب والتشنج الذي يأتي الكلام عنه في الريح الشابكة، ويؤيده إنزاله وإلقاؤه على قفله.

٧_ عودة البلايا الفادحة

روى ابن سabor عن أبي عبد الله الصادق عليه السلام قال: هذه عودة لمن ابتلى ببلاء من هذه البلايا الفادحة مثل الآكلة وغيرها، تضع يديك على رأس صاحب البلاء ثم تقول:

بسم الله وبالله ومن الله وإلى الله وما شاء الله ولا حول ولا قوة إلا بالله إبراهيم خليل الله موسى كلیم الله، نوح نجي الله، عيسى روح الله، محمد رسول الله صلوات الله عليهم أجمعين من كل بلاء فلاح وأمر فاجع وكل ریح وأرواح

(١) الكافي ١: ٨٥ ح ٤٦، عن محمد بن أحمد، عن ابن محبوب، عن جميل بن صالح، عن ذريح.

(٢) طب الأئمة: ٧٨ عن محمد بن عبد الله من ولد المعلى بن خنيس عن يعقوب بن أبي يعقوب الزيات، عن محمد بن إبراهيم، عن الحسين بن مختار، عن المعلى بن أبي عبد الله عليه السلام.

وأوجاع، قسم من الله وعزائم منه لفلان ابن فلانة لا يقربه الآكلة ولا غيرها، وأعينه بكلمات الله التامات التي سأل الله بها آدم عليه السلام ربه فتاب عليه إنه هو التواب الرحيم ألا إنها حرز أيتها الأوجاع والأرواح الصالحة بإذن الله بعون الله بقدرة الله^(١).

الريح الباردة

جاء في الرسالة الذهبية: «ومن أراد أن يذهب بالريح الباردة، فعليه بالحقنة والأدهان اللينة على الجسد، وعليه بالتكميد بالماء الحار في الأذن، ويحتسب كل بارد ويلزم كل حار لين»^(٢) فالريح باردة جافة ويعالجها كل حار، ولا بد أن المراد من الحقنة هو الحقنة بالماء الحار أو الفاتر.

ويستفاد من هذه الرواية أن تدهين الأعضاء المستبردة يعالج استبرادها ويدفع التهابها.

وكذا استفاد منها نفع التكميد بالماء الحار الذي يوضع في الأذن، وهو كيس يوضع فيها الماء الحار ويوضع على الظهر وغيره من المواضع التي أصابها البرد.

ريح أم الصبيان

روى ابننا بسطام أنه شكا رجل إلى أبي عبد الله الصالح عليه السلام فقال: إن لي صبياً ربما أخذه ريح أم الصبيان فأيس منه لشدة ما يأخذ، رأيت يا بن رسول الله ﷺ أن تدعو الله عزوجل له بالعافية، قل: فدعا الله عزوجل له ثم قل: «اكتب له سبع مرات سورة الحمد بزعفران ومسك ثم اغسله بالماء، وليكن

(١) طب الأئمة: ١٢٤.

(٢) الرسالة الذهبية: ٤١، البحار: ٥٩: ٣٢٥.

شرا به منه شهراً واحداً، فإنه يعافى منه، قل: ففعلت به ليلة واحدة، فما عادت إليه واستراح واسترحنا^(١).

وكان بعضهم كتب إلى الحسن العسكري عليه السلام في صبي يشتكي ريح أم الصبيان، فقل: «اكتب في ورق وعلقه عليه، ففعل فعوفي بإذن الله، والمكتوب هذا: بسم الله العلي العظيم الحليم الكريم، القديم الذي لا يزول، أعوذ بعزة الحي الذي لا يموت من شر كل حي يموت»^(٢).

ويروي الكليني عن إبراهيم بن محمد بن هارون أنه كتب إلى أبي جعفر عليه السلام يسأله عوذة للرياح التي تعرض للصبيان فكتب إليه بخطه بهاتين العوذتين وزعم صالح أنه أنفذهما إلى إبراهيم بخطه: «الله أكبر الله أكبر الله أكبر أشهد أن لا إله إلا الله، أشهد أن محمداً رسول الله، الله أكبر الله أكبر لا إله إلا الله ولا رب لي إلا الله، له الملك وله الحمد لا شريك له سبحانه الله، ما شاء الله كان وما لم يشاء لم يكن، اللهم ذا الجلال والإكرام، رب موسى وعيسى وإبراهيم النبي وفي، إله إبراهيم وإسماعيل وإسحاق ويعقوب والأسباط، ولا إله إلا أنت سبحانك مع ما عدت من آياتك وبِعظمتك وبما سألك به النبيون وبأنك رب الناس كنت قبل كل شيء وأنت بعد كل شيء، أسألك باسمك الذي تمسك به السماوات أن تقع على الأرض إلا بإذنك وبكلماتك التامات التي تحيي بها الموتى أن تجير عبدك فلاناً من شر ما ينزل من السماء وما يعرج إليها وما يخرج من الأرض وما يلج فيها وسلام على المرسلين والحمد لله رب العالمين» وكتب إليه أيضاً بخطه: «بسم الله وبالله وإلى الله وكما شاء الله وأعينه

(١) طب الأئمة: ٨٨ عن عبد الله بن زهير العابد وكان زهاد الشيعة، عن عبد الله المفضل

التوفلي، عن أبيه قل شكا.

(٢) الدعوات للراوندي: ٢٠١.

بعزة الله وجبروت الله وقدرة الله وملكوت الله، هذا الكتاب من الله شفاء لفلان بن فلان، ابن عبدك وابن أمتك عبيد الله صلى الله على محمد وآله^(١).

وينبغي أن يعالج هذا المرض الذي يبتلي به الصبيان كثيراً معالجة جذرية ومن الأيام الأولى للولادة وذلك بما رواه الكليني عن أبي يحيى الرازي، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: «إذا ولد لكم المولود أي شيء تصنعون به؟» قلت: لا أدري ما نصنع به، قال: «تخذ عدسة جاوشير^(٢) فدفه بماء ثم قطر في المنخر الأيمن قطرتين وفي الأيسر قطرة واحدة، وأذن في أذنه اليمنى، وأقم في اليسرى، تفعل به ذلك قبل أن تقطع سرتة، فإنه لا يفزع أبداً، ولا تصيبه أم الصبيان^(٣)، ولعل المراد من الجاوشير صمغه، يؤخذ بمقدار عدسة ويحل في الماء ويقطر في أنف الصبي عندما يولد.

والدواء الحاسم لعارضة أم الصبيان هو دواء الشافية، فقد جاء فيه أنه نافع للأرواح التي تصيب الصبيان من أم الصبيان والقرع الذي يصيب المرأة في نومها وهي حامل^(٤).

ريح البحر

روى ابننا بسطام عن عم علي بن عيسى قال: شكوت إلى موسى بن جعفر عليه السلام ريح البحر فقل: «قل وأنت ساجد: يا الله يا الله يا الله يا رحمن يا رب

(١) الكافي ٢: ٥٧١ ح ١٠ عن محمد بن جعفر أبو العباس، عن محمد بن عيسى، عن صالح بن سعيد، عن إبراهيم بن محمد بن هارون، أنه كتب إلى أبي جعفر عليه السلام يسأله عوفة للريح...
(٢) الجاوشير، ويسمى بالفارسية جاشير، وگاشير، بالإنكليزية Opopohax tree، وبالفرنسية Opopanax، وإنما يطلق الجاوشير على الصمغ المتخوذ من نبتة الجاوشير.

(٣) الكافي ٦: ٢٣ ح ١، عن محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد عن ابن فضل، عن أبي إسماعيل الصيقل، عن أبي يحيى الرازي.

(٤) طب الأئمة: ١٢٤.

الأرباب يا سيّد السلاط يا إله الآلهة يا مالك الملك يا ملك الملوك اشفني
بشفائك من هذا الداء، واصرفه عني فإنني عبدك وابن عبدك اتقلّب في
قبضتك فانصرفت من عنده فوالله الذي أكرمهم بالإمامة ما دعوت به إلا مرة
واحدة في سجودي فلم أحس به بعد ذلك^(١).

وريح البحر هي الحالة التي تتلب الإنسان عند ركوب السفينة، ويحتمل
إرادة المرض الحاصل بسبب رطوبة الجو لمن يقطن الساحل.

ريح الشوكة

علاج ريح الشوكة هو دواء الشافية، فقد جاء في طب الأئمة عن الأئمة
أنهم وضعوا هذا الدواء لأولياتهم وهو الدواء الذي يسمى الشافية وهو
خلاف الدواء الجامعة فإنه للفالج العتيق والحديث وهو للقوة العتيقة والحديثة
والدبيلة ما حدث منها وما عتق والسعل العتيق والحديث والكرزاز وريح
الشوكة ووجع (العنق) العين، وريح السبل وهي الريح التي تنبت الشعر في
العين ولوجع الرجلين...^(٢) وقد تقدم هذا الدواء في الأدوية المركبة العامة،
ويبقى المراد بريح الشوكة فمقتضى الاسم أنه الالتهاب الحاصل على أثر
دخول شوكة في العين أو البدن، وهناك رواية قد يستفاد منها أنه مرض برأسه
يروبها في غريب الحديث عن أم غسان المكفوفة لما قيل لها: ما أذهب بصرك؟
قالت: كانت ريح الشوكة وكنت أحّم إذا أخذتني فعلقتني في عيني فمكثت
أربعة أشهر لا أنام في ليلي^(٣).

وهناك رياح أخرى كريح البواسير وريح القولنج وريح الأذنين وريح
السبل التي تنبت الشعر في العين وغيرها نتعرض لها في مواضعها.

(١) طب الأئمة: ١١٨.

(٢) طب الأئمة: ١٢٤ عبد الله بن بسطام، عن إبراهيم بن النضر من ولد ميثم التمار.

(٣) غريب الحديث: ٢: ٩٨١.

الريح الشابكة

أصل الشبك الاختلاط وتداخل الشيء مع الشيء، ولكن المراد به هو التشنج، ومعنى الريح الشابك هي الالتهابات التي تكون في الجسد أو بعض أعضائه وتؤدي إلى حصول التشنج وكأن الإنسان في شبكة لا يمكنه التحرك كالالتهابات والأوجاع التي تحصل في الظهر.

وإنما الكلام في علاجه وقد ذكرت الأخبار له علاجين

الأول الحلبة والتين

روى الكليني عن أبي الحسن الأول ^(١) قال: فمن الريح الشابكة والحام والأبردة في المفاصل تأخذ كفي حلبة ^(١) وكف تين يابس تغمرهما بالماء وتطبخها في قدر نظيفة ثم تصفى ثم تبرد ثم تشربه يوماً وتغب يوماً حتى تشرب منه تمام أيامك قدر قدح روي ^(٢) وتقدم تفسير كلمة حام وسيأتي معنى الأبردة، والمهم هناك الريح الشابكة فقد ذكرت الرواية أن هذا الدواء المركب من الحلبة والتين يعالج منها، والظاهر إرادة الحلبة والتين الطازج وبإطلاقه يشمل اليابس لعدم توفر الطازج منهما دائماً وقد لا يجتمعان لغلبة تواجد الحلبة في الشتاء وغلبة تواجد التين في الربيع.

والعملية أن يغمر بالماء ويطنخا حتى ينضجا ويتحقق الطبخ ثم يصفى بأن يخرج الثقل ويبقى الماء لوحده، ويشرب المريض منه يوماً ويتركه يوماً ويستمر في الشرب حتى يشرب بمقدار قدح روي، والقدح هو الإناء الذي يشرب به الكبار، وتقييده بالروي قرينة على إرادة القدح الكبير الذي يروي

(١) الحلبة تسمى بالفارسية «شنبليله» وبالإنكليزية Fenugreek، وبالفرنسية Trigonelle

واسمها العلمي Trigonellafoenum-graecuml.

(٢) الكافي: ١٩١ ح ٢٢١ عن محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد بن عيسى، عن بكر بن صالح قال سمعت أبا الحسن الأول يقول... وبكر ضعيف يتفرد بالفرائب.

من يشرب به ويكفيه من الماء، كناية عن سعته، أي يشرب هذا القدر الروي من الدواء في مجموع الأيام، ولا يراد أنه يرتوي منه كل مرة يشرب، فهو دواء.

الثاني: سعوط العنبر^(١) الزنبق^(٢)

روى ابنا بسطام أن جابر بن حسان الصوفي كتب إلى أبي عبد الله عليه السلام قال: يا بن رسول الله منعتني ريح شابكة شبكت بين قرني إلى قلبي فداع الله لي، فدعا له وكتب إليه: «عليك بسعوط العنبر والزنبق على الريق تعافى منها إن شاء الله»^(٣) ففعل ذلك فكأنما نشط من عقل.

وهذه الرواية أوضح في الدلالة على التشنج، لأنها ذكرت شبك جميع اليدين، كما ذكرت السعوط دواءً له، وهو الدواء الذي يدخل في الأنف، وفي كتاب الطب «الزنبق» وفي البحار نقلاً عن الطب «الزنبق» وتبعد إرادة الزنبق لأنه مادة سمية، بينما الزنبق هو نوع من الورد.

الأبردة

قيل: الأبردة برد في الجوف، وهو علة معروفة من غلبة البرد والرطوبة تفتت عن الجماع همزتها زائفة، ولكن جاء في بعض الأدوية أنه ينفع من الأبردة في المفاصل، ومنه يعلم عدم كونه مختص بالجوف ولا هو برودة عامة البدن، ويتناسب مع ما تفعله الرطوبة من الروماتزم وغيره، وقيل إن الأبردة برد في الجوف والمفاصل وهي علة معروفة من غلبة البرودة، وهناك أمور تعالج الأبردة.

(١) العنبر، ويقال له اميعة سائلة وهو بالإنكليزية Levant storax، وبالفرنسية Amber

liquide، والاسم العلمي Liquidambar styraciflua.

(٢) الزنبق هو السوسن، ويقال له بالإنكليزية Orris، وبالفرنسية Iris.

(٣) طب الأئمة: ٧٠، عن جعفر بن جابر الطائي، عن موسى بن عمر بن يزيد، عن عمر بن يزيد، قال كتب جابر بن حسان الصوفي إلى أبي عبد الله عليه السلام فقل.

منها: التين

فقد روي عن رسول الله ﷺ قال: «كلوا التين الرطب واليابس، فإنه يزيد في الجماع، ويقطع البواسير، وينفع من النقرس والأبردة»^(١).

ومنها: دواء الشافية

فقد جاء فيه أنه إذا أتى عليه خمسة عشر شهراً فإنه ينفع من السحر والحامة والأبردة والأرواح»^(٢).

ومنها: عوذة بماء السماء

فقد ورد: وتقرأ على الفالج والقولنج والحام والأبردة والريح من كل وجع أم القرآن، وقل هو الله أحد، والمعوذتين، ثم تكتب بعد ذلك: أعوذ بوجه الله العظيم، وعزته التي لا ترام، وقدرته التي لا يمتنع منها شيء من شر هذا الوجع ومن شر ما فيه، ومن شر ما أجد منه، يكتب هذا في كتف أو لوح ويغسله بماء السماء ويشربه على الريق عند منامه يبرأ إن شاء الله تعالى»^(٣).

البرودة

المقصود بالبرودة هو برودة الجوف الحاصلة من الإكثار من الأطعمة الباردة أو برودة الهواء أو كثرة البلغم أو سبب آخر، وهي بخلاف حرارة الجوف التي تهيج بغلبة المرة وغيرها، ولا يزال البدن يبرد مرة ويحمى أخرى ولكل واحد علل وأسباب كثيرة وله علامات، فقد ورد أن من الحرارة الحقة، ومن البرودة الأنفة، فإن مالت به اليبوسة كان عزمه القسوة، وإن مالت به الرطوبة كانت لينته مهانة، وإن مالت به الحرارة كانت حدته طيشاً وسفهاً، وإن مالت به البرودة كانت أناته ريباً وبلداً، فإن اعتدلت أخلاقه وكن سواء واستقامت فطرته كان جازماً في أمره ليناً في عزمه حلداً في لينه متانياً...»^(٤).

(١) مكارم الأخلاق: ١٧٣.

(٢) طب الأئمة: ١٢٧.

(٣) مكارم الأخلاق: ٣٨٣.

(٤) علل الشرائع: ١١١.

والمعروف أن الأمراض الحاصلة من البرودة صعبة تحتاج إلى معالجة ومراجعة الطبيب، بينما الحرارة وهيجان الحرارة يعالج بالأشياء الباردة الرطبة ما حضر منها كالرمان والخيار وما شابه ذلك.

ويستفاد من قول الإمام الصفاق رضي الله عنه للطبيب الهندي وأعالج الحار بالقار والقار بلحار، أن الأمراض منها بارد ومنها حار ويعالج البارد منها بالأدوية الحارة.

ولا زال المعتقد عند الناس أن البرودة هي المسببة للأمراض في الغالب، وهذا مروى عن النبي ﷺ فإنه قل «أصل كل داء البرودة كل وأنت تشتهي، وامسك وأنت تشتهي»^(١).

ويرى البعض أن أصل الرواية البردة وليس البرودة، والبردة هي التخمة وبرودة المعدة وصيرورتها بحالة لا تهضم الطعام ولا تنضجه، والقرينة قوله كل وأنت تشتهي، فإنه لا علاقة له بالبرودة وله علاقة بالتخمة ويؤيده أن المعدة بيت الداء.

ولكني لا أستبعد كون التخمة هي أحد أسباب البرودة، لأجل أن اختلال عمل المعدة والجهاز الهضمي يمنع من وصول المواد الغذائية إلى البدن وتحصل البرودة على أثره.

والمهم معرفة ما يعالج البرودة ويدفعها، وهي أمور:

١_ البطيخ

روى عن النبي ﷺ أنه قل: «عليكم بالبطيخ، فإن فيه عشر خصل: هو طعام، وشراب، واشنان، وريحان، ويغسل المثانة، ويغسل البطن، ويكثر ماء الظهر، ويزيد في الجماع، ويقطع البرودة، وينقي البشرة»^(٢).

ولعل المراد منه ما يسمى بالرقبي.

(١) طب النبي ﷺ للمستغفري: ١٩، مستدرك الوسائل ١٦: ٢٢٤ ح ١٩٦٥٧.

(٢) طب النبي ﷺ للمستغفري: ٢٧.

٢_ ماء السمء

تقدم في التداوي بالمليه، وقد جاء فيه أن الله يدفع عن من يشرب هذا الماء كل داء... ويقطع عنه البرودة وحصر البول.

٣_ البانجان

لما ورد في عدة روايات أنه لمار في وقت الحرارة، وبارد في وقت البرودة^(١)، وقد تقدم الكلام فيه.

علاج غلبة الدم

المبحوث هنا غلبة الدم التي يترتب عليها طائفة من الأمراض التي تتم معالجتها الجذرية بمعالجة غلبة الدم ودفع تبيغه بالأموار التي سنذكرها وأهمها الحجاماة والفصد، ولكن تُقدم عليها ما ينفع لغلبة الدم وهيجانه الذي يعني كدورته وتجره وغلظته واحتراقه وبيوسته، وهي أمور:

١_ الخس

روي عن أبي عبد الله عليه السلام أنه قال: «عليكم بالخس، فإنه يصفى الدم»^(٢) فلخس يعالج غلبة الدم وهيجانه بمعنى كدورته وتلوته خصوصاً وهو مدر يدفع تلك الزوائد عن طريق الإدرار، وفي رواية أخرى عنه عليه السلام: «عليك بالخس؛ فإنه يقطع الدم»^(٣)، والمراد بقطع الدم إما هو قطع نزفه وليس هذا محل الكلام فيه ويبحث في أمراض الدم، وأما إذا كان بمعنى قطع الغلبة فهو نافع ولكنه بعيد، ولذا احتمل البعض كون الرواية تصحيف يطفى أو يصفى.

(١) الكافي: ٦: ٣٧٣ ح ٣، الخاسن: ٢: ٣٦ ح ٧٥٩، طب الأئمة: ١٣٩.

(٢) الكافي: ٦: ٣٦٧ ح ١، عن عدة من أصحابنا، عن أحمد بن أبي عبد الله، عن أبيه، عن بعض أصحابه، عن أبي حفص الابار، عن أبي عبد الله عليه السلام، ورواه البرقي في الخاسن: ٢: ٥١٤ ح ٩١.

(٣) مكارم الأخلاق: ١٨١.

٢_ السلق

فقد ورد «أنه يشد العقل ويصفي الدم»^(١) فيكون مثل الخس رافعاً لكدورة الدم ودافعاً لزوائده، وهناك رواية أخرى تدل على إسكانه هيجان الدم، رواها الطبرسي عن الرضا عليه السلام قال: «عليكم بالسلق، فإنه ينبت على شاطئ نهر في الفردوس، وفيه شفاء من كل داء، وهو يشد العصب، ويطفي حرارة الدم، ويغليظ العظم»^(٢).

٣_ سويق العدس

روى الكليني عن أبي عبد الله عليه السلام أنه كان يقول إذا هاج الدم بأحد من حشمه قال له: «اشرب من سويق العدس، فإنه يسكن هيجان الدم ويطفي الحرارة»^(٣)، وهذا نهاية ما تقصد له في البحث، وهو معالجة هيجان الدم، الذي يعني إحساس الحرارة الزائدة وسيأتي تفصيله في الحجامة.

٤_ الإجاص اليابس

روي عن أبي عبد الله عليه السلام أنه قال: «الإجاص الطري يطفي الحرارة، ويسكن الصفراء، وإن اليابس منه يسكن الدم ويسل الداء الدوي»^(٤) وإسكان الدم معناه إسكان هيجانه وظهوره على الوجه.

(١) المحاسن: ٥٢٠ ذج ٧٢٥.

(٢) الكافي: ٦: ٣٠٧ ح ١، عن محمد بن يحيى، عن محمد بن موسى رفعه عن أبي عبد الله عليه السلام.

(٣) الكافي: ٦: ٣٥٩ ح ١، عن محمد بن يحيى، عن عبد الله بن جعفر، عن يعقوب بن يزيد، عن زيد القنطي قال دخلت على أبي الحسن الأول عليه السلام، والرواية معتبرة، ورواه الطبرسي في مكارم الأخلاق: ١٧٥.

(٤) الكافي: ٦: ٣٥٩ ح ١، عن محمد بن يحيى، عن عبد الله بن جعفر، عن يعقوب بن يزيد، عن زيد القنطي قال دخلت على أبي الحسن الأول عليه السلام، والرواية معتبرة، ورواه الطبرسي في مكارم الأخلاق: ١٧٥.

٥_ الرمان

عن أبي الحسن العسكري عليه السلام: «كل الرمان بعد الحجامة_رماناً حلواً فإنه يسكن الدم ويصفي الدم في الجوف»^(١). فإن هذه الرواية وإن دلت على أكله بعد الحجامة، ولكن الاستفادة منها هو إسكان الرمان للدم، لأن الحجامة إما أن تهيج الدم أو تسكنه، فإذا كانت تهيجه فإن الرمان سيسكنه، ولا فرق في كون ذلك بعد الحجامة أولاً، وإن كانت تسكن الدم فلا حاجة للرمان بعدها، إلا إذا كان المراد إسكان حرارة الدم العارضة بعد الحجامة فهو أمر آخر، ويمكن القول بأن الحجامة والرمان معاً يسكنان الدم وضمير «فإنه» راجع إلى أكل الرمان بعد الحجامة.

ويقوي احتمال إسكان حرارة الدم ما روي من أن النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا احتجم هاج به وتبيغ فاغتسل بالماء البارد ليسكن عنه حرارة الدم^(٢).

٦_ الاغتسل بالماء البارد

وذلك للرواية السابقة.

٧_ عودة للدم المحترق

روى ابن بسطام عن أبي عبد الله عليه السلام قال: «إن هذه الدماميل والقروح أكثرها من هذا الدم المحترق الذي لا يخرج له صلاحه في إباته، فمن غلب عليه شيء من ذلك فليقلل إذا آوى إلى فراشه:

(١) طب الأئمة: ٥٩.

(٢) طب الأئمة: ٥٨، عن أبي زكريا يحيى بن آدم، عن صفوان بن يحيى بباع السابري، عن عبد الله بن بكير، عن شعيب العقرقوفي، عن أبي إسحاق الأزدي، عن أبي إسحاق السبيعي عن من ذكره أن أبه المؤمنين كان يغتسل من الحجامة والحمام قل شعيب فذكرت لأبي عبد الله عليه السلام الصالح عليه السلام فقل.

أعوذ بوجه الله العظيم، وكلماته التامات التي لا يجاوزهن بر ولا فاجر من شرّ كل ذي شر، فإنه إذا قل ذلك لم يؤذ شيء من الأرواح، وعوفي فيها بإذن الله تعالى^(١).

والالتفاتة حانت إلى كلمة «الأرواح» التي نجدتها في بعض الأخبار وخصوصاً العوذات والدعوات والرقى، فهو إما ما كان روحاً فقط وليس له بدن من الموجودات، والروح ملة غير محسوسة باعتقالي فلنا أن نفرض لهذه الأرواح فعالية حياتية، وهي تستطيع أن تورد الضرر على الإنسان من طرف خفي، فيمكن أن يدخل فيها مثل المكروب والفيروس وبعض الفطريات، وغير ذلك مما يعبر عنه بلجن وغيره، فإنها موجودات حية ولها فعالية حياتية ولكن وجودها غير محسوس، أو يكون المقصود من الأرواح هي نفس خلايا الجسم التي تتورم وتتحول إلى بشر وتؤذي الإنسان إذ لكل خلية روح وحية وموت والعودة من أذاها فهو احتمال آخر، ويحتمل إرادة الاحتمالين معاً.

وعلى الاحتمال الأول تلزم معرفة دور مثل هذه الأرواح وارتباطها بالدمامل والقروح، فلعل المقصود أن غلبة الدم تولد القروح والأرواح تعفن تلك القروح وتضاعفها فتصل إلى حالة قبيحة، وهذه العودة تحيل دون ذلك أو أن زيادة الدم تسهل الطريق لدخول تلك الأرواح وتزيد في فعاليتها، لرواية «ضيقوا مجاريه بلجوع».

(١) طب الأئمة: ١٠٨، عن علي بن محمد بن هلال، عن علي بن مهزيب، عن حماد بن عيسى، عن حريز عن أبي عبد الله عليه السلام.

الحجامة

هناك تناقض حقيقي بين أصالة الحجامة ورجوع استخدامها إلى أغوار التاريخ السحيقة السابقة على كل تاريخ وكل تمدن ولها خيوط في العصور الأولى لتواجد الإنسان على الأرض .

وبين إعراض الطب الحديث بما عُرف له من التطور والتقدم وفتح القمم الصعبة والبقاع البكر النائية في أقاصي عالم الطب والعلاج والتجربة والتشريح والوقاية، فكيف حدثت هذه الفجوة الواسعة التي لا يسدها رجوع بعض النواحي والدول خصوصاً الإسلامية منها إلى هذا العلاج مثل إيران والحجاز؟

لاعيص من وجود سر في ذلك الإعراض القاسي، بل هناك أسرار عديدة ونقاط مظلمة نحاول تسليط الضوء عليها خلال هذه الدراسة.

فنحن نعتقد بأن الحجامة من دواء الأنبياء الذين لهم تواجده مستمر في شرائع التاريخ البشري، بل إن أول من وطأ الأرض من البشر كان نبياً من الأنبياء، أعني النبي آدم عليه السلام وكانت الحجامة من دوائه، ولا بد له من ذلك لما أشرنا سابقاً إلى حاجته الماسة للتداوي والعلاج بعد هبوطه إلى ظروف الأرض الصعبة، فكانت ولادة علم الطب على يديه بتعليم الله سبحانه مهما كانت حقيقة ذلك التعليم.

ومن ناحية أخرى فإن الشواهد التاريخية والأثار التنقيبية تدل على ممارسة الحجامة قبل ولادة المسيح بألاف السنين.

ثم جاء آخر الرسل وخاتمهم ليؤكد على هذا العلاج أشد التأكيد ويكشف الستار عن أسراره المتعددة التي أولها رجوع توصيف هذا السنخ من العلاج إلى الطيبب الأول، أعني الباري تعالى حيث نزل جبرئيل الأمين على النبي ﷺ بهذه التوصية وهذه الوصفة النافعة.

ولما عرج بالنبي ﷺ إلى السماء ما مر بملاً من الملائكة إلا قالوا: يا محمد مر أمتك بالحجامة؛ ليشكل تساؤلاً حول علة توصية الملائكة والملا الأعلى وما علاقتهم بذلك بعد عدم حاجتهم إلى مثل ذلك العمل وعدم تجربتهم له، سؤالاً يطلب له الجواب عبر الزمان وبعد تقدم العلم وملاحظة الارتباط المنسجم بين العوامل.

ومن ثم جاء التأكيد من النبي والأئمة عليهم السلام على الحجامة بشكل واسع ومكثف وتعريفها بأنها خير ما يتداوى به على الإطلاق بل نفوا وجود الخير في غيرها مهما حصل منه الشفاء كالعلاجات الجراحية، لتبقى الحجامة هي الخيار الأول على الدوام، بعد توفير الشروط الأساسية لها، وأهمها تقوية الاعتقاد والتصديق بنفعها من خلال بيان التأكيد المنقول والمستأنف بلسان العصر.

وقد بلغ من شدة التأكيد عليها من قبل الوحي وجبرئيل الأمين حتى ظن الرسول ﷺ أنه لا بد من الحجامة^(١).

ونحن نذكر بعض الأخبار الدالة على ذلك التأكيد والتشويق المستمر، وباتى الأخبار ستم الإشارة إليها في غضون المباحث القادمة في شتى جوانب الحجامة.

(١) مكارم الأخلاق: ٧٦ عن الفردوس، قال رسول الله ﷺ: «ولقد أوصاني جبرئيل بالحجم حتى ظننت أنه لا بد منه».

جاء في الخبر الصحيح في خبر المعراج عن رسول الله ﷺ أنه قال: صعدنا إلى السماء السابعة، فما مررت بملك من الملائكة إلا قالوا: يا محمد احتجم ومُر أمتك بالحجامة^(١)، ورواه المستغفري.

ومهما كانت حقيقة ذلك العروج والصعود فهو ينبى عن استلهاهم أهمية الحجامة من منبع أرقى من مستوى العقل البشري المعتمد على التجربة والقياس.

وبعدما كانت الملائكة هي القوى الخيرة الفاعلة في الكون، فإنه سيرهن على ارتباط متشابك بين العوامل بحيث يترك كل حدث في هذا العالم تأثيره على العوامل الأخرى بما لا نفهمه ونعيه اليوم، ولا أقل من بروز علائمه في تلك العوامل، فيدركون ضرورة مثل عمل الحجامة ومدى صلاحه بحال البشر.

ولم تنحصر التوصية بذلك بالملائكة، بل صار جبرئيل ينزل على النبي ﷺ بالحجامة لتستمد أهميتها ولزومها من مستوى أعلى من عالم الملائكة، بيد أن جبرئيل ينزل على النبي ﷺ من الله سبحانه وتعالى، فقد ورد عن النبي ﷺ أنه قال: «نزل عليّ جبرئيل ﷺ بالحجامة واليمين مع الشاهد»^(٢)، ثم يتكرر نزول جبرئيل لبيان بعض شروط الحجامة ومواضعها كما سيأتي في غضون المباحث القادمة.

وبعد ذلك فقد انبرى النبي ﷺ لوضع الحجامة في موضعها اللائق من المستشفى الإسلامية، فنجد مرة يعدّها خير الأدوية، فقد روي عنه ﷺ أنه

(١) تفسير القمي ٩٢، مستدرك الوسائل ٧٧: ١٣ ج ١٤٨٣، علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن ابن

أبي عمير، عن هشام بن سالم، عن أبي عبد الله ﷺ، ورواه المستغفري في طب النبي ﷺ

٣٦ بلفظ آخر.

(٢) الوسائل ٢٧: ٢٧٠ ج ٣٣٧٥٠.

قال: «خير ما تداويتم به الحجمة والقسط البحري»^(١)، وفي رواية أخرى: «خير ما تداويتم به الحجمة والشونيز والقسط»^(٢).

بل جعله ﷺ ثلث الدواء وما يعالج به، فيقول ﷺ على ما رواه الصدوق: «الداء ثلاثة والدواء ثلاثة، فمما الداء فالدم والمرّة والبلغم، فدواء الدم الحجمة، ودواء البلغم الحمام، ودواء المرّة المشي»^(٣) ليُشير إلى حقيقة خطيرة، وهي أن ثلث الأمراض يرجع سببه إلى الدم وعلاجه هو الحجمة، ولا أقل هي الوقاية منه.

وإذا لم نقل هي ثلث الدواء، فلا أقل من أنها ربع الدواء لأجل ورود ذلك في الخبر المعتبر الذي أورده الكليني والصدوق برواية الثقات عن أبي عبد الله ﷺ أنه قال: «الدواء أربعة: الحجمة والسعوط والحقنة والقيء»، وفي الكافي «النورة»^(٤) بـ«القيء»....

وانتقل النبي ﷺ في تعريف الحجمة بأنها دواء إلى أنها دواء حتمي، فعبر عنها بالشفاء، فقد روى الصدوق عن النبي ﷺ أنه قال: «شفاء أمّتي في ثلاث: آية من كتاب الله العزيز، أو لعقة عسل، أو شرطة حجام»^(٥)، ثم جاء التعبير بأنها شفاء في روايات متعلّقة سنشير إلى بعضها.

(١) عوالي اللئالي: ١: ١٠٣ ح ٣٤، مستدرک الوسائل: ١: ٢٢٧ ح ١٠٧٠. وماهية القسط هي ديسقوريدوس وهو ثلاثة أنواع عربي أبيض وهندي أسود مثل القثاء وأجوده البحري.

(٢) طب النبي ﷺ: ٣٦، البحار: ٥٩: ٣٠٠.

(٣) الفقيه: ١: ١٢٦ ح ٢٩٩، الوسائل: ١: ٣٦١ ح ١٣٨٥.

(٤) الكافي: ١: ٩٢ ح ٣٢٦، عن محمد بن يحيى، عن أحمد بن عيسى، عن الحسن بن علي، عن أبي سلمة، عن معتب، عن أبي عبد الله ﷺ، الخصال: ٢٤٩ ح ١١١ عن محمد بن الحسن بن أحمد بن الوليد، عن محمد بن الحسن الصفار، عن يعقوب بن يزيد، عن ابن أبي عمير، عن حفص بن البختري، عن أبي عبد الله ﷺ.

(٥) علة الداعي: ٢٧٤، البحار: ٨٩: ١٧٦ ح ٥.

والسبب في جعلها شفاء الأمة هو دخل الاعتقاد في تأثير الدواء بصورة عامة، والمتيقن هو اعتقاد الأمة بما وصى به النبي ﷺ دون غيرهم.

ثم كان سعي النبي ﷺ هو بيان الحقيقة لكل العالم في مجال بيان أفضلية هذا العلاج، فيقول معقباً على ترجيح الحجامة على العملية الجراحية: «إن كان في شيء شفاء ففي شرطة الحجام أو شربة عسل»^(١)، ليشير إلى الحقيقة القائلة بأن الدواء بجميع أنواعه إذا كان فيه خير ففيه عوارض وجوانب أخرى من الشر، وهذا العلاج هو خير محض.

بل إن باقي الأدوية لما فيها من العوارض التي تظهر بمرور الأيام حتى لا يمكن القول بأنها خير، بل هي شر، ولذا ورد أن رسول الله ﷺ قل: «إن كان في شيء مما يتداون به خير ففي بزعة حجام أو لدغة بنار»^(٢).

وهذا يعني ضرورة رجوع العالم إلى هذا العلاج بعد تقدم العلم والوقوف على النافع من الدواء الذي لا ضرر فيه والضار منه.

وبعد كل تلك التوصيات بلار الرسول ﷺ إلى العمل بما وصى به الآخرين، فقد روي عن علي رضي الله عنه أنه قل: «ما وجع رسول الله ﷺ وجعاً قط إلا كان فزعه إلى الحجامة»^(٣).

فلا نترك الإشارة إلى الخسارة التي أصابت البشرية بمصادرة الاعتقاد الذي حمله البشر عبر العصور المتملدية وانتفاعهم بهذا العلاج، فلولا وجود النفع القطعي له لما استدام كل ذلك الدوام من الأيام الأولى لتواجد الإنسان على الأرض إلى ما قبل النهضة العلمية الحديثة التي جرفت كل ذلك الاعتقاد بتجه الأدوية الكيماوية والعمليات الجراحية المليئة بالعوارض الفورية

(١) مكارم الأخلاق: ١٦٥.

(٢) عوالي اللثالي ١: ٧٥ ح ١٤٧، مستدرک الوسائل ١٦: ٤٣٨ ح ٢٠٤٨٣.

(٣) الجعفریات: ١٦٢، مستدرک الوسائل ١٣: ٧٣ ح ١٤٨٠٥.

واللاحقة التي أقلها ضعف بنية البشر وضعف مناعتهم وكثرة حاجتهم إلى الدواء بنسب تفوق التصور ولا يستوعبها الخيال.

ولكن مع كل ذلك اللوم يجب أن نعطي الأطباء الحق في اختيار المنحى الذي فرضته نشوة الانقلاب العلمي الحديثة؛ لأنها لما جاءت بالتقنية الحديثة حصل ذلك الانجراف الاعتقادي عفواً، خصوصاً مع مزامته لإهمال الأوساط العلمية الدينية لدراسة الجانب الطبي وعدم الاعتناء به مثل باقي الجوانب الاعتقادية والفقهية، بل تركوه بالمرّة وأهملوه غاية الإهمال، بل العلماء أنفسهم قد جرف بعضهم ذلك التيار العارم وفقدوا بعض الاعتقاد بما وصى به الأنبياء والأئمة عليهم السلام.

وبعد ذلك فنحن بحاجة إلى رعاية أمرين صعبين للغاية أحدهما صنع الاعتقاد من جديد بين الأوساط الشعبية وإعلاء ماجرفه السيل المذكور إلى مجراه الأول وهو بحاجة إلى عمل جماعي جلاً ومستمر ودائب نتجاوز معه شبه المستحيل.

والثاني القيام بدراسة شاملة فيما ورثناه من العلوم النبوية من الطرق السليمة وفي جوانب الحجامة المختلفة.

فإننا بعد مراجعة روايات الحجامة وجدناها تدور حول محاور عديدة منها مواضع الحجامة من البدن ومنها زمانها وآثارها، والأمراض التي تنفع لها الحجامة وغير ذلك.

غير أنني استشعرت من الأخبار أن الحجامة ليست نوعاً واحداً، بل هي أنواع تختلف عن بعضها البعض وإن اتفقت بحسب الظاهر في أصل إيجاد الخلاء والمص والشرط وإخراج الدم، ولكن تختلف عن بعضها في الشروط والغايات والمنافع.

أنواع الحجامة

يستفاد من مجموع الأخبار أن الحجامة ثلاثة أنواع أو أكثر، والفارق بينها اختلاف الحالات واختلاف الغايات والمعالج بها، ويدل على اختلافها ما روي عن ذريح الحاربي عن أبي عبد الله عليه السلام قال: سألته عن المحرم هل يحتجم؟ قال: «نعم إذا خشي الدم، فقلت: إنما يحرم من العقيق، وإنما هي ليلتين؟! قال: «إن الحجامة تختلف» وقال: «إن أخذ الرجل الدوران فليحتجم»^(١) فقله «الحجامة تختلف» يعني أنها أنواع ومواردها تختلف، فإذا خشي الإنسان الدم وأخذ الدوران فهذه حجامة تختلف عن باقي الأنواع ويجب فيها التعجيل وعدم الصبر حتى ليلتين.

وهناك تقسيم آخر للحجامة وهي في الغالب للحجامة العلاجية، أعني التقسيم بحسب موضع الحجامة، كحجامة الرأس وحجامة الكاهل وحجامة الساق وغيرها، نبحثها ضمن الحجامة العلاجية.

ومهما يكن من ذلك فأول أنواع الحجامة هي حجامة تبيغ الدم وهيجانه التي تعالج أمراض نفس الدم وترفع الخلل الموجود فيه، والنصوص الواردة فيها جاءت بهذا المضمون: «إذا تبيغ الدم بأحدكم فليحتجم في أي الأيام» وفي بعضها «ليلاً كان أو نهاراً» فلا يشترط فيها وقت معين، ولا حتى انتظار الحجام ولا استعمال آلات مناسبة؛ لأن في بعضها «فاهرقه ولو بمشقص» أي السهم، كما لا يراعى فيها موضع معين ولا هي علاج لداء معين، ولا يراد بها سوى دفع تبيغ الدم المتصف بنوع من الخطورة، لأن الموجود في أكثر تلك الروايات «فليحتجم لا يقتله» وستأتي تفصيلها.

(١) الأصول الستة عشر: ٨٥، مستدرک الوسائل ٩: ٣٣٦، ١٠٧٦٩، كتاب محمد بن المنثري

الحضرمي، عن جعفر بن شريح الحضرمي، عن ذريح الحاربي.

والنوع الثاني من الحجامة هي حجمة المواضع والحجمة العلاجية التي يراد بها علاج بعض أمراض الأعضاء والتداوي من بعض الأوجاع غير أمراض نفس الدم، خصوصاً أمراض الأعضاء التي تكون في موضع الحجامة أو ما فوقه من الأعضاء والأجهزة في العلة.

ولهذه الحجامة شروط كثيرة وأوقات معينة وسياسة متبعة، أول شروطها تحديد الموضع الصالح لمعالجة العضو المتوجع والمصاب، ولها أوقات معينة يترقب فيها زيادة حجم الدم وقوة البدن بحيث يتعاضد كثرة الدم وقوة الدفع على إخراج الداء من العضو، أو استخراج عوامل الداء والمرض، وأسبابه، وكذا تلحظ الساعات التي تصلح لإيجاد الجروح كاعتدال الهواء ويتجنب الساعات التي لا يندمل فيها الجرح ولا ينقطع فيها النزف، ويتحرى الظروف التي يتمكن الإنسان فيها من رعاية شروط الحجامة كتوفر الغذاء المناسب والوسائل المناسبة، والتمكن من الاستراحة المطلقة وغيرها.

والمهم أن هذه الحجامة تكون بعد حصول المرض، والابتلاء بالوجع ومن هذا النوع ما روي عن الإمام الباقر عليه السلام أنه قال: «ما اشتكى رسول الله ﷺ وجعاً قط إلا كان مفزعه إلى الحجامة»^(١) ومثل ما روي عنه عليه السلام: «إن يكن في شيء شفاء ففي شرطة الحجام أو شربة عسل»^(٢) ومثل قوله عليه السلام: «تخير ما تداويتم به الحجامة والشونيز والقسط»^(٣) ومثل ما روي أنه عليه السلام قال: «إن كان في شيء مما يتداون به خير ففي بزعة حجام، أو لدغة بنلر»^(٤) ومثل قوله عليه السلام: «شفاء أمتي في ثلاث: آية من كتاب الله العزيز، أو لعقة من عسل، أو شرطة

(١) طب الأئمة: ٥٦، محمد بن الحسين عن فضالة بن أيوب، عن إسماعيل عن أبي عبد الله جعفر الصادق عن أبي جعفر عليهما السلام، والرواية معتبرة.

(٢) مكارم الأخلاق: ١٦٥.

(٣) طب النبي ﷺ: ٣٦، مستدرك الوسائل: ١٦، ٤٥٠-٢٠٥١٥.

(٤) عوالي اللثالي: ١، ٧٥-١٤٧، مستدرك الوسائل: ١٦، ٤٢٨-٢٠٤٨٣، والبزعة: الشق والشرط.

حجام»^(١) ومثل الروايات التي جاء فيها: الدواء أربعة: الحجامة والظلي والقيء والحقنة^(٢)، والروايات بهذه المعاني كثيرة تبلغ حد التواتر وهي تبرهن على أن الحجامة هي دواء وعلاج لمجموعة من الأمراض. وأغلب روايات هذا النوع من الحجامة يذكر فيها موضع الحجامة والعلة والمرض الذي يحتجم لأجله وتنفع الحجامة له، وتختص به أكثر روايات زمان الحجامة وشروطها، وسيأتي تفصيل ذلك.

وهناك نوع ثالث للحجامة، لا هو حجمة التبيغ ولا الحجامة العلاجية، بل هو الحجامة الوقائية.

ومنها قول رسول الله ﷺ المروي: «من احتجم يوم الثلاثاء لسبع عشرة أو تسع عشرة أو لإحدى وعشرين من الشهر كانت له شفاء من كل داء من أدواء السنة كلها وكانت لما سوى ذلك شفاء من وجع الرأس والأمراض والجنون والجذام والبرص»^(٣) والمقصود هي أمراض السنة القلماة بمعنى لا يصيبه مرض فيها، وليس الحديث عن أمراض السنة الماضية لأنها لا تجتمع عادة وليس هناك أمراض معينة اسمها أمراض السنة.

وقد يلحق بها حجمة العلة، وهي التي ذكرها الرسول ﷺ فقال: «نعم العيد الحجامة_ يعني العلة_ تجلو البصر وتذهب بالداء»^(٤).

(١) علة الداعي: ٣٧٤.

(٢) طب الأئمة: ٥٤.

(٣) الخصال: ٣٨٥، محمد بن الحسن، عن سعد بن عبد الله، عن أحمد بن أبي عبد الله

البرقي، عن أبي الخزرج، عن سليمان، عن أبي نضرة، عن أبي سعيد الخدري.

(٤) معاني الأخبار: ٢٤٧، البحار: ٥٩، ح ١١٦، محمد بن الحسن بن أحمد بن الوليد، عن محمد

بن الحسن الصفار، عن أحمد بن أبي عبد الله بإسناده رفعه قل قل رسول الله ﷺ.

حجامة التبيغ

بيننا أن المستفاد من الأخبار الواردة عن النبي ﷺ والأئمة عليهم السلام أن الحجامة ثلاثة أنواع تختلف فيها الحالات والغايات والمعالج بها.

فلحجامة الأولى هي حجامة تبيغ الدم وهيجانه لعلاج الخلل الموجود في الدم والعروق، والحجامة الثانية لاستخراج الداء والتداوي من الأمراض والآلام والأوجاع التي تصيب الأعضاء والبدن عامة، والحجامة الثالثة الحجامة الوقائية.

أما الحجامة الأولى فالمقصود الأول فيها نفس إخراج الدم كيفما كان والهدف منها خفض نسبته والحد من غلبته وهيجانه وتبيغه في الحالات التي يكون فيها نوع من الخطورة والتخوف ويتوقع فيها انفجار العرق فتحتاج إلى المبادرة وعدم التريث والانتظار، وليس له وقت معين، ولا ينتظر به وجه الصبح إذا تبيغ بليل، ولا يؤخر إلى الساعات التي تصلح فيها الحجامة، بل الحديث فيه هو التخوف من الإنهيار والموت المفاجئ ويكون الدم هو القاتل لصاحبه، عندما يكون الدم هو الداء وإخراجه هو الدواء وهو المستفاد من أحاديث كثيرة منها الحديث المروي عن النبي ﷺ أنه قال: «الداء ثلاثة، والدواء ثلاثة، فلما الداء: فالدم والمرّة والبلغم، فدواء الدم الحجامة، ودواء البلغم الحمام، ودواء المرّة المشي»^(١).

فإن المستفاد من هذه الرواية وأمثالها أن الداء والمشكلة نفس الدم وإنما يكون حصول الخلل فيه، والمهم هو إخراج الدم بالحجامة ليحل محله دم واجد للصفات المطلوبة.

وتؤيد ذلك الروايات القائلة: «أما الدم فإنه عبد عارم، وربما قتل العبد مولاه»^(١) فإن المستفاد منها أن الدم هو القاتل للشخص وهو الداء والضرر مع أن الدم هو قوام البدن وماء الحياة، فالقصد هو زيادته وغلبته، وتعبير أدق هيجانه وتبيغه، وعلاج هذه الحالة هو إخراجه وإهراقه.

ويؤكد هذه الحالة الحديث المروي عن رسول الله ﷺ أنه قال: «إذا تبيغ بأحدكم الدم فليحتجم لا يقتله»^(٢) وفي رواية أخرى: «احتجموا إذا هاج بكم الدم؛ فإن الدم ربما تبيغ بصاحبه فيقتله»^(٣) حيث إن المستفاد منها أن الدم هو الذي يتبيغ بصاحبه وهو الذي يقتل صاحبه، يعني أنه هو الداء وإخراجه بالحجامة هو الدواء وسيأتي الكلام عن معنى الهيجان والتبيغ.

والذي يدلّ على أن هذه الحجامة ليس لها وقت معين ولا يراعى فيها زمان ولا مكان روايات منها المروي عن النبي ﷺ في حديث: «إذا تبيغ الدم بأحدكم فليحتجم في أي الأيام كان، وليقرأ آية الكرسي...»^(٤)، فهي تدلّ بمنطوقها على لزوم الحجامة عند تبيغ الدم في أي يوم كان، وبمفهومها على عدم الأمر بالحجامة في أي يوم كان مع عدم تبيغ الدم، ولا تدلّ على رفض رعاية الأيام بالكلية.

ومهما يكن من ذلك فهي تدلّ على عدم اشتراط الساعات والأيام في حجامة التبيغ ولا يراعى فيها ساعة جيلة ولا يوم معين.

(١) عيون أخبار الرضا عليه السلام ٧٨٢ ح ١٨، البحار ٥٨: ٢٩٤ ح ٤ عن هاني بن محمد بن محمود

العبدلي، عن أبيه بإسناد رفعه عن موسى بن جعفر عليه السلام.

(٢) طب الأئمة : ٥٦، عن محمد بن يحيى البرسي، عن محمد بن يحيى الأرميني، عن محمد بن

سنان، عن الفضل بن عمر.

(٣) طب الأئمة : ٢٥٦.

(٤) الجعفریات: ١٦٢، مستدرک الوسائل ١٣: ٧٧ ح ١٤٨٤.

ومنها المروي عن محمد بن رباح القلاء، قل: «رأيت أبا إبراهيم عليه السلام يحتجم يوم الجمعة فقلت: جعلت فداك تحتجم يوم الجمعة؟ قل: «اقرأ آية الكرسي، فإذا هاج بك الدم ليلاً كان أو نهاراً فقرأ آية الكرسي واحتجم»^(١).

وسياتي أن الحجامة يومي الجمعة والأربعاء منهي عنها في الأخبار أشد النهي بينما تجد أن الإمام يحتجم يوم الجمعة ويأمر به إذا تبيخ الدم، فمنه يعلم أن النهي عن الحجامة في أيام وساعات خاصة مختص بالحجامة من النوع الثاني أو الثالث فهي التي تراعى فيها الأيام والساعات، ولا يراعى في حجامة التبيخ - أي النوع الأول - شيء من ذلك.

وكذا فإن المعتاد والمعروف هو الحجامة في النهار، بينما تأمر هذه الرواية بالحجامة عند تبيخ الدم ليلاً أو نهاراً، وروي أن الإمام الرضا عليه السلام ربما تبيخه الدم فلحتجم في جوف الليل^(٢).

نعم هناك رواية مطلقة يروها الطبرسي في كتاب الكافي بسند معتبر عن أبي عبد الله عليه السلام أنه قل: «اقرأ آية الكرسي واحتجم أي يوم شئت»^(٣) ولكنها مخصصة بمفهوم الروايات المقيدة لذلك بصورة التبيخ كالروايات المارة ورواية الدعائم عن النبي ﷺ قل: «فإذا تبيخ الدم بأحدكم فليحتجم في أي الأيام»^(٤) فإن مفهومها إذا لم يتبيخ فلا يحتجم أي الأيام.

(١) الخصال: ٥٩٠ ح ٨٢ عن أبيه، عن سعد بن عبد الله، عن محمد بن عيسى بن عبيد عن زكريا المؤمن، عن محمد بن رباح القلاء والأخيران لم يوثقا ولو إجمالاً.

(٢) مكارم الأخلاق: ٧٣.

(٣) الكافي ٨: ٢٧٣ ح ٤٠٨، الوسائل ١٧: ١١٢ ح ٢٢١١٥ محمد بن يعقوب، عن محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد بن عيسى، عن ابن محبوب، عن عبد الرحمن بن الحجلاج وهي معتبرة.

(٤) دعائم الإسلام ٢: ١٤٥ ح ٥١٢، مستدرک الوسائل ١٣، ٨٦، ١٤٨٤٩.

ومهما يكن من ذلك فالرواية المطلقة تحمل على الروايات المقيدة الكثيرة، وسيأتي الكلام في أيام الحجامة.

ولا يشترط في حجامة التبيغ حتى مثل استعمال الآلات المخصوصة للحجامة، بل أي آلة توفرت، لما روي عن النبي ﷺ: «إذا تبيغ الدم فليهرقه ولو بمشقص»^(١) والمشقص نوع من نصل السهم المعد للحرب لا للحجامة.

ولا يعني ذلك عدم اشتراط نظافته وعدم تعقيمه؛ لأن ذلك مطلوب على الدوام بالغسل والإحماء بالنار ثم استعماله في الحجامة، فيبقى الأمر بإهراقه بمشقص كدليل على لزوم المبادرة وعدم التأخير.

وكذا لا يراعى في هذه الحجامة ما سيأتي من اشتراط كونها بعد الأكل، بل حتى لو كان الإنسان صائماً في شهر رمضان رغم النهي وقول رسول الله ﷺ: «ثلاثة لا يعرض أحدكم نفسه لمن وهو صائم: الحجامة والحمام والمرأة الحسنة»^(٢)، وكان علي بن أبي طالب يكره للصائم أن يحتجم مخافة أن يعطش فيفطر^(٣).

ورغم ذلك فقد روي عن جعفر بن محمد رضي الله عنه قال: يحتجم الصائم في غير شهر رمضان متى شاء، فلما في شهر رمضان فلا يضر بنفسه، ولا يخرج الدم إلا أن يتبيغ به^(٤).

وأيضاً فإن هذه الحل - أي حالة تبيغ الدم - تُبيح المحظورات الشرعية كإخراج الدم حل الإحرام فإنه محظور وفيه الفدية غير أن المروي أن أبا عبد الله رضي الله عنه سئل عن المحرم يحتجم؟ قال: «لا، إلا أن يخاف التلف ولا يستطيع الصلاة» وقال: «إذا أذاه الدم فلا بأس به، يحتجم ولا يخلق الشعرة»^(٥).

(١) دعائم الإسلام ٢: ١٤٥ ح ٥١٢، مستدرك الوسائل ١٣: ٨٦ ح ١٤٨٤٩.

(٢) النوار للراوندي: ٢٢٩، الوسائل ١٠: ٨٦ ح ١٢٩٤٩، الوسائل ١٢، ٥١٤ ح ١٦٩٤٧.

(٣) نوار الراوندي: ١٨٢.

(٤) مكارم الأخلاق: ٧٣، الوسائل ١٠: ٨١ ح ١٢٨٨.

(٥) التهذيب ٥: ٣٠٦ ح ١٠٤٤، الوسائل ١٢، ١٣ ح ١٦٩٤٢.

وفي رواية أخرى: عن المحرم يحتجم؟ قل: «نعم إذا خشي الدم»^(١).

تبيغ الدم وهيجانه

يأتي عند التعبير عن الحالة التي تجب فيها الحجامة وعند الحديث عن علائم الدم في الأخبار غالباً لفظ التبيغ بأن يقول النبي ﷺ «إذا تبيغ الدم بأحدكم فليحتجم لا يقتله»^(٢) أو يقول بعض الأئمة عليهم السلام: «إذا ثار الدم بأحدكم فليحتجم، لا يتبيغ به فيقتله»^(٣) و الروايات بهذا المعنى كثيرة^(٤)، وقد يجيء التعبير بالهيجان، بأن يقول النبي ﷺ «احتجموا إذا هاج بكم الدم، فإن الدم ربما يتبيغ بصاحبه فيقتله»^(٥) وهكذا نشاهد أكثر الأخبار بصيغة تبيغ بكم، أو بك، أو بأحدكم، ولكن في رواية: «فلذا تبيغ الدم في أحدكم».

فيجيء السؤال عن معنى التبيغ وما هو المتبيغ، هل هو الدم أو الإنسان، أو كلاهما بأن يتبيغ الدم فيؤدي إلى تبيغ الإنسان؟ وهل إن هناك اختلافات تحدث في الدم والعروق بأن تزيد وتنقص مكونات الدم أو تتزايد الفضول والرواسب وإفرازات الغدد والخلايا، أو يحترق الدم لطول مكثه وعدم تبدله فلا يعود نافعاً بل يكون ضاراً، أو يحدث ضيق وانسداد في العروق لكثرة الرواسب وأسباب أخرى، والوجه الآخر هو أن يكون السبب نفس زيادة نسبة الدم في البدن من دون حصول اختلال فيه ولا أي نقص مما يؤدي إلى تحيره

(١) الفقيه ٢: ٢٢٢ ح ١٠٣٥، الوسائل ١٢: ١٤٠٤ ح ١٦٩٤٧.

(٢) طب الأئمة: ٥٦، مستدرک الوسائل ١٣: ٨٠ ح ١٤٨١٥ عن محمد بن يحيى البرسي عن محمد بن يحيى الأرمني، عن محمد بن سنان، عن الفضل بن عمر عن أبي عبد الله عليه السلام.

(٣) مكارم الاخلاق: ٧٥، مستدرک الوسائل ١٣: ٨٥ ح ١٤٨٤٤.

(٤) انظر الوسائل: ١٧ ١١٢ باب استحباب الحجامة، و مستدرک الوسائل ١٣: ٧٦ باب استحباب الحجامة.

(٥) طب الأئمة: ٥٧، مستدرک الوسائل ١٣: ٨٠ ح ١٤٨١٩.

وعدم حركته بسلاسة ولأخذ بالضغط على جدران العروق فتمتلئ وتنتفخ، أو تزيد نسبتته على سائر الطبائع مما يؤدي إلى حصول الاختلال في عمل الأعضاء والأجهزة، أو شيء آخر فإن كل ذلك يمكن استفادته من الأخبار والروايات ويتمشى مع المعاني اللغوية لملة التبغ.

فإن التبغ له معنى واحد عام وهو حصول خلل في الدم وخروجه عن طوره وإن كان يستعمل في عدة معان تدخل جميعها ضمن هذا المفهوم العام، أحدها: الغلبة، فيقال: تبغ به النوم أي غلبه، وهو يحتمل معنى كثرة الدم كما يحتمل إرادة غلبة الدم على الشخص وقهره، بأن يجعله متوعكاً، أو حتى مثل غلبة الدم على سائر الطبائع.

الثاني: البغي فهو مقلوب أي بغى مثل جذب وجبذ، والمعنى البغي على الفرد وتجاوز الحد.

والثالث: الهيجان، والهيجان يأتي بمعنى الشوران وشدة الحركة والاضطراب مثل هاج البحر، ويأتي بمعنى اليبوسة والاصفرار، مثل قوله تعالى: ﴿ثُمَّ يَبِيحُ قَرَأَهُ مُصْفَرًّا﴾ أي يبس.

وعلى الأول يكون المعنى ثوران الدم وشدة تحركه أو كثرة تأثيره وظهوره على الوجه والشفة وسائر البدن وانتفاخ العروق وضغط الدم مهما كانت علتها، أو يكون هو السبب في حصول حالة الهيجان عند الشخص وعدم الاستقرار وشدة الاضطراب.

وعلى الثاني هو فقدان الطراوة والسلاسة وحصول اليبوسة فيه والغلظة وفقدانه لبعض المكونات كالحالة التي تحصل للزرع حين يبسه^(١).

والرابع: التردد والتحير، يقل تبغ الدم إذا تردد فيه، وتبغ الماء إذا تردد وتحير في مجراه، ويكون ذلك نتيجة لضيق المجرى أو كثرة التفافات، أو حصول

(١) ذكر هذه المعاني ابن منظور في لسان العرب: ٤٢٢، وغيره.

الانسداد فيه أو تكاثر الدم بحيث لا تستوعبه منافذ الدم وأقطار العروق فيتحير ويتردد ويبحث عن منفذ^(١).

أما المعنى الأول للتبيغ وأعني الغلبة فيمكن استفادة ذلك بمعنى زيادة الدم من بعض الأخبار مثل ما جاء في الحديث القدسي في مورد الطبائع الأربع: «فإن زاد منهن واحدة عليهن فقهرتهن ومالت بهن دخل على البدن السقم من ناحيتها بقدر ما زادت»^(٢).

والمهم في هذا الحديث تصديق زيادة مقدار الدم^(٣) وحصول الخلل من ناحية هذه الزيادة، ومعه يكون إخراج الدم هو العلاج لهذه الحالة بلأخائه ومنها الحجامة. ولكن يحتمل أن تكون الزيادة بنفسها غير ضارة وإنما يجيء الضرر من ناحية غلبة الدم مثلاً على المرة بحيث لو كانت المرة أيضاً زائدة ما حصل المرض، فنحن بحاجة إلى دليل دال على تسبب زيادة الدم للمرض حتى لو كانت المرة زائدة.

ويمكن استفادة ذلك من مكاتبة الحميري قل: كتبت إلى أبي محمد عليه السلام أشكو إليه أن بي دماً و صفراء، فإذا احتجمت هاجت الصفراء، وإذا أخرجت الحجامة أضرب بي الدم، فما ترى في ذلك؟ فكتب إلي: «احتجم وكل على أثر الحجامة سماً طرية»^(٤) فإن فرض زيادة الدم والصفراء^(٥) وإن جاء في كلام

(١) النهاية: ١: ١٧٤.

(٢) البحار: ٥٨: ٢٨٧.

(٣) ويؤيد زيادة الدم ونقصانه بصورة كلية رواية زيادة الدم بزياة الهلال الآتية.

(٤) الكافي ٦: ٣٣٤ ح ١، والسند معتبر على ما يبدو، فإن في الكافي: محمد بن يحيى قل: كتب

بعض أصحابنا إلى أبي محمد، مما يدل على أن عمداً بن يحيى كان عالماً بالكاتبة، إذ لم يقل أخبرني بعض أصحابنا إلى أنه كتب ... حتى تكون مرسله وقل كتب بعض أصحابنا، وفي مكارم الأخلاق: ١٦٢ أن الكاتب هو الحميري.

(٥) والرواية وإن لم تصرح بالزيادة لأنه قل: «بي دم و صفراء» ولم يقل زيادة دم ولكن يظهر من ذلك إرادة الزيادة لأن جميع الناس فيهم دم و صفراء فلا بد أن المراد الزيادة أو الهيجان، وتوصيته بالحجامة وإخراج الدم قرينة أخرى على وجود زيادة في الدم.

الحميري دون كلام الإمام عليه السلام، ولكن إقرار الإمام له على ذلك، أي أن سكوت الإمام عليه السلام وعدم نفيه لذلك دليل على صحته وإمكان تحققه.

ومهما يكن من ذلك فإنني جازم بإضرار كثرة الدم ويتضح من ملاحظة كثير من الأخبار مثل رواية «الداء ثلاثة» ورواية «إذا تبيغ الدم فليهرقه ولو بمشقص» ورواية حمرة الوجه الآتية وغيرها.

ولعل دلالة الرواية الأولى على التضضر بغلبة الدم على سائر الطبائع وخصوصاً المرة قد لا تخفى، بمعنى أن مجرد زيادة نسبة الدم على سائر الطبائع ضارة وإن كان الدم قليلاً في نفسه ولكن بالنسبة إلى سائر الطبائع كثيراً على فرض إمكان تحقق ذلك ويمكن استفادة تسببه المرض من الخبر الأول بوضوح.

والنتيجة أن زيادة الدم بنفسها مرض، وغلبة الدم على سائر الطبائع مرض آخر، وعلاجهما هو الحجامة وإخراج الدم من أجل خفض مقدار الدم أو نسبته بالقياس إلى سائر الطبائع.

وأما قهر الدم للإنسان وسيطرته عليه فعلى فرض تفسير كلمة التبيغ بالبغي وأنه من مقلوب بيغ أي بغي فيكون الدليل عليه روايات التبيغ إذا كانت خالية عن القرائن الصارفة إلى المعاني الأخرى، وهو ممكن ومعقول لرواية أحوال الإنسان فإن فيها: «الحالة الأولى خمس عشرة سنة وفيها شبابه وحسنه وبهاؤه وسلطان الدم في جسمه»^(١) إذا أضيفت إلى الرواية الدالة على أن مقدار الحجامة بحسب عمر الإنسان، فمن له عشرون سنة يجتجم كل عشرين يوم مرة، وصاحب الثلاثين كل شهر مرة وهكذا، فإنهما تدلان على بغي الدم وتسلطه في ابتداء العمر وعند بغي الدم تستحب الحجامة ويزيد عدد المرات كلما كان أقرب إلى أول العمر مما يعني وجود الملازمة بين غلبة الدم والحجامة بل وتكريرها.

وأما التبيغ بمعنى الهيجان والثوران، فمن الممكن إرادة شدة الحركة والضح السالفة من ضيق العروق أو كثرة الدم وغيره مما يسمى هذه الأيام بضغط الدم فهو أحد معاني التبيغ اللغوية ويمكن استفادته من بعض الأخبار مثل المروي عن رسول الله ﷺ أنه قال: «احتجموا إذا هاج بكم الدم فإن الدم ربما تبيغ بصاحبه فيقتله»^(١) والمروي عن الإمام الصادق عليه السلام: «إذا تار الدم بأحدكم فليحتجم لا يتبيغ به فيقتله»^(٢).

ولكن الاستفادة من هاتين الروايتين أن الهيجان والثوران مما تجب عندهما الحجامة ولا يستفاد أنهما نفس التبيغ، بل يستفاد منهما أنهما مرحلة ما قبل التبيغ أو أن التبيغ هو حالة خاصة من حالات الهيجان والثوران، وإن كان الأظهر أن المراد أن الهيجان والثوران قد يؤديان إلى ضغط الدم على جدران العروق وتحير الدم وتردده في العروق مما يؤدي إلى الموت، فتكون الحجامة مانعة من حصول التبيغ، وهل تمنع من نفس الهيجان وشدة الحركة؟ فنقول: هو محتمل ومظنون به قوياً، وإن كان المستفاد من بعض الأخبار أن الحجامة قد تكون سبباً للهيجان، ولكن الهيجان الذي لا يؤدي إلى الموت، مثل ما روي «أن النبي ﷺ كان إذا احتجم هاج به وتبيغ فاغتسل بالماء البارد ليسكن عند حرارة الدم»^(٣) ولعل هذا الهيجان يختلف عن ذلك الهيجان، فذلك الهيجان الحاصل من كثرة الدم وضيق العروق، وهذا الهيجان الحاصل من نقصان الدم في بعض المواضع واتساع العروق المسهل للحركة والدوران العارض، بل ليس هيجان الدم وتبيغه بعدها بمعنى شدة الحركة والضغط، وإنما هو مجرد إحساس الحرارة والحمى الوقتية بدليل زوالها بإراقة الماء البارد على الجسد.

(١) طب الأئمة : ٧٥.

(٢) مكارم الأخلاق : ٧٥.

(٣) طب الأئمة : ٥٨، الحسين بن بسطام، عن أبي زكريا يحيى بن آدم، عن صفوان بن يحيى بياح السابري، عن عبد الله بن بكير، عن شعيب العفرقوني، عن إسحاق الأزدي، عن أبي إسحاق السبيعي، عن ذكره، عن أبي عبد الله عليه السلام.

ومثل ذلك رواية الحجامة يوم الثلاثاء حيث ذكروا أنه يوم الدم فقل أبو عبد الله عليه السلام: «صدقوا فأحرقى أن لا يهيجوه في يومه»^(١) يعني لا يعملوا عملاً يؤدي إلى هيجانه أي لا يجتمعوا فيؤدي إلى هيجانه بمعنى استمرار النزف، فإن الرواية فسرتها بعدم انقطاع النزف وليس المراد به تبيغ الدم.

ومهما يكن من ذلك فقد فسر أهل اللغة التبيغ بالهيجان والثوران وهم يصرون على هذا المعنى ويستفاد من بعض الأخبار أن الهيجان من الموارد التي تلزم الحجامة فيها، مثل المروي عن أبي إبراهيم عليه السلام: «أنه قل: «فلذا هاج بك الدم ليلاً كان أو نهاراً فقرأ آية الكرسي واحتجم»^(٢).

ومن الشواهد على حصول شدة الحركة الرواية الأمرة بأكل الرمان بعد الحجامة، فإن فيها: «كل الرمان بعد الحجامة رماناً حلوا فإنه يسكن الدم»^(٣) مما يدل على أن الدم له شدة حركة وسكون وله هيجان واضطراب مقابل السكون والسير الطبيعي.

وأما التبيغ بمعنى اليبوسة التي هي إحدى معني الهيجان، فيمكن استفادته من الروايات مثل ما ورد: «أن الباقلاء يولد الدم الطري»^(٤) فمنه يعلم أن هناك دم غير طري، أي جاف وغليظ، وإن كان المحتمل إرادة الجديد من الطري في مقابل المحترق الذي دام مكثه ولم يتحلل.

(١) الكافي: ٨، ١٩١ ح ٢٢٣، الحسين بن محمد عن محمد بن محمد بن جمهور، عن حمران، قل أبو عبد الله.

(٢) الخصال: ٢٩٠ ح ٨٣، عن أبيه، عن سعد بن عبد الله، عن محمد بن عيسى بن عبيد عن زكريا المؤمن، عن محمد بن رباح القلاء، عن أبي إبراهيم عليه السلام.

(٣) طب الأئمة: ٥٩.

(٤) الكافي: ٦، ٣٤٤ ح ١، المحاسن: ٥٠٦ ح ٦٤٩.

وأما التبيغ بمعنى التردد والتحير، فهو المستظهر من مثل قوله: «إذا ثار أو هاج الدم بأحدكم فليحتجم لا يتبيغ به فيقتله»^(١) بعد الالتفات إلى أن أرجح معاني التبيغ في اللغة هو التحير والتردد.

وهو مستشعر من مثل قوله ﷺ: «إذا شبع الرجل ثم احتجم اجتمع الدم وأخرج الداء وإذا احتجم قبل الأكل خرج الدم وبقي الداء»^(٢) مما يدل على أن الداء هو الرواسب وغيرها الموجودة في العروق يحتاج إخراجها إلى اجتماع الدم وإخراجه الداء كما هو مألوف في فتح المجاري المغلقة فإن الماء القليل لا يفتحها إلا إذا اجتمع مع نوع من الشدة.

ويبقى هنا أمران يتوخاهما المرء من وراء الحجامة كما هو مستفاد من الأخبار أحدهما هو تصفية الدم بعد كدورته ومخالطته للشوائب والزوائد الضارة، حيث يستفاد من مثل قوله ﷺ: «ثلاث سكرات بعد الحجامة يورد الدم الصافي ويقطع الحرارة»^(٣) ومن مثل قول أبي الحسن العسكري: «كل الرمان بعد الحجامة رماناً حلواً فإنه يسكن الدم ويصفي الدم في الجوف»^(٤)، مما يدل على أن عملية الحجامة يتم بواسطتها تصفية الدم خصوصاً إذا صاحب استعمال بعض الأغذية النافعة، ولعل هذا أمر طبيعي فإن الدم المتولد بعد الحجامة يحتفظ بنسب مطلوبة ويكون خالياً من الزوائد بخلاف الخارج الذي طال مكثه وتزايدت نسب بعض عناصره على العناصر الأخرى أو اجتمعت فيه زوائد البدن وفضوله فيخرج الدم ليحل محله دم صاف.

والأمر الآخر عملية تبديل الدم الذي طال مكثه وفقدت عناصره حيويتها فصار كالمحترق الذي لا فائدة فيه: «ويل يكون ضاراً حيث ورد عن

(١) مكارم الأخلاق : ٧٥.

(٢) مكارم الأخلاق : ٧٣.

(٣) الرسالة الذهبية: ٥٤.

(٤) طب الأئمة : ٥٩، مستدرك الوسائل ١٣: ٨٣ ح ١٤٨٢٩.

الصادق عليه السلام أنه قال: إن هذه الدماميل والقروح أكثرها من هذا الدم المحترق الذي لا يخرج صاحبه في إبانه...^(١) مما يدل على أن للدم عمراً معيناً ووقتاً محدداً يجب أن يخرج من مجاريه أو يُخرج بالحجامة ولا أقل بعض مكوناته.

وقد يلحق بهذا المعنى تغير الدم المشار إليه في الأخبار مثل ما ورد في مقدار الحجامة فيخرج من الدم بقدر ما ترى من تغيره^(٢)، ولعل هذا التغير هو فقدانه لصفات الدم السالم النقي، والمراد الإخراج بحسب مقدار التغير والنسب المختلفة فإذا كانت نسبة التغير كثيرة أخرج دماً أكثر وإذا كانت قليلة أخرج الأقل بنسبة ما يرى من التغير. ولا أظن أن المراد هو أن يداوم إخراج الدم إلى أن يخرج الدم الصافي الطري، وإن كان محتملاً. كما ويحتمل إرادة مقدار الغلظة والرقّة أو التغير الموضعي أي خصوص دم العضو المصاب يستخرج حتى ينفذ ويحل محل الدم النقي فيأخذ الدم النقي بالتدفق والخروج من المحجم عندها يتوقف عن إخراج الدم وهو محتمل أيضاً.

فيعلم من جميع ذلك أن الحجامة لازمة في موارد عديدة وهي كالاتي:

- ١- زيادة نسبة الدم وكثرته.
- ٢- غلبة الدم على سائر الطبائع وإن قل.
- ٣- قهر الدم للإنسان وتغلبه عليه بظهور الحمرة والتوعك.
- ٤- هيجان الدم وثورانه وشدة حركته الشامل لزيادة ضغط الدم بأسبابه المختلفة.
- ٥- غلظة الدم وفقدانه الطراوة.

(١) طب الأئمة: ١٠٨، علي بن محمد بن هلال، عن علي بن مهزيب، عن حماد بن عيسى،

عن حريز بن عبد الله، عن أبي عبد الله عليه السلام، والعليان لم يوثقا.

(٢) الرسالة الذهبية: ٥٤، مستدرك الوسائل: ١٣: ٨٨، ح ١٤٨٥٠.

- ٦- ضيق العروق وانسدادهما وكثرة الرواسب.
 - ٧- كدورة الدم وكثرة الزوائد والفضول فيه.
 - ٨- تغير الدم عن حالته وكثرة نسب بعض مكوناته الشامل لزيادة الكرستول والسكر والكريات الحمر والأمراض وغيرها.
 - ٩- طول مكثه وعدم تحلل أجزائه وانقضاء مدتها المفيدة.
- هذه الموارد مستفادة من الأخبار كما بينا وقد يتداخل بعضها مع بعض بينما ينقسم بعضها إلى تقسيمات عديدة يحتاج التعرف على حقائقها وتمييز مواردها إلى إجراء التجارب والدراسات الحديثة، ولنا بصدد تحديدها بالدقة سوى توخي العلائم الدالة على الدم وهيجهانه وتبيغه بعد ما كان العلاج واحداً.

علام التبيغ والدم

وأما العلائم فهي عدة أمور:

الأولى: البثرة في الجسد

وهي الخراج الذي يظهر على الجسد وخصوصاً الوجه ويعدُّ من أهم علائم الدم وهيجهانه، والموجود في الأخبار أنه أول علائم الدم وهيجهانه، والظاهر أن المراد من الدم هو زيادته أو تبيغه بكل معانيه، أو مرضه، والأول أولى.

فقد ورد عن الإمام الصادق عليه السلام أنه قال: «إن للدم وهيجهانه ثلاث علامات: البثرة في الجسد، والحكة، وديبب الدواب»^(١) ولما عطف الهيجهان على الدم علمنا أن الدم غير الهيجهان، والأقوى إرادة الزيادة أو التبيغ الذي ذكرنا أنه غير الهيجهان سابقاً.

ولا يلزم أن يمتلئ الجسد بالبثور من أوله إلى آخره بل مقتضى إطلاق الخبر كفاية أصل ظهور البثور بل وإن كانت بثرة واحدة بيد أنها علامة وقد تكون هي عبارة أخرى عن هيجان الدم الذي يكون معه في حالة يحتمل أن يطفح في كل ناحية من البدن وخصوصاً الوجه.

وقد يلحق بها الحرة التي طلعت بين أصابع النبي ﷺ فوضع يده عليها وقال: « اللهم مطفىء الكبير ومكبر الصغير اطفئها عني برحمتك^(١) » فهو يدل على أنها تشبه النار في إيلاهما عند مسها حيث شبه علاجها وشفائها بالإطفاء. كما يحتمل أن يكون المراد شيئاً آخر غير البثرة الدالة على هيجان الدم التي ذكرناها أولاً.

ولا يبعد شمول البثور لما يسمى بحب الشباب فتكون الحجامة علاجاً مناسباً له.

الثاني: الحكمة

فقد روي بسند معتبر عن أبي الحسن عليه السلام أنه قال: «علامات الدم أربع: الحكمة والبثرة والنعاس والدوران»^(٢) وهي تجعل الحكمة علامة على الدم ولم تذكر الهيجان بينما الرواية السابقة تعدّه علامة على الدم والهيجان معاً.

والمراد بهذه الحكمة هي الحكمة التي يمكن أن تكون في كل ناحية من البدن وخصوصاً موضع الحجامة، وليس الحكمة التي هي مرض مثل الجرب وغيره، فإنه وإن كان علاج الحجامة في الرجل ثلاثاً ولكنه مرض وليس مجرد علامة كما نحن فيه وسيأتي الكلام عنه.

(١) المجازات النبوية: ٤٣٥.

(٢) الخصال: ٢٥٠، عن أبيه، عن علي بن إبراهيم، عن إسماعيل بن مرار، عن يونس، وليس من يتوقف في شأنه سوى ابن مرار ولكنه لما وقع في أسناده علي بن إبراهيم فقد يكفي لمثل المقام.

الثالث: دبيب الدواب

والمراد هو نوع من الخدر، وبالتعيين هو التتميل كالذي يحدث عند طول الجلوس على الرجل، وقد يكون المراد هو مجرد تحسس حركة تشبه حركة الحشرات في بعض أنحاء الجسد.

والأول علامة على عدم وصول الدم إلى المحل لغلظة الدم أو ضيق العروق أو وجود مشكلة في القلب وغير ذلك ويغلب إحساس ذلك في اليد والرجل. بينما المعنى الثاني مجرد توهم حركة حشرة في بعض أنحاء الجلد خصوصاً الظهر والبطن والصدر.

ومهما يكن من ذلك فقد تقدم ذكر هذه العلامة في رواية الإمام الصادق عليه السلام.

الرابع: الدوران

ولعل الدوران هو دوار يأخذ الرأس ويصير معه الشخص بحال يتخيل معه أن الأرض تدور و الثابتات تتحرك وقد يكون المراد مطلق وجع الرأس وما يعبر عنه بالدوخة الذي هو إحساس الثقل في الرأس والذي دلّ على علائميته رواية أبي الحسن عليه السلام المعتبرة المارة.

الخامس: النعاس

والمقصود هنا الميل إلى النوم والراحة وفقدان الحيوية، وقد يكون المراد كثرة النوم وثقل الرأس بحيث أنه مهما نام يشعر بالنعاس.

السادس: حمرة الوجه

روي أن الإمام الصادق عليه السلام كان إذا اعتلّ إنسان من أهل الدار قال: «انظروا في وجهه» فإن قالوا: أصفر، قل: «هو من المرة الصفراء» فيأمر بماء فيسقى، وإن قالوا: أحمر، قل: «دم» فيأمر بالحجامة^(١).

وليس كل وجه أحمر دليل على الدم أو هيجانه، بل إذا صاحب الاعتلال والتوجع.

ولا يبعد أن يشمل الحمرة الحاصلة من الحمى وحرارة البدن، لما جاء من أن الإمام عليه السلام أصابته الحمى فاحتجم فلذهب عنه الحمى.

ويمكن إضافة مثل غشاوة العين ووجع الرأس وإحساس الحرارة لما روي أن الحجامة تجلو البصر وتنفع لوجع الرأس كما سيأتي.

السابع: الحمى

والمقصود هنا إحساس الحرارة، الناشئة من حرارة الدم، وليس الحمى الشائعة، وإن أمكن أن تكون الحجامة علاجاً من علاجات الحمى الشائعة.

فقد ورد «أن أمير المؤمنين عليه السلام كان إذا دخل الحمام هلجت به الحرارة صب عليه الماء البارد فتسكن عنه الحرارة»^(١) ومعلوم أن هذه الحرارة ليست هي الحمى الشائعة، ولعل منها ما رواه عبد الرحمن بن عمرو بن أسلم، قال: رأيت أبا الحسن موسى بن جعفر عليه السلام احتجم يوم الأربعاء وهو محموم فلم تتركه الحمى فاحتجم يوم الجمعة فتركته الحمى^(٢). وإن كان من المحتمل إرادة الحمى الشائعة، ويأتي الكلام عنها في الحجامة العلاجية.

وهناك رواية تدل على أن الحجامة هي التي تتسبب في حدوث هذا النوع من الحمى فقد روي «أن النبي صلى الله عليه وآله كان إذا احتجم هاج به الدم وتبيغ فاغتسل بالماء البارد ليسكن عنه حرارة الدم»^(٣) ولكن لا ينافي أن تكون هي

(١) طب الأئمة: ٥٨.

(٢) قرب الإسناد: ٣٠٢، البحار: ٥٩: ١٢٢.

(٣) الخصال: ٣٨٦-٧.

علاجاً لمثل هذه الحمى كما أنها علاج للتبيغ وإن دلت هذه الرواية على أنها سبب للتبيغ والمهم أنها جعلت التبيغ هو نفس حرارة الدم، الأمر الذي نرغب في إثباته.

والخصيلة النهائية هي أن الحجامة سبب لخروج الحرارة الكامنة في البدن، وخروج الحرارة يصلح عادة نوعاً من الشلة وإحساس الحرارة والهيجان، غير أنه موقت ويسكنه الماء البارد، هذا معنى دقيق.

والذي يؤيد أو يدل على علاج الحجامة للحرارة الرواية الآتية في حجامه الصبي في النقرة في كل شهر يقول فيها الإمام بأنها تجفف لعابه وتهبط الحرارة من رأسه ومن جسده^(١).

موضع حجامه التبيغ

مقتضى إطلاق الأخبار عدم تعيين موضع خاص لحجامه التبيغ؛ لأن الموجود فيها مثل فليحتجم أو احتجموا، أو احتجم أو فليهرقه ولو بمشقص وليس فيها فليحتجم في رأسه أو بين كتفيه، ومعه يمكن أن يحتجم في أي موضع من الجسد إذا رآه مناسباً، وإن كان هناك احتمال الانصراف إلى حجامه الكاهل بحسب المأنوس في أذهان العرف، ويمكن استفادته من بعض الأخبار مثل ما ورد «أن رسول الله ﷺ كان يحتجم في الأخدعين فأتاه جبرئيل عن الله تبارك وتعالى بحجامه الكاهل»^(٢) إذ الاستفادة من قوله «كان» دوام ذلك العمل واستمراره النبي يولد انطباعاً عن إرادة الحجامة الأكثر شيوعاً، وهي حجامه التبيغ، وخصوصاً وأن الرواية لم تذكر لهذه الحجامة فائدة معينة ولا مرضاً معيناً، فإذا لم تكن الحجامة لمرض معين فللمناسب الحجامة في الكاهل وتليها حجامه الأخدعين وهي شاملة لحجامه التبيغ.

(١) الكافي ٦: ٥٣ ح ٧.

(٢) معاني الأخبار: ٢٤٧.

ويزيد ذلك تأييداً ما ورد في الرسالة الذهبية في أن الفصد ينوب عن حجامة الأخدعين^(١)، المستفاد منه أن الهدف هو إخراج الدم وتقليل حجمه وتعديل نسبه.

ومهما يكن من ذلك فإننا وإن قلنا بكفاية الحجامة في أي موضع ولكنه لا يعني عدم ملاحظة الأخبار الدالة على أن الحجامة إنما تأخذ دمها من صغار العروق، فلا بد من تجنب المواضع التي تكون فيها العروق كبيرة، كما أن هناك روايات تدل على وجود أضرار في الحجامة في بعض مواضع البدن مما يأتي الحديث عنه مثل الحجامة في نقرة الرأس التي تورث النسيان وفي الساقين التي توجب الضعف وهكذا.

زمان حجامة التبيغ

قلنا إن حجامة التبيغ لا يراعى فيها وقت معين من ليل ولانهار ولا يوم صالح ولا ساعة جيدة، غير أن المستفاد من بعض الأخبار تأخيرها إلى آخر النهار إذا أمكن ذلك، فقد روي عن الصفاق^(٢)، قل: «إذا ضارَّ بأحدكم الدم فليحتجم، لا يتبيغ به فيقتله، فإذا أراد أحدكم ذلك، فليكن من آخر النهار»^(٣) وهذا مختص بمحل التبيغ ويشمل حتى يوم الخميس الذي سترجح الحجامة فيه قبل الظهر، فنقول هنا بأن حجامة التبيغ آخر النهار أفضل حتى يوم الخميس.

الحجامة النوع الثاني

وهي الحجامة التي يحد فيها موضع الحجامة وزمانها والداء الذي تُعمل الحجامة لأجله، فإن الأخبار تدل على اختلاف منافع الحجامة بحسب موضع

(١) الرسالة الذهبية : ٥٤.

(٢) مستدرک الوسائل ١٣ : ٨٥.

الحجامة وزمانها، ويكون للحجامة الرأس مثلاً فوائد تختلف عن حجامة الكاهل أو القفا أو الساقين وغيرهما، مما يدل على أن تخلية العضو المريض من الدم أو تخلية المواضع القريبة منه من الدم ومن جميع محتويات العروق بإيجاد الخلاء في الفضاء المتصل بالعروق المقطوعة بسكين الحاجم وتكرار ذلك ليخرج جميع ما فيها من الدم المالكث وما يحمله من الزوائد وأسباب المرض والرواسب (الدم المنجمد الذي يكثر تجمع في العروق الصغيرة عانة وتكون للدم كالمصافي) وغيرها ليحل محله دم جديد بمكونات أكثر حيوية وأقل زوائد وفضولاً وتخرج مسببات المرض بل نفس المرض ليستعيد ذلك العضو سلامته وحيويته من جديد. خصوصاً مع الالتفات إلى أن الضغط الوارد من جراء الخلاء واجتماع الدم على مقاطع العروق لا يتفاوت بكثير عن الضغط الوارد على الطرف الآخر للعرق في أعماق البدن كما هو حال جميع الأنابيب للحجامة هي امتصاص جميع ما هو موجود في منطقة الحجامة بقوة وعنق تؤدي إلى تخلية الموضع من كل ما هو موجود فيه مما هو قابل للخروج، والذي يدل على ذلك عدم خروج الدم عند تكرار العملية مرتين أو ثلاثة.

وتعود هذه التخلية هي السبب لصحة العضو وخروج الداء والعفونة ولا أقل من حصول الضعف والوهن في أسباب المرض الموجودة في تلك الأعضاء^(١)، أو حصول السعة في تلك العروق والتخلخل والمؤذي إلى سرعة حركة وانتقل الدم المؤذي إلى وصول المواد الغذائية والمدافعات الأكثر حيوية ونشاطاً بشكل أفضل.

مع الالتفات إلى أن جميع ما ذكرناه وما سنذكره في آثار الحجامة وما تفعله وما تحدثه وتركه من آثار مجرد احتمالات مدعومة ببعض الاستدلال

(١) أوردنا في كتاب الأمراض رواية تدل على ذلك جاء فيها إن الشيطان يجري في العروق فضيّقوا مجاريه بالجوع، وبيننا أن المراد بالشيطان هنا هو ما يشمل مثل المكروب والفيروس، والحجامة هي غاية التضييق.

بينما المظنون من بين ذلك أن الأفة التي تصيب العضو تتواجد غالباً في العروق والشعيرات الدموية فإن تجمع الدم المنجمد والخلل بصورة عامة إنما يكون هناك بالمرحلة الأولى لضيقها وتعمل كمصافي للدم على الدوام، فإخراج محتويات العروق هو إخراج لسبب المرض ولوسائل ظهور آثاره وعلائمه المؤلمة، وللحيلولة دون سرايتها إلى سائر الأعضاء خصوصاً الحيوية منها.

والمقطوع من جميع ذلك هو أن إخراج الدم ومحتويات العروق من العضو المصاب يؤدي إلى سلامته مهما كانت حكمة ذلك.

وبعد ذلك يمكن إلفات نظر الأطباء إلى أن العمليات الجراحية قد تطل أعمالاً غير ضرورية مثل استئصال بعض الأعضاء وإيجاد التشويه بينما كانت تخلية ذلك العضو أو الأعضاء القريبة من الدم ومحتويات العروق كافية في رفع الاختلال الموجود فيها.

وبعبارة أخرى فإن سكين الجراح تقوم بإخراج الدم المتراكم من ذلك العضو وما يحيط به كما تقوم باستئصاله، ولعل الأول كان كافياً في حصول الشفاء، خصوصاً إذا كان ذلك الإخراج بقوة وإيجاد الخلاء أو المص الشديد.

ولذلك لما جاءوا إلى النبي ﷺ وقالوا له: يا رسول الله، إن لنا جاراً اشتكى بطنه أفأخذنا لنا أن نداويه؟ قل: «بماذا تداوونه؟» قالوا: يهودي ههنا يعالج من هذه العلة، قل: «بماذا؟» قالوا: يشق البطن فيستخرج منه شيئاً فكره ذلك رسول الله ﷺ فعادوه مرتين أو ثلاثاً، فقل: «افعلوا ما شئتم» فدعوا اليهودي فشق بطنه ونزع منه رجرجاً كثيراً ثم غسل بطنه ثم خاطه وداواه فصبح، وأخبر النبي ﷺ فقل: «إن النبي خلق الأدوية جعل لها دواء، وإن خير الدواء الحجامة والفصل والحبة السوداء، يعني الشونيز»^(١).

فقد جعل الحجامة والفصد النبي هو إخراج الدم خير من إجراء العملية الجراحية بشق البطن وإخراج ما يخرج منها وخياطتها، والفرق بينهما

(١) دعائم الإسلام: ٢: ١٤٤ ح ٥٠٠.

بعد اشتراكهما في إخراج الدم هو شق البطن وقطع العضو في العملية وعدمه في الحجامة.

ونرجع إلى حجامة المواضع التي أول فوائدها هو التخفيف على تلك المواضع من وطأة الدم المجتمع والمتكاثر والراكد نوعاً ما والمكتسب لنوع من الغلظة والانجماد والكدورة والتلوث وغيره.

بالإضافة إلى كون ذلك نوعاً من الرياضة القهرية لخلايا الجسد بعد تراكم الغذاء والزوائد والنفايات فيها وحاله بالنسبة للخلايا كالصوم للجسد فإنه يورث الصحة ويعطي للجسد الفرصة لإخلاء الدسم الزائد وغيره من المخزونات الضارة.

كما يتيح الفرصة لمثل الجينات الموجودة في نواة كل خلية للتخلص مما دخل فيها وسبب في هيجانها وشدوذها لأن نعر الجينات والتي نسميها العروق معلول للدخول شيء فيه عادة يثير ما كمن فيها ويكون السبب في بعض الظروف في تحريكها وشدوذها.

والجامع لجميع ذلك هو إيجاد التعديل في عمل الخلايا وأعضاء البدن خصوصاً إذا كانت الحجامة قريبة من محل اجتماع الغدد المنظمة لعمل الأعضاء والأجهزة كالرأس، فإن إيجاد التخفيف من وطأة الدم المجتمع المحترق بطول مكثه، سينظم إفرازات تلك الغدد فتستعيد بذلك حيويتها بانفتاح العروق المحيطة وورود دم أكثر طراوة وأكثر اعتدالاً وأقل مكثاً.

ولذا سنشرع الكلام في حجامة الرأس التي هي حجامة احتجمها رسول الله ﷺ وجاء في بعض الأخبار التعبير بأنها دواء لكل داء، ثم نذكر حجامة الكاهل وحجامة القفا وحجامة الساقين والكفين والذقن وغيرها.

وقبل ذلك تجب الإشارة إلى أن هذه الحجامة لما لم تكن هي حجامة التبليغ وزياخة الدم بل الهدف الأول فيها إخراج الداء من العضو أو البدن ومعالجة أمراض الأعضاء وهو الأمر الذي يجتاج إلى تحري أماكن اجتماع الدم

وأيام تزايد بعد اعتقادنا باختلاف نسبة الدم في أيام الشهر وفصول السنة بل في ساعات اليوم الواحد، بالإضافة إلى اجتماع الدم في مواضع الحجامة وتفرقه، وكذا تحري حل امتلاء العروق بعد تناول الغذاء وقوة البدن، كل ذلك من أجل توقف إخراج الداء على اجتماع الدم وتكاثره وسرعة خروجه المؤدية إلى خروج الداء والرواسب معه، بخلاف حالة قلة الدم وتفرقه فإن قلته تؤدي إلى بطء خروجه وتثاقله فلا يخرج معه الداء والرواسب وغيرها.

فكل الشرائط المذكورة للحجامة والأيام المحبذة والمخطورة والفصول المعينة والمختارة وجميع التدابير اللازمة تُراد لهذا النوع من الحجامة دون الحجامة من النوع الأول.

حجامة الرأس

روي بطرق متعددة أن الرسول ﷺ احتجم في رأسه وسماها باسم من الأسماء، غير أن الروايات اختلفت في ذلك الاسم فبعضها تذكر أنه ﷺ سماها المغيثة وفي بعضها الآخر أنه سماها المنقذة وفي رواية أن اسمها النافعة وروي أنها المتقدمة.

فقد روى الصدوق عن أبي جعفر عليه السلام قال: «احتجم النبي ﷺ في رأسه وبين كتفيه وفي قفله ثلاثاً، سُمي واحدة النافعة والأخرى المغيثة والثالثة المنقذة»^(١).

وروى بسند معتبر عن أبي عبد الله عليه السلام «أن رسول الله ﷺ كان يسميها المنقذة»^(٢) قال وفي حديث آخر قال: «كان رسول الله ﷺ يحتجم على رأسه ويسميتها المغيثة أو المنقذة»^(٣).

(١) معاني الأخبار: ٢٤٧، قال: أبي عن سعد بن عبد الله عن أحمد بن عبد الله رفعه إلى أبي عبد الله جعفر بن محمد عن أبيه عليها السلام.

(٢) معاني الأخبار: ٢٤٧، قال وبهذا الإسناد عن أحمد بن أبي عبد الله، عن الحسن بن علي عن أحمد بن عائد عن ابن سلمة وهو أبو خديجة سالم بن مكرم عن أبي عبد الله عليه السلام.

(٣) معاني الأخبار: ٢٤٧.

فنحن نجد أن الوارد في الخبر المعتبر هو تسميتها بالمتقنة، بينما يروي الكليني المعروف بالضبط عن أبي عبد الله ﷺ قال: «الحجامة في الرأس هي المغيثة»^(١) والرواية مرسلة غير أن المرسل ابن فضل الوارد فيه وفي عامة بني فضل: «خذوا ما روي».

وروي الطبرسي عن الصفاق ﷺ قال: «قل رسول الله ﷺ وأشار بيده إلى رأسه عليكم بالمغيثة، فإنها تنفع من الجنون والجذام والبرص والأكلة ووجع الأضراس»^(٢).

ويروي ابن سابور بسنده عن أبي عبد الله ﷺ قال: «كان رسول الله ﷺ يحتجم بثلاث: واحدة منها في الرأس يسميها المتقدمة، وواحدة في الكتفين يسميها النافعة، وواحدة بين الوركين يسميها المعينة»^(٣).

والملاحظ اختلاف الروايات في الاسم اختلافاً شديداً، والمهم بيان كثرة الأخبار في حجامة الرسول ﷺ في رأسه مهما كان اسمها.

والأهم من ذلك معرفة المنافع المتوخاة من حجامة الرأس، فقد ورد في عدة أخبار أنها شفاء من كل داء أو تنفع من كل داء، فقد روى ابن سابور بسند معتبر عن زرارة بن أعين قال: سمعت أبا جعفر محمد بن علي ﷺ يقول: «قل رسول الله ﷺ: الحجامة في الرأس شفاء من كل داء إلا السام»^(٤).

وفي رواية الكليني المتقدمة: «الحجامة في الرأس هي المغيثة تنفع من كل داء إلا السام»، وروي القاضي النعمان عن رسول الله ﷺ: «الحجامة في الرأس شفاء من كل داء»^(٥).

(١) الكافي ٨: ١٦٠ح ١٦، سهل بن زياد، عن ابن فضل، عن ذكره، عن أبي عبد الله.

(٢) مكارم الأخلاق: ٧٦.

(٣) طب الأئمة: ٥٧، الخضر بن محمد عن الجراذيني، عن أبي محمد البردعي، عن صفوان، عن أبي عبد الله ﷺ.

(٤) طب الأئمة: ٥٧، الفصول المهمة: ١٦٣، عن أحمد بن محمد عن محمد بن خالد عن عبد الله بن بكير، عن زرارة بن أعين، ومحمد بن خالد وثقه الشيخ وضعفه النجاشي.

(٥) دعائم الإسلام: ٢: ١٤٥ح ٥١٢، البحار: ٥٩: ١٣٥

وبذلك تدخل حجامة الرأس في العلاجات العامة والتي هي دواء لكل

داء.

ولا ينفى ذلك ما ورد في بعض الأخبار من أنها علاج لأمراض معينة، لأن إثبات الشيء لا ينفي ماعداه، ومنها رواية الطبرسي المتقدمة حيث تجعل حجامة الرأس نافعة من خمسة أمراض هي الجنون والجذام والبرص والآكلة ووجع الأضراس، بينما يروي الطبرسي نفسه عن الرسول ﷺ قوله: «الحجامة في الرأس شفاء من سبع: من الجنون والجذام والبرص والتعاس ووجع الضرس وظلمة العين والصداع»^(١).

وبدل مجموع الروايتين على أنها شفاء من ثمانية أمراض حيث أضافت الرواية الأولى مرض الآكلة إلى الأمراض السبعة المذكورة في الرواية الثانية، والمراد بالآكلة هو داء في العضو يأكل منه، وقيل هو الحكمة.

واختلاف الروايات في العدد مع ضعف سندها يعين الروايات الأولى الدالة على أنه لكل داء، ولعل سببه هو أن الحجامة في الرأس تؤدي إلى تنظيم عمل الغدد الموجودة في الرأس كي تقوم بتنظيم عمل الدماغ المؤدي إلى سلامة الإيعازات التي يصدرها في مجال عمل أجهزة سائر الجسم وكذا جميع غده وعامة ما يتحكم في حفظ تعادله.

موضع حجامة الرأس

روي أن رسول الله ﷺ احتجم وسط رأسه، والظاهر أن المراد على الرأس، وقد فسرت الروايات الأخرى التي يرويها الصدوق بسند معتبر عن أبي عبد الله عليه السلام: «الحجامة على الرأس على شبر من طرف الأنف وقر ما بين الحاجبين»^(٢) فإذا كان المراد الأنف الأسفل وهو الظاهر حيث يتساوى مع ما

(١) مكارم الأخلاق: ٧٦.

(٢) معاني الأخبار: ٢٤٧.

كان على فتر من بين الحاجبين إذا كان المراد هو الشبر والفتّر إلى أعلى الرأس، فيكون المراد الحجامة على أم الرأس.

ولكن في رواية الكليني: «الحجامة على الرأس هي المغيثة تنفع من كل داء إلا السام وشبر من الحاجبين إلى حيث بلغ إبهامه ثم قل: ههنا»^(١) وقيل: المراد شبر من الحاجبين، أي من منتهى الحاجبين من يمين الرأس وشماله حيث انتهى، شبران إلى النقرة خلف الرأس، ومن بين الحاجبين إلى حيث انتهت من مقدم الرأس كما رواه الصدوق، فهو بهذا المعنى يشمل منطقة واسعة من الرأس تبدأ من النقرة وتنتهي إلى الموضع الذي ذكرناه من مقدم الرأس.

ولكن الصحيح هو ما ذكرناه أولاً من أن الحجامة على الرأس لها موضع واحد وهو أعلى الرأس ومقدمه على فتر من بين الحاجبين وشبر من طرف الأنف، وأن حجمة النقرة هي حجمة أخرى لها خواصها وشروطها. ويؤيد ما اخترناه حجمة الرسول ﷺ وسط رأسه.

ولو تركنا رواية الكليني على ظاهرها فهي تدل على الحجامة إما على خلف الرأس أي القمحدونة والموضع المرتفع خلف الرأس الذي يضعه النائم على الأرض، وليس النقرة التي هي أسفل من القمحدونة، ولكن الرواية كما ترى مضطربة ولعل فيها كلام ساقط فما معنى قوله «وشبر» وأين المعطوف عليه، ولعل العبارة التامة «على شبر من طرف الأنف وفتر من بين الحاجبين» كما جاء في رواية الصدوق المعتبرة.

ولو سلّمنا رواية الكافي وعملنا بظاهرها يثبت موضعان للحجامة في الرأس أحدهما مقدم الرأس الذي ذكرناه، والآخر خلف الرأس على القمحدونة، والأولى تعين الموضع الأول، وهو موضع التطبير، خصوصاً مع الالتفات إلى أن الموجود في رواية الكليني: «الحجامة على الرأس» ويغلب

استعماله في مقدم الرأس وأعلاه، ولكن تقدم في بعض الأخبار «الحجامة في الرأس» ومقتضى إطلاقها كفاية حجامة أي موضع في الرأس ولكن يبدو أن رواية «على شبر» مفسرة لها، ناظرة إليها وهو معنى الحكومة.

حجامة النقرة

جاء في الرسالة الذهبية للإمام الرضا عليه السلام: «وحجامة النقرة تنفع من ثقل الرأس»^(١) ولكن روى الطبرسي عن النبي ﷺ أنه قال: «الحجامة في نقرة الرأس تورث النسيان»^(٢) فإن الرواية الأولى وإن أطلقت ذكر النقرة لكن قوله «تنفع من ثقل الرأس» قرينة على إرادة نقرة الرأس، مع الالتفات إلى أن النقرة في اللغة تطلق على نقرة القفا ونقرة الورك.

ومهما يكن من ذلك فإن رواية الطبرسي تدل على إيراثها النسيان ويؤيدها ما رواه الصدوق في الخصل بسنده عن علي عليه السلام عن النبي ﷺ أنه قال في وصيته له: «يا علي تسعة أشياء يورثن النسيان، إلى أن قال والحجامة في النقرة»^(٣) ومثلها رواية إبراهيم بن عبد الحميد عن أبي الحسن عليه السلام^(٤)، وفي رواية أبي العباس المستغفري في طب النبي ﷺ قال: «عشر خصل تورث النسيان...» وذكر منها الحجامة على النقرة^(٥). فقد دلت على أن حجامة النقرة

(١) الرسالة الذهبية: ٥٤، مستدرك الوسائل ١٣: ٨٦ ح ١٤٨٥٠.

(٢) مكارم الأخلاق: ٧٦، البحار: ٥٩: ١٢٧ ح ٨٢.

(٣) الخصل: ٤٢٢ ح ٢٣. عن أبي الحسن محمد بن علي بن الشاه، عن أبي حامد أحمد بن محمد بن الحسين، عن أبي يزيد أحمد بن خالد الخالدي، عن محمد بن أحمد بن صالح التميمي عن أبيه، عن أنس بن محمد أبي مالك، عن أبيه عن جعفر بن محمد عن أبيه عن جده عن علي عليه السلام.

(٤) الخصل: ٤٢٢ ح ٢٢، الصدوق، عن أبيه، عن سعد بن عبد الله، عن محمد بن عيسى، عن عبيد الله بن عبد الله اللهقان، عن درست بن أبي منصور، عن إبراهيم بن عبد الحميد.

(٥) دعائم الإسلام: ٢: ١١٣ ح ٢٧٢، مستدرك الوسائل ١٦: ٣٩٩ ح ٢٠٣٦٥.

مهما كان معنى النقرة تورث النسيان، وهي مروية بطرق متعددة لا يسهل إنكارها.

ولا يمكن تركها مع رواية الصدوق للروایتين بسندين طويلين عريضين، كما لا يمكن إنكار وجود النفع فيها مع رواية الطبرسي: «أن الحجامة التي في الرأس المنقذة والتي في النقرة المغيثة والتي في الكاهل النافعة»، وفي رواية عبد الرحمن بن عمر بن أسلم قال: حجمني الحجام فلحق من موضع النقرة، فرأني أبو الحسن عليه السلام فقال: «أي شيء هذا انهب فلحق رأسك»، قال: فذهبت وحلقت رأسي^(١)، فهي تدل على أن حجامة النقرة كانت رائجة بين أصحاب الإمام ولكن لا تعدو هذه الرواية أن تكون مؤيدة لأجل عدم ذكر حجامة النقرة، ولكن حلق موضع النقرة وحده يستشعر منه حجامة ذلك الموضع؛ لأنه لا يعقل حلق النقرة وحجامة موضع آخر من الرأس.

فلم يبق إلا بيان المراد من نقرة الرأس، والظاهر أنها الحفرة التي في القفا فوق فقرات العنق بأربعة أصابع وتحت القمحدونة أي تحت الموضع المرتفع خلف الرأس الذي يقع على الأرض عند النوم على القفا، وفي مجمع البحرين: نقرة الرأس هي التي تقرب من أصل الرقبة^(٢).

حجامة الأطفال في النقرة

وردت روايات في حجامة النقرة في خصوص الطفل إذا بلغ أربعة أشهر لضرورة تخنصه في هذا السن، روى ذلك الكليني بسنده عن سفيان السمط قال، قل لي أبو عبد الله عليه السلام: «إذا بلغ الصبي أربعة أشهر فحجمه في

(١) مكارم الأخلاق: ٧٦.

(٢) الكافي ٦: ٤٨٤ ح ٥.

(٣) مجمع البحرين ٣: ٥٠١.

كل شهر في النقرة، فإنها تجف لعابه وتهبط الحرارة من رأسه وجسده»^(١) فهي تفرض للصبي في هذا السن عدة عوامل يتخوف منها أو يعود من المفضل إزالتها وهي كثرة اللعاب، ووجود الحرارة في الرأس والجسد، ولعلها حرارة الدم لأنه في سلطان الدم حينها.

والمضمون هذه الرواية رواية أخرى يرويها زيد الزراد في أصله، قال: سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول: «إذا أتى على الصبي أربعة أشهر، فاحجموه في كل شهر حجمة النقرة، فإنها تخفف لعابه وتهبط الحر من رأسه ومن جسده»^(٢).

ونحن في نستفيد من الأمر الموجود في هذه الرواية وقول الإمام عليه السلام «فاحجموه» ضرورة ذلك العمل بحيث يمكن التخصص برجوع أكثر ما يصيب الأطفال في ذلك السن من الأمراض معلول لكثرة اللعاب أو عوامل كثرته كالرطوبة وكذا الحرارة التي تكون في الرأس والجسد، وحتى نفس كثرة الدم وزيادته وأن هاتين الروایتين تؤكدان على الحجامة في كل شهر، الأمر الذي يصعب على الناس قبوله وإجراء مثل هذه العملية على الطفل الصغير الذي له أربعة أشهر فقط.

لكن يؤكد ذلك رواية الطبرسي لهذا المعنى عن الإمام الصادق عليه السلام: قال: «إذا بلغ الصبي أربعة أشهر فاحتجموه في كل شهر مرة في النقرة، فإنه يخفف لعابه ويهبط بالحر من رأسه وجسده»^(٣). والتدقيق في ألفاظها يوصلنا إلى أنها رواية ثالثة تختلف عما رواه الكليني والزراد في أصله، فتكون منقولة بثلاث طرق.

(١) الكافي ٦: ٥٣، الوسائل ٢١: ٤٩٦ ح ٢٧٨٤.

(٢) أصل زيد الزراد: ٢.

(٣) مكارم الأخلاق: ٧٦.

ولكن يأتي السؤال عن إيرائه النسيان وعدمه، فمقتضى إطلاق رواية النسيان شموله للطفل، ولكن من المحتمل عدم تأثيره على الطفل لعدم الإشارة إليه، أو عدم بقاء أثره وزوال النسيان بمرور الزمان إلى حين نشوئه وحاجته إلى الذاكرة، وعلى الأقل عدم وقوفه أمام المصالح المترتبة على ذلك، وإن كان المستشم من الأدلة عدم إيرائه النسيان من الأساس في الطفل.

حجامة القفا

القفا في اللغة أصل العنق، وهو قريب من الكاهل الذي يأتي الكلام عنه، وكذا قريب من النقرة التي تبعد عن القفا بأربعة أصابع، فلو ثبت ذلك فهو يدل على مدى الدقة في عمل الحجامة وتغير الآثار بأدنى تغيير في موضعها مما يؤيد اختلاف أنواع الحجامة وتفاوت حجامة التبيغ وحجامة المواضع التي هي حجامة علاجية ودواء لأمراض معينة.

ومهما يكن من ذلك فقد ورد: أن النبي ﷺ احتجم في رأسه وبين كتفيه وفي قفاه ثلاثاً سُميَ واحده النافعة، والأخرى المغيثة، والثالثة المنقنة^(١) ومقتضى الترتيب الذكري أن اسمها المنقنة بل مهما كان اسمها النافعة أو المغيثة أو المنقنة فهو يدل على نفعها وفائدتها.

ولكن ابن سابور روى أن رسول الله ﷺ كان يحتجم بثلاثة، وذكر حجامة الوركين، مكان حجامة القفا، ومعه يأتي احتمال إرادة ما بين الوركين من القفا، وهو ضعيف، لأن القفا في اللغة خلف الرقبة.

(١) معاني الأخبار ٢٤٧، الشيخ الصدوق عن أبيه، عن سعد عن أحمد بن أبي عبد الله، عن رفعه إلى أبي عبد الله جعفر بن محمد بن أبيه عليها السلام.

ويؤيد ذلك ما ورد عن أبي الحسن عليه السلام في حلق القفا للمحرم قال: «إن كان أحدكم يحتاج إلى الحجامة فلا بأس به»^(١) فهي وإن دلت على عدم إرادة ما بين الوركين لا يدل على إرادة خلف العنق لأنه لا يخلق ولا شعر عليه إذا كان المراد أصل الرقبة، فيحتمل إرادة خلف الرأس الشامل للنقرة والقمحدونة والمؤيد لذلك ما ورد عن إسحاق بن عمار عن أبي عبد الله عليه السلام قال قلت: جعلت فداك ربما كثر الشعر في قفلي فيغمني غماً شديداً، فقل لي: «يا إسحاق أما علمت أن حلق القفا يذهب بالغم»^(٢).

والذي يكثر فيه الشعر ويخلق ويطلق عليه القفا هو خلف الرأس، إلا أن يراد بالخلق هو التقصير والأخذ من الشعر، فيكون المراد هو الشعر المتدلي على القسمة الخلفية للرقبة، والمراد بخلق تقصيره والأخذ منه كي لا يزعج الإنسان، أو هو الشعر الخفيف الذي ينبت على الرقبة ويخلق عادة، وهو محتمل. ومعه يتطابق مع المعنى الأول الذي ذكرناه للقفا وهو أصل العنق.

حجامة الأخدعين

الأخدعان عرقان في جانبي العنق وهذه الحجامة تكون في موضع العرقين أي في جانبي العنق، وقد ورد أن رسول الله صلى الله عليه وآله كان يحتجم في الأخدعين، فأتاه جبرئيل عن الله تبارك وتعالى بحجامة الكاهل^(٣).

(١) التهذيب ٥: ٣٠٦ ح ١٠٤٧، الشيخ الطوسي عن عبد الرحمن، عن جعفر، عن مهران بن

أبي نصر وعلي بن اسماعيل بن عمار جميعاً عن أبي الحسن عليه السلام.

(٢) الكافي ٦: ٤٨٥ ح ٨، الوسائل ١: ٤١٧ ح ٢.

(٣) معاني الأخبار ٢٤٧، الشيخ الصدوق عن أبيه، عن سعد عن أحمد بن أبي عبد الله،

عن رفعه إلى أبي عبد الله جعفر بن محمد بن أبيه عليهما السلام.

وكلمة «كان» في هذه الرواية تدل على استمرار ذلك ودوامه مما يدل على أنها حجة العلة كما يأتي وحجامة التبيغ، ويبقى الكلام في علة استبدالها بحجامة الكاهل، وهل يعني عدم صلاحية حجامة الأخدعين؟

فالذي أظنه أن ذلك العدول ليس لعدم صلاحيتها، بل لأجل عدم الصلاح في مداومة ذلك خصوصاً مع قرب الموضع من العرقين الصاعدين إلى الرأس لما فيه من الخطورة والتشويه وظهور الموضع للناظرين، مع أن حجامة الكاهل تعطي نفس النتائج وتقلل من نسبة الدم المطلوبة في حجامة التبيغ وتخفف على الرأس والعينين كما سيأتي.

والدليل على صلاحيتها ما جاء في الرسالة الذهبية: «وحجامة الأخدعين تخفف عن الرأس والوجه والعينين وهي نافعة لوجع الأضراس»^(١) فقد بين منافعها، ودلّ على عدم كون العدول عنها لوجود ضرر فيها ولا لعدم صلاحيتها، بل للحيلولة دون اعتياد ذلك ولظهور محلها للرائي، وعدم استعمالها في حجامة التبيغ كما كان مألوفاً بقريظة قوله ﷺ: «بعد ذلك» وربما ناب الفصد عن جميع ذلك يعني حجامة النقرة والأخدعين.

حجامة الذقن

جاء في الرسالة الذهبية: «وقد يحتجم تحت الذقن لعلاج القلاع في الفم، ومن فساد اللثة، وغير ذلك من أوجاع الفم»^(٢)، والقلاع من أمراض الفم والحلق.

(١) الرسالة الذهبية: ٥٤.

(٢) الرسالة الذهبية: ٥٤.

حجامة الكاهل

تقدم أن جبرئيل أتى النبي ﷺ بحجامة الكاهل بعدما كان ﷺ يحتجم في الأخدعين، واستظهرنا من هذا العدول أهمية حجامة الكاهل، لا أقل من قلة ضررها ورجحانها على حجامة الأخدعين.

والمستفاد من اختيار النبي ﷺ لحجامة الأخدعين هو أهميتها ورجحانها، والمستفاد من اختيار الله سبحانه وتعالى لنبيه حجامة الكاهل أهميتها ورجحانها على حجامة الأخدعين وقلة الخطورة الناشئة من شيوع استعمال الحجامة بعد عمل النبي ﷺ واقتداء الناس به مع عدم رعاية الدقة اللازمة في حجامة الأخدعين مع قربها من العروق الرئيسية.

ولعل جميع الروايات التي تأمر بالحجامة من دون تقييدها بموضع خاص يراد بها حجامة الكاهل، وإن كنا نستفيد بالدرجة الأولى الإطلاق يعني إخراج الدم كيفما اتفق ومن أي موضع خصوصاً في حجامة التبيغ ولكن لا يبعد دعوى الانصراف إلى حجامة الكاهل كما بينا، خصوصاً وأن المتداول في البلاد الإسلامية اليوم هو هذا النوع من الحجامة المنبئ عن تداولها في العصور السالفة.

ولما كان الكاهل هو ما بين الكتفين، وهو مقدم أعلى الظهر، أسكن الاستدلال عليها بما ورد من حجامة النبي ﷺ ما بين الكتفين مثل ما رواه الصدوق عن أبي جعفر عليه السلام قال: «احتجم النبي ﷺ في رأسه وبين كتفيه وفي قفله ثلاثاً، سمي واحدة النافعة، والأخرى المغيثة والثالثة المنقلبة»^(١) وبمقتضى الترتيب الذكري يكون اسمها المغيثة.

(١) معاني الأخبار: ٢٤٧.

ولكن جاء في رواية ابن سابور: «كان رسول الله ﷺ يجتمع ثلاثة واحدة منها في رأس يسميها المتقدمة، وواحدة بين الكتفين يسميها النافعة...»^(١).

ومهما كان اسم حجامة الكاهل، سواء المغيثة أو النافعة فالروايتان تدلان على أهميتها، ونفعها وعلاج الأمراض بها.

وفي الرسالة الذهبية: «وكذلك الحجامه بين الكتفين تنفع من الخفقان الذي يكون من الامتلاء والحرارة»^(٢).

حجامه الساقين

جاء في الرسالة الذهبية: «والذي على الساقين قد ينقص من الامتلاء نقصاً بيناً، وينفع مع الأوجاع المزمنة في الكلى والمثانة والأرحام ويدبر الطمث، غير أنها تنهك الجسد وقد يعرض منها الغشي الشديد، إلا أنها تنفع ذوي البثور والبمامل»^(٣).

والساق ما بين الكعب والركبة، ولم تعين الرواية موضعه بالدقة، ولكن عدول الرسول من حجامه الأخدعين إلى حجامه الكاهل قد يشعر بأفضلية تحريم الأماكن الملحمة والبعيدة عن العروق الرئيسية.

ثم إن هذه الرواية فصلت منافع هذه الحجامه وذكرت عوارضها، وهي عوارض شديدة وفيها مضار صعبة مما يدل على فوائدها بحيث لم يته عنها رغم تلك العوارض، وأن عظم الفائدة بحد أنها ترجح على كل تلك العوارض التي منها إنهاك الجسد وعروض الغشي.

(١) طب الأئمة : ٥٧.

(٢) الرسالة الذهبية: ٥٤.

(٣) الرسالة الذهبية: ٥٤.

وأى فائدة أكبر من معالجة أمراض وأوجاع الكلى المزمنة مع أن علاج أوجاع الكلى المزمنة صعب للغاية، بحيث يلجأ الأطباء اليوم إلى قلعها وزرع كلية مأخوذة من حي مكانها.

وكذا أوجاع المثانة والأرحام، فهي الأخرى تخضع هذا الأيام لعمليات جراحية ويتم الاستئصال في خصوص الرحم.

وأما أنها تدر الطمث، فهو يدل على أن الطمث مفيد في النساء بحيث احتاج انقطاعه أو قلة الدم إلى إجراء هذه الحجامة ليدر ويخرج الدم بوفرة.

ويستفاد من آخر هذا المقطع من الرواية أن إزالة عارضة البثور والدمامل كافية في احتمال مضار حجامه الساقين، أعني إنهاك الجسد وعروض الغشي، ولا شك في ذلك بعد ما كانت البثور أول علائم تبيغ الدم وهيجانه، ومعه تكون حجامه الساقين مقترحة لمن تبيغ به الدم، وهي حجامه النوع الأول.

حجامه ما بين الوركين

روي ابن سabor عن أبي عبد الله عليه السلام أنه قال: «كان رسول الله صلى الله عليه وآله يحتجم ثلاثاً: واحدة في الرأس يسميها المنقنة، وواحدة في الكتفين يسميها النافعة، وواحدة بين الوركين يسميها المغيثة»^(١).

وروي مثل هذا الرواية الشيخ الصدوق إلا أن فيها بلك ما بين الوركين «وفي قفله»^(٢) فقد يوجد بعض الإرباك، ولكن القواعد تقضي بقبول الروايتين إن صح سندهما، لأنهما مثبتان.

(١) طب الأئمة: ٥٧، مستدرک الوسائل ١٣: ٨١-٨٢، ١٤٨٣٢.

(٢) معاني الأخبار: ٢٤٧، والرواية مرفوعة كما مر.

ومهما يكن من ذلك، فإن صحت رواية ابن سابور فهي تكد على نفع الحجامة التي بين الوركين في الجملة، وذلك لتسمية النبي ﷺ لها بالمغيثة، ولم تذكر الأخبار منافعها والأمراض التي تعالج منها، فهو بحاجة إلى التجربة والاختبار.

والأفضل تحري ذلك فيما كان فوق الموضع من الأجهزة كالقلب والرئة والعمود الفقري، فإنه المستشعر من الأخبار، وذلك مثل خبر حجامة الساقين المار حيث دلت الرواية على نفعها للكلية والمثانة والرحم، مع أنها فوقها بمسافة، وما ذلك إلا لاقتضاء الخلأ وقوة التفريغ لذلك، وكذا حجامة القدمين الآتية.

حجامة القدمين

وردت أكثر من رواية في حجامة القدمين على أنها علاج الحكمة الأمل، فقد روي عن الصفاق رضي الله عنه أنها شكا إليه رجل الحكمة، فقال: «احتجم ثلاث مرات في الرجلين جميعاً فيما بين العرقوب والكعب» ففعل الرجل ذلك فذهب عنه، وشكا إليه آخر، فقال: «احتجم في أحد عقبيك أو الرجلين جميعاً ثلاث مرات تبرأ إن شاء الله»^(١) والمراد إما الحجامة في أحد العقبين ثلاث مرات أو في الرجلين معاً أينما كان ثلاث مرات.

وظاهر الرواية هي الحكمة المتعارفة، ولكن نوع العلاج المذكور فيها أعني الحجامة ثلاث مرات في الموضع المذكور دليل على صعوبة المرض المعالج، وليس هو حكمة متعارفة.

ويؤيد ذلك الرواية الأخرى، فقد روي أن رجلاً شكا إلى أبي عبد الله رضي الله عنه الحكمة، فقال له: «شربت الدواء؟» فقال: نعم، فقال: «فصدت العرق؟» فقال: نعم فلم انتفع به، فقال: «احتجم ثلاث مرات في الرجلين جميعاً فيما بين العرقوب والكعب» ففعل فذهب عنه^(٢).

(١) مكارم الأخلاق: ٧٧.

(٢) مكارم الأخلاق: ٧٧.

فليست الحكمة المتكلم عنها هي الحكمة المتعارفة، لعدم بقائها بعد جميع هذه المحاولات من شرب الدواء والفضد، ولا بد من كونها حكمة خاصة بالحرب، وهو داء له حكمة شديدة ويحدث في الجلد بشوراً صغاراً.

ولذا ورد أن البعض شكاً إلى أبي الحسن عليه السلام كثرة ما يصيبه من الحرب، فقال: «إن الحرب من بخار الكبد فذهب وافتصد من قدمك اليمنى...»^(١) والذي يجمع بينهما هو إخراج الدم من القدمين، والفضد هو العلاج الثاني المقترح للحكمة في الرواية السابقة بعد الحجامة.

ونرجع إلى الرواية الأولى الدالة على الحجامة في القدمين لأجل الحكمة، وتعين موضعه بما بين العرقوب والكعب، والعرقوب هو العصب الغليظ فوق العقب الذي هو مؤخر الرجل، والكعب في اللغة يطلق على ثلاثة أشياء أحدها العظم الناتئ في ظهر القدم، والثاني هو مفصل الساق والقدم، والثالث هو كل واحد من العظمين الناتئين عن يمين القدم وشماله، وكعب التشريح هو العظم الذي يكون في مفصل الساق والقدم.

ومقتضى إطلاق ذلك صحة الحجامة عن يمين القدم وعن يساره، والمتيقن هو المنطقة الفاصلة ما بين العرقوب والكعب بأقرب معانيه، أي العظمان الناتئان عن يمين القدم وشماله، وإن كنت إلى اختيار الحجامة على يمين القدم أميل، لصغر العروق، والحجامة تأخذ دمه من صغار العروق كما مر.

بقي أن المستفاد من كلام البعض أن العرقوب هو العصب الغليظ أمام الساق في مفصل الساق والقدم، فيكون على أساسه موضع الحجامة في ظهر القدم؛ لأن الكعب عند الفقهاء هو ظهر القدم، ولكن الأول أقرب للمعنى اللغوي.

(١) مكارم الأخلاق: ٧٧.

حجامة باطن الرجل

روي: «أن النبي ﷺ احتجم في باطن رجله من وجع أصابعه»^(١).

بعض الأمراض التي تعالجها الحجامة:

فقد مر أن حجامة كل موضع هي علاج لأمراض معينة على أن المذكور في الأخبار هو بعض الأمثلة وبعض موارد الحجامة ويمكن التعرف على كل أنواع الحجامة في شتى المواضع بالتجربة، وقد جاء في بعض الأخبار ذكر بعض الأمراض التي تعالجها الحجامة من دون ذكر موضع الحجامة نذكر منها.

١- الحمى، فقد ورد أن أبا الحسن موسى عليه السلام احتجم يوم الأربعاء وهو محموم فلم تتركه الحمى، فاحتجم يوم الجمعة فتركته الحمى^(٢).

٢- ضعف العقل، فقد ورد أن أمير المؤمنين عليه السلام قال: «إن الحجامة تصح البدن وتشدّ العقل»^(٣).

٣- النسيان، للرواية المارة، ولما روي عن رسول الله ﷺ أنه قال: «الحجامة تزيد العقل وتزيد الحافظ حفظه»^(٤).

٤- غشاوة البصر، لما ورد عن رسول الله ﷺ أنه قال: «نعم العيد الحجامة - يعني العلة - تجلو البصر وتذهب بالداء»^(٥).

(١) الجعفریات: ١٦٢.

(٢) قرب الإسناد: ٣٠٢ ح ١١٨٧، البحار: ٥٩٣٦، عن أحمد بن محمد عن عبد الرحمن بن

أسلم قال رأيت أبا الحسن.....

(٣) الخصال: ٦١٠ ح ١.

(٤) مكارم الأخلاق: ٧٦.

(٥) معاني الأخبار: ٢٤٧، البحار: ٥٩: ١١٦، محمد بن الحسن بن الوليد عن محمد بن الحسن

الصفار، عن أحمد بن أبي عبد الله البرقي رفعه.

٥- وجع الضرس، فقد روى الكليني بسنده عن حمزة بن الطيار، قال: كنت عند أبي الحسن الأول عليه السلام فرآني أتأوه، فقال: مالك؟ قلت: ضرسي، فقال: «لو احتجمت» فاحتجمت فسكن فأعلمته، فقال لي: «ما تداوى الناس بشيء خير من مصة دم أو مزعة غسل»^(١) والرواية لم تبين موضع الحجامة، فقد استفاد من إطلاقها كفاية أي موضع كان، وهو بعيد، والمتيقن منه هو حجامة الأخدعين لما ورد من أنها نافعة لوجع الأضراس.

النوع الثالث

الحجامة الوقائية

يستفاد من كثير من الأخبار أن الحجامة في كثير من الموارد وقائية لتحاشي الابتلاء بالأمراض والحيلولة دون تبيغ الدم، ومنها الأخبار التي مضمونها «احتجموا لا يتبيغ بكم الدم» يعني احتجموا قبل أن يتبيغ بكم الدم حتى لا يتبيغ.

ومنها: ما رواه الصدوق بسنده عن رسول الله ﷺ: «من احتجم يوم الثلاثاء لسبع عشرة أو أربعة عشرة أو لإحدى وعشرين من الشهر كانت له شفاء من أدواء السنة كلها، وكانت لما سوى ذلك شفاء من وجع الرأس والأضراس والجنون والجذام والبرص»^(٢) فالذي يظهر من الرواية أنها شفاء لأمراض السنة القادمة أي وقاية من الابتلاء بها، ولعل الروايات بهذا المعنى متعددة.

(١) الكافي ١: ١٩٤ ح ٢٣، أحمد بن محمد الكوفي، عن علي بن الحسن بن فضل، عن محمد بن عبد الحميد عن الحكم بن مسكين، عن حمزة بن الطيار.

(٢) الخصال: ٣٨٥ ح ٦٨، محمد بن الحسن، عن سعد بن عبد الله، عن أحمد بن أبي عبد الله البرقي، عن أبي الخزرج، عن سليمان، عن أبي نضرة، عن أبي سعيد الخدري.

ومنها: ما رواه ابن سابور الزيت عن عبد الله بن موسى الطبري، عن إسحاق بن أبي الحسن، عن أمة محمد قالت، قال سيدي ﷺ: «من نظر إلى أول محجمة من دمه أمن من الواهية إلى الحجامة الأخرى» فسألت سيدي: ما الواهية؟ فقل: «وجع العنق»^(١). وفي نقل النوري: «الواهية بدل الواهية».

ومنها: ما رواه ابن سابور أيضاً بسنده عن أبي جعفر محمد بن علي عليهما السلام قل: «من احتجم فنظر إلى أول محجمة دمه أمن من الرمد إلى الحجامة الأخرى»^(٢).

والرواية تجعل الوقاية هي النظر، فهل إن النظر إلى أول محجمة له دخل في الأمن من الإصابة بالواهية والرمد أو أن المقصود هو أول حجمة وأول مصة من الدم تمنع من الابتلاء بذلك، والتعبير بالنظر إلى أول محجمة كناية عن الحجامة، وليس للنظر دخل في ذلك، خصوصاً في الواهية التي لا ربط لها بالعين والنظر؟

فإن المؤلف من كنيات العرب يلجئنا إلى الثاني، وإن كان الاحتياط بعدم ترك النظر إلى الدم، فلا خسارة فيه.

وقد يلحق بالحجامة الوقائية مثل ما ورد عن رسول الله ﷺ أنه قل: وأشار بيده إلى رأسه: «عليكم بالمغيثة فإنها تنفع من الجنون والجذام والبرص والاكلة ووجع الأضراس»^(٣) فإنه لا يريد احتجموا لأنكم مبتلون بهذه الأمراض، بل يريد القول احتجموا حتى لا تبتلوا بهذه الأمراض، خصوصاً مع ذكر الجنون؛ لعدم كون المخاطبين من المجانين علة.

(١) طب الأئمة: ٥٨، مستدرك الوسائل ١٣: ٨١ ح ١٤٨٣٣.

(٢) طب الأئمة: ٥٨.

(٣) مكارم الأخلاق: ٧٦.

وقد يلحق بهذا النوع من الحجامة حجامة العادة، فقد روي عن رسول الله ﷺ أنه قال: «نعم العيد عيد الحجامة - يعني العادة - تجلو البصر وتذهب بالداء»^(١).

زمان الحجامة

الأخبار في اختيار الأيام التي تصلح للحجامة وترك التي لا تصلح فيها الحجامة كثيرة ومتضاربة للغاية، كما أن أصل وجود يوم وساعة لا تصلح فيها الحجامة وعدم وجوده مما تضاربت فيه الأخبار، فثمة أخبار تنهى عن الحجامة في يوم معين كيوم الأربعاء ويوم الجمعة حتى أن بعضها يدل على أن من احتجم فيها مات، بينما نجد أن هناك أخباراً تدل على أن النبي ﷺ أو بعض الأئمة عليهم السلام كان يحتجم في يوم الأربعاء أو يأمر بذلك، وجاء في بعض الأخبار: احتجم أي الأيام شئت.

والذي يرفع ذلك التناقض والتضارب الشديد هو تنويع الحجامة، فحجامة التبليغ كما بينا لا يراعى فيها يوم معين ولا ساعة معينة من ليل أو نهار، بينما الحجامة العلاجية والحجامة الوقائية يلاحظ فيها ذلك، وهناك حلول ميدانية لمحاول التعرض لها عند دراسة الروايات الواردة في كل يوم وساعة وشهر وفصل على حدة.

وأهم تلك الأزمان المرعية هي أيام الأسبوع ثم أيام الشهور العربية والميلادية ويليها فصول السنة.

الحجامة في أيام الأسبوع

١- السبت

والأخبار بين أمره وناهية، فالأمرة مثل ما يرويه الطبرسي عن الإمام الكاظم قال: «قال رسول الله ﷺ: من كان منكم محتجماً فليحتجم يوم

(١) معاني الأخبار: ٢٤٧ ح ١، البحار: ٥٩: ١١٦.

السبت»^(١) وليست هذه هي حجامة التبيغ؛ لأن حجامة التبيغ لا ينتظر فيها يوم صالح ولا يجذ تأخيرها ولا ينتظر بها الصبح كما مر، وهذه الرواية تأمر باختيار يوم السبت وانتظار حلوله الذي قد يطول ستة أيام.

والناحية أو المحذرة هي رواية دعائم الإسلام عن رسول الله ﷺ أنه قال: «من احتجم يوم الأربعاء أو يوم السبت فأصابه وضح فلا يلومن إلا نفسه»^(٢) فهي تحذر من عروض الوضح الذي هو البرص أو البهق لمن يحتجم يوم السبت، إذ لم يكن عروض ذلك إلا لاختيار الشخص الحجامة يوم السبت، والمراد إن صح الخبر هو قوة احتمال الإصابة وكون الشخص في معرض الابتلاء به أكثر من غيره.

والذي يبدو أن الرواية الثانية هي رواية عامية، لما رواه ابن سabor الزيات بسنده عن المفضل بن عمر الجعفي، قال: سألت طلحة بن زيد أبا عبد الله ﷺ عن الحجامة يوم السبت ويوم الأربعاء وحدثته بالحديث الذي ترويه العامة عن رسول الله ﷺ وأنكروه وقالوا: «الصحيح عن رسول الله ﷺ إذا تبيغ بأحدكم الدم فليحتجم لا يقتله» ثم قال: «ما علمت أحداً من أهل بيتي يرى به بأساً»^(٣). فأنت ترى أن هناك منعا ترويه العامة وإنكاراً لذلك المنع لم يعلم المنكر، ولعله ما يقابل العامة من الخاصة وهم الشيعة أو خصوص الأئمة عليهم السلام، إلا أن الإنكار في خصوص حجامة التبيغ كما ترى مما ينبئ عن نوع من الخلط، ولكن الإمام بالنتيجة ينفي عنه البأس ويوافق الرواية الأمرة به، ولا أقل من الترخيص بذلك، ولا أقل من نفي الأمر الذي ترويه العامة وهو الإصابة بالوضح، وهذا لا يعني أن الحجامة يوم السبت صالحة بالمرة، فقد روى ابن سabor بسنده عن طلحة بن زيد، قال: سألت أبا عبد الله ﷺ عن الحجامة يوم السبت، قال: «يضعف»^(٤).

(١) مكارم الأخلاق: ٧٤، مستدرك الوسائل: ١٣، ٨٤-٨٤، البحار: ٥٩: ٣٦.

(٢) دعائم الإسلام: ٢: ١٤٥-١٥٢، مستدرك الوسائل: ١٣: ٦١، ١٤٨٠٠.

(٣) طب الأئمة: ٥٦، محمد بن يحيى.

(٤) طب الأئمة: ٥٩، عن الأشعث بن عبد الله، عن إبراهيم بن المختار، عن محمد بن سنان

عن طلحة بن زيد

وبهذا لا يكون يوم السبت هو الخيار الأول، وهو بحاجة إلى أن يكون الشخص قوياً أوقد تبيغ به الدم، وسيأتي أن يوم السبت يقل فيه الدم.

٢- الأحد

ورد أن جعفر بن محمد عليهما السلام مرَّ بقوم كانوا يجتمعون فقال: أما كان عليكم لو أخرجتموه إلى عشية الأحد^(١) وهذه قضية في واقعة يحتمل فيها أرجحية عشية الأحد وأصلحيتها للحجامة من بين سائر الأوقات، أو من خصوص الوقت الذي كانوا يجتمعون فيه، كما يحتمل أن الرجحان باعتبار آخر مثل أن يكون الأحد حينها يطابق يوم السابع من حزيران الذي جاء التأكيد على الحجامة فيه أو أنه وسط الشهر، فذمهم على استعجالهم وعدم انتظارهم لذلك الظرف الصالح، ولكن ذكر عشية الأحد يشعر أن الخصوصية والصلاحية فيه، وإلا لقال: ما كان عليكم لو أخرجتموه إلى السابع من حزيران، ومعه يمكن استفادة صلاحية هذا اليوم.

وروى الصدوق هذه الرواية بزيادة عن أبي عبد الله عليه السلام أنه قال: «ما كان عليكم لو أخرجتموه إلى عشية الأحد فكان أنزل للداء»^(٢) حيث علل اختيار عشية الأحد بأنه أنزل للداء، ولعل المسبب لنزول الداء هو زيادة الدم فيقوى احتمال كون الأحد آنذاك وسط الشهر، وباعتبار كونه وسط الشهر صار أنزل للداء ولا خصوصية لعشية الأحد، وإن كان الظاهر أنه أنزل للداء باعتبار أنها عشية الأحد لخصوصية فيها لا نعلمها.

(١) طب الأئمة ٥٧، مستدرک الوسائل ١٣: ٨٠-١٤٨١، عن أحمد بن عبدالله بن رزق قال مر.

(٢) الخصال: ٣٨٣ ح ٦٠، الوسائل ١٧: ١١٤ ح ٢٢١٢٢، عن أبيه، عن سعد بن أحمد بن الحسين

بن سعيد عن الحسين بن أسد عن الحسين بن سعيد عن ذكره، عن خلف بن حماد عن

رجل، عن أبي عبد الله عليه السلام.

وهل يثبت بذلك صلاحية نفس يوم الأحد؟ فهو المطلوب الأول لنا، إذ لا بُد في استفادة مطلوبيته من تلك الرواية لاحتمال إرادة عشية الأحد ويومه.

خصوصاً وهناك رواية تبالغ في حجة يوم الأحد يرويها الطبرسي عن الإمام الصادق عليه السلام أنه قل: «الحجامة يوم الأحد فيها شفاء من كل داء»^(١) ولا يحتمل في هذه الرواية الاحتمالات المارة، لأنها جعلت الحجامة في مطلق يوم الأحد نالعة، بل فيها شفاء من كل داء.

ولعل ذلك يختص بهم عليهم السلام، أي أنها شفاء من كل داء لهم عليهم السلام لتحليلهم بصفات وخصائص تختصهم وانفرادهم بأمر لا يراها سواهم أو لا يعرفها سواهم.

والذي يردني في البت بالعموم لجميع الناس ما رواه الطبرسي مرسلًا عن الإمام جعفر بن محمد عليه السلام حيث يقول: «حجامتنا يوم الأحد وحجامة موالينا يوم الاثنين»^(٢) إذا كان المراد بمواليهم عامة شيعتهم، ولو كان المراد بخصوص العبيد فلا دلالة فيها على الاختصاص.

وبعد كل ذلك النقض والإبرام فالصير إلى صلاحية الحجامة عشية الأحد وهو الراجح في النظر لأجل أن الروايات الدالة على ذلك مسندة ومروية في الكتب المعتبرة، وأما يومه فروايته مرسل، ولكن لا يترك العمل بها لعدم ما يملك على عدم صلاحيته.

٣- الاثنين

روى الصدوق بسنده عن أبي عبد الله عليه السلام أنه قل: «احتجم رسول الله ﷺ يوم الاثنين وأعطى الحجام برأ»^(٣).

(١) مكارم الأخلاق: ٧٤، مستدرک الوسائل: ١٣، ج ٨٤، ١٤٨٣.

(٢) مكارم الأخلاق: ٧٣، مستدرک الوسائل: ١٣، ج ٨٣، ١٤٨٣٢.

(٣) الخصال: ٣٨٤، ج ٦٢، الوسائل: ١٧، ج ١١٤، ٣٢١٣٣، عن أبيه، عن أحمد بن إدريس، عن محمد

بن أحمد بن يحيى بن عمران الأشعري، عن علي بن السندي، عن محمد بن عمرو بن

سعيد، عن يونس بن يعقوب.

فهذا يدل على صلاحية يوم الاثنين للحجامة، خصوصاً بعد الظهر لما رواه الصدوق أيضاً عن أبي عبد الله عليه السلام قال: «كان رسول الله صلى الله عليه وآله يحتجم يوم الاثنين بعد العصر»^(١).

وهناك روايات تدل على وجود امتياز ليوم الاثنين وخصوصاً بعد العصر، فقد روى الصدوق بسنده عن أبي عبد الله عليه السلام قال: «الحجامة يوم الاثنين من آخر النهار تسلّ الداء سلاً من البدن»^(٢).

وقد استفاد من بعض الأخبار اختصاص ذلك بالنبي صلى الله عليه وآله وأهل بيته عليهم السلام مثل ما رواه ابننا بسطام عن الرضا عليه السلام أنه قال: «الحجامة الاثنين لنا، والثلاثاء لبني أمية»^(٣) ولكن إذا ضمنا إليه الرواية المارة في يوم الأحد وقولهم: «حجامتنا يوم الأحد وحجامة موالينا يوم الاثنين» ثبت عموميتها لهم ولشيعتهم.

بينما يرى البعض أن روايات يوم الاثنين كلها صدرت للتقية، لأن يوم الاثنين يوم يتوكل به أعداء آل محمد بينما يتشاهم منه آل محمد عليهم السلام لأننا فقدنا فيه نبينا ويوم قتل فيه الحسين عليه السلام وغير ذلك، ولكن صدور كل ذلك للتقية بعيد.

٤- الثلاثاء

جاء في الديوان المنسوب إلى أمير المؤمنين عليه السلام:

لنعم اليوم يوم السبت حقاً لصيد إن أردت بلا امتراء

(١) الخصال: ٣٨٤ ح ٦.

(٢) الخصال: ٣٨٥ ح ٦٥، عن أبيه عن سعد بن عبد الله عن يعقوب بن يزيد وحمد بن الحسين بن أبي الخطاب، عن حماد بن عيسى عن ذكره عن أبي عبد الله عليه السلام.

(٣) طب الأئمة: ١٣٩، مستدرک الوسائل ١٣: ١٦٦ ح ١٤٧٩.

وفي الأحد البناء لأن فيه تبلى الله في خلق السماء
وفي الاثنين إن سافرت فيه ستظفر بالنجاح وبالثراء
ومن يرد الحجامة فالثلثاء ففي ساعاته هرق الدماء
وإن شرب امرؤ يوماً دواء فنعم اليوم يوم الأربعاء^(١)

وقد تقرر في علم النجوم أن الثلثاء متعلق بالمريخ، ومناسبة المريخ بالحجامة وسفك الدم لأنه السيارة الحمراء.

ولكن ورد النهي عن الحجامة فيه مع ذكر العلة، فقد روى الكليني عن حمran قل، قل أبو عبد الله عليه السلام: «قيم يختلف الناس؟» قلت: يزعمون أن الحجامة في يوم الثلثاء أصلح قل، فقل: «والى ما يذهبون في ذلك؟» قلت: يزعمون أنه يوم الدم، قل، فقل: «صدقوا، فأحرى أن لا يهيجوه في يومه، أما علموا أن في يوم الثلثاء ساعة من وافقها لم يرق دمه حتى يموت أو ما شاء الله»^(٢).

فإن هذه الرواية وكلام المنجمين يدلان على وجود رابطة بين الدم وبين يوم الثلثاء، ولكن الرواية بينت أنه يلزم من هذا الارتباط أن لا يحتجم ولا يهريق الدم ولا يهيجه في يومه.

وهل إن قولهم يوم الدم يعني أنه يوم زيلة الدم أو يوم سلطانه أو هو يوم نرف الدم، فالرواية تشير إلى أنه يوم نرف الدم وأن فيه ساعة من احتجم فيها لم ينقطع دمه حتى يموت أو يشاء الله برئه، بينما الشعر المنسوب يدل على أنه يوم الحجامة ويوم إهراق الدماء.

وقد يجمع بينهما بأن مقتضى الرواية أن المحظور ساعة واحدة منها، وطبقها البعض على ساعة المريخ وهي الساعة الثامنة بالتوقيت للشمس، ولا يتعين ذلك.

(١) مستدرک الوسائل: ١١٩ ح ٩٢٠٨.

(٢) الكافي: ١٩١ ح ٢٢٢، عن الحسين بن محمد عن المعلی عن محمد بن جمهور، عن حمran.

ولما كانت الساعة غير معينة لزم التحذر وعدم الحجامة يوم الثلاثاء بل التحذر من مطلق حصول الجرح وإجراء العمليات الجراحية، لشدة الخطر وخصوصاً وأن الرواية مروية في الكافي، وإن كان المستفاد منها أن المظور هو ساعة واحدة، ولكن الجهل بها واحتمل أن تكون كل ساعة هي الساعة المذكورة يقضي بالاحتياط وترك المجازفة ما أمكن.

ويؤيد ذلك ما تقدم في يوم الاثنين من أن حجامة الاثنين لهم والثلاثاء لبني أمية.

ثم إن هناك موارد خلسة مستثناة من هذه القاعدة وردت في الأبخار مثل أول ثلاثاء من شهر آذار الرومي، فقد روي عن أبي عبد الله عليه السلام: «إن أول ثلاثاء تدخل في شهر آذار بالرومية الحجامة فيه مصحة سنته بلذن الله»^(١).

ومنها يوم الثلاثاء إذا صلب اليوم السابع عشر من الشهر القمري، فقد روي عن النبي صلى الله عليه وآله أنه قل: «الحجامة يوم الثلاثاء لسبع عشرة تمضي من الشهر دواء للء سنة»^(٢)، وروي أن النبي صلى الله عليه وآله قل: «الحجامة في سبع وعشر من الشهر شفاء، ويوم الثلاثاء صحة للبدن» إذا كان المراد اجتماعهما، ولو أريد كل على حدة كما هو الظاهر فهو ينافي الرواية الأكثر اعتباراً الناهية عن الحجامة يوم الثلاثاء.

وفي رواية أخرى عن النبي صلى الله عليه وآله أنه قل: «من احتجم يوم الثلاثاء لسبع عشرة أو تسع عشرة أو لإحدى وعشرين من الشهر كانت له شفاء من كل داء من أدواء السنة كلها، وكانت لما سوى ذلك شفاء من وجع الرأس والأضراس والجنون والجذام والبرص»^(٣).

(١) طب الأئمة: ٥٦، البحار: ٥٩: ١١٨، مستدرك الوسائل: ١٣: ٨٠ ح ١٤٨١٦.

(٢) طب الأئمة: ٥٦، مستدرك الوسائل: ١٣: ٨٠ ح ١٤٨١٧.

(٣) الخصال: ٣٨٥ ح ٦٨، محمد بن الحسن، عن سعد بن عبيد الله، عن أحمد بن أبي عبد الله البرقي، عن أبي الخزرج، عن سليمان، عن أبي نصر، عن أبي سعيد الخدري قل قل رسول الله صلى الله عليه وآله.

ولكن هذه الروايات - أحيى روايات السابع عشر فما فوق - أقرب إلى مضامين روايات العامة وأبعد عن رواياتنا كما سيأتي إن شاء الله.

٥ - الأربعاء

الأخبار في حجة يوم الأربعاء متضاربة جداً ناهية وأمرة وهي كثيرة من الطرفين، ولكن فيها تفاصيل وكلام يوحي إلى أصل ذلك الخلاف، بل أصل الخلاف في محوسة الأيام وسعودها ومن أين يبيء ذلك ونحن نورد الأخبار الناهية ثم الأمرة ونأخذ النتائج النهائية.

أما الأخبار الناهية فهي عديدة:

منها: ما رواه الصدوق بسنده عن الصادق عن آبائه عليهم السلام عن رسول الله ﷺ في حديث المنامي، أنه نهى عن الحجامة يوم الأربعاء^(١).

ومنها: ما رواه الصدوق في حديث الأربعمئة قل، قل أمير المؤمنين ﷺ: «توقوا الحجامة و النورة يوم الأربعاء، فإن يوم الأربعاء يوم نحس مستمر وفيه خلقت جهنم»^(٢).

ومنها: ما رواه الصدوق عن رسول الله ﷺ أنه قل: «توقوا الحجامة و النورة يوم الأربعاء، فإن يوم الأربعاء يوم نحس مستمر، وفيه خلقت جهنم»^(٣).

(١) الفقيه ٤: ١٠، الوسائل ١٧: ١١٠، ٢٢١١٠ محمد بن علي بن الحسين بإسناده عن شعيب بن واقد، عن الحسين بن زيد عن الصادق

(٢) الخصال: ٣٨٧، ٣٨٦، مستدرک الوسائل ١: ٣٩١، ٩٥، عن محمد بن الحسن، عن أحمد بن إدريس عن محمد بن أحمد بن يحيى عن إبراهيم بن إسحاق عن القاسم بن يحيى، عن جده الحسن راشد عن أبي بصير، عن أبي عبد الله ﷺ.

(٣) الخصال: ٦٢٧.

ومنها: ما ذكره الطبرسي وقل: وفي الحديث: «نهى عن الحجامة في الأربعاء»^(١).

ومنها: ما رواه الطبرسي أيضاً عن الصادق عن آبائه عليهم السلام قل: قل رسول الله ﷺ: «نزل عليّ جبرئيل بالنهي عن الحجامة يوم الأربعاء» وقل: إنه يوم لحس مستمر»^(٢).

وهناك روايات تذكر ما يصيب الإنسان إذا احتجم يومه:

منها: ما رواه الصدوق بسنده عن أحمد بن عامر الطائي، قل: سمعت أبا الحسن علي بن موسى الرضا عليه السلام يقول: «يوم الأربعاء يوم لحس مستمر من احتجم فيه خيف عليه أن يخضرّ محاجمه، ومن تنور فيه خيف عليه البرص»^(٣)، واختصرار المحاجم هو اسودادها وتعفنها.

ومنها: ما رواه في الدعائم عن رسول الله ﷺ أنه قل: «من احتجم يوم الأربعاء أو يوم السبت فأصابه وضع فلا يلزم إلا نفسه»^(٤).

ومنها: ما رواه الطبرسي عن زيد بن علي عن آبائه، عن علي عليهم السلام قل، قل رسول الله ﷺ: «من احتجم يوم الأربعاء فأصابه وضع فلا يلزم إلا نفسه»^(٥)، والوضع هو البياض من البرص أو البهق.

وهناك روايات تخصه بأفراد خاصين:

منها: ما رواه الكليني بسنده عن شعيب العرقوني، قل: دخلت علي أبي الحسن عليه السلام وهو يحتجم يوم الأربعاء في الحس، فقلت: إن هذا يوم يقول

(١) مكارم الأخلاق: ٧٥.

(٢) مكارم الأخلاق: ٧٥.

(٣) عيون أخبار الرضا عليه السلام: ١: ٢٤٨، عن محمد بن موسى بن المتوكل، عن عبد الله بن

جعفر الحميري، عن إبراهيم بن هاشم، عن أحمد بن عامر الطائي

(٤) دعائم الإسلام: ٢: ١٤٥، ح ٥١٢.

(٥) مكارم الأخلاق: ٧٥.

الناس من احتجم فيه أصابه البرص، فقال: «إنما يخاف ذلك على من حملته أمه في حيضها»^(١)، وهي مبنية على تحقق الحيض في أيام الحمل، وعلى فرض وجود هكذا أفراد بعد تحريم الله سبحانه وتعالى للوطء في الحيض. وقد تقدم في كتاب الأمراض أن البرص يتخوف على كل من حملته أمه في حيضها وإن لم يحتجم يوم الأربعاء، ولعل هذا هو المراد من هذه الرواية فلا تخصه بفرد وتكون من الروايات المرخصة.

وهناك رواية تخصه بساعة خاصة:

وهي رواية الطبرسي عن النبي ﷺ: أنه نهى عن الحجامة في الأربعاء إذا كانت الشمس في العقرب^(٢).

وهناك رواية تخص الأربعاء النحس المستمر:

وهي رواية الصدوق بسنده عن رسول الله ﷺ أنه قل: آخر أربعاء في الشهر يوم نحس مستمر^(٣).

وأما الروايات المجوزة أو الآمرة:

فمنها: الرواية المكذبة لما يرويه الناس من النهي، فقد روى الصدوق عن أبيه، عن سعد بن عبد الله، عن يعقوب بن يزيد، عن بعض أصحابنا، قل: دخلت على أبي الحسن علي بن محمد العسكري عليها السلام يوم الأربعاء وهو يحتجم فقلت له: إن أهل الحرمين يروون عن رسول الله ﷺ أنه قل: من احتجم يوم الأربعاء فلصابه بياض فلا يلومن إلا نفسه، فقل: «كذبوا، إنما يصيب ذلك من حملته أمه من طمث»^(٤).

(١) الكافي: ٨: ١٩٢-٢٢٢ علة من أصحابنا، عن سهل بن زياد عن يعقوب بن يزيد عن

رجل من الكوفيين، عن أبي عروة أخي شعيب وعن شعيب العرقوني.

(٢) مكارم الأخلاق: ٧٥.

(٣) الخصال: ٣٨٧-٣٢.

(٤) الخصال: ٣٨٢-٧٠.

فقد نفت هذه الرواية وجود ارتباط بين الحجامة والبرص، لأن البرص والبياض يخاف على من حملته أمه في حيضها - على فرض إمكانه - احتجم أو لم يحتجم، والمراد بقوله «إنما يصيب ذلك من حملته أمه من طمث» هو اختصاص عروض البياض والبرص وسببه بالحمل في الحيض، وبعبارة أدق فيمن يطأ زوجته في الحيض ثم تحمل بعد الحيض في أيام إمكانه وتؤديها رواية الكافي المارة.

ومنها الرواية الدالة على حجامة بعض الأئمة يوم الأربعاء فقد روى الصدوق بسنده عن حذيفة بن منصور قل: رأيت أبا عبد الله عليه السلام احتجم يوم الأربعاء بعد العصر.

ومنها: الرواية الأمرة التي يرويها الطبرسي عن أبي الحسن عليه السلام قال: «قلموا أظفاركم يوم الثلاثاء، واحتجموا يوم الأربعاء»^(١).

ولما كانت الروايات من الطرفين مروية في الكتب المعتبرة من طرق متعددة وإن لم يكن بينها ما هو معتبر من حيث السند فلا بد من تحري منشأ الاختلاف وأساس النهي وأسبابه وعلله، وله منشأان:

المنشأ الأول: هو رواج الطيرة والاعتقاد بشؤم الأيام وسعدا قبل مجيء الإسلام وبعده، والمستفاد من الأخبار أن هذا الاعتقاد له الأثر الكبير في حصول الشؤم وعلمه، لما ورد أن رسول الله صلى الله عليه وآله قل: «لا تعادوا الأيام فتعاديكم»^(٢) حيث أقر معاداة الأيام وحصول الضرر، فيكون النهي عن الحجامة يوم الأربعاء على أساس ما يعتقدونه من شؤم يوم الأربعاء وغيره، فلو تمكن الإنسان من إزاحة ذلك الاعتقاد وخالف اعتقاده كلام أهل الطيرة، كانت حجامة يوم الأربعاء له غير ضارة بل نافعة.

(١) الخصال: ٣٨٧، ح ٧٥، عن أبيه، عن محمد بن يحيى العطار، عن أبي سعيد الأحمي، عن

محمد بن الحسين بن أبي الخطاب عن محمد بن سنان، عن حذيفة بن منصور.

(٢) مكارم الأخلاق: ٥٥، عن كتاب الأئمة.

والذي يدل على ذلك ما رواه الصدوق بسنده عن محمد بن أحمد الرقاق البغدادي قل: كتبت إلى أبي الحسن الثاني عليه السلام أسأله عن الخروج يوم الأربعاء لا يدور؟ فكتب عليه السلام: من خرج يوم الأربعاء لا يدور خلافاً على أهل الطيرة وقي من كل آفة وعوفي من كل داء وعامة وقضى الله له حاجته، قل: وكتبت إليه مرة أخرى أسأله عن الحجامة يوم الأربعاء لا يدور؟ فكتب عليه السلام: من احتجم في يوم الأربعاء لا يدور خلافاً على أهل الطيرة عوفي من كل آفة، ووقي من كل عامة، ولم تخضر حجامة^(١).

والمعنى أنا نذهب إلى خلاف ما يلحظ إليه أهل الطيرة، ويحتمل إرادة أن من احتجم خلافاً على أهل الطيرة، أي خالفهم في المعتقد وفعل ذلك بقصد مخالفتهم كانت تلك الحجامة نافعة، وهو الذي استفاد الصدوق منها^(٢).

ويؤيد الاحتمل الأخير ما رواه ابن سبويه عن أبي بصير قل سألت الصادق عليه السلام عن الحجامة يوم الأربعاء فقل: فمن احتجم يوم الأربعاء يريد خلافاً على أهل الطيرة عوفي من كل عامة، ووقي من كل آفة^(٣)، ولكن نقل المجلسي والنوري هذه الرواية عنه بنحو آخر يشبه الرواية السابقة^(٤).

(١) الخصال: ٣٨٦ح٧٧، عن محمد بن الحسن، عن محمد بن يحيى العطار، عن محمد بن أحمد بن يحيى بن عمران الأشعري، عن السهاري، عن محمد بن أحمد الرقاق البغدادي، وكلمة يدور بمعنى لزول مصيبة وبلاء على الشخص، ومنها دائرة السوء.

(٢) فإنه قل: قل مصنف هذا الكتاب رضي الله عنه: من اضطر إلى الخروج في سفر يوم الأربعاء أو تبع به الدم في يوم الأربعاء فحائز له أن يسافر، ولا يكون ذلك شوماً عليه لاسيما إذا فعل ذلك خلافاً على أهل الطيرة.

(٣) طب الأئمة: ٥٨٤، عن داود بن سليمان البصري الجوهري، عن أحمد بن محمد بن أبي نصر، عن أبيه قل قل أبو بصير.

(٤) مستدرک الوسائل: ١٣، ٨٢ح١٤٨٢، البحار: ٥٩، ١٢٢ح٥٠.

المنشأ الثاني:

التفصيل بين أنواع الحجامة، فحجامة التبيغ لا يراعى فيها صلاحية الأيام وسعدها ومحسها، بينما يراعى ذلك في حجامة المواضع والحجامة الوقائية، وهو الاستفادة من الأضمار.

مثل المروي عن رسول الله ﷺ أنه قل: «إذا تبيغ الدم في أحدكم فليحتجم في أي الأيام كان»^(١).

وكذا ما روي عنه ﷺ: «لا تعادوا الأيام فتعاديكم، فإذا تبيغ الدم بأحدكم فليهرقه ولو بمشقص»^(٢).

هذا بصورة كلية وفي خصوص يوم الأربعاء والسبت روى ابن ساهور بسنده عن الفضل بن عمر الجعفي قل سأك طلحة بن زيد أبا عبد الله ﷺ عن الحجامة يوم السبت ويوم الأربعاء وحدثته بالحديث الذي ترويه العامة عن رسول الله ﷺ وأنكروه وقالوا الصحيح عن رسول الله ﷺ: «إذا تبيغ بأحدكم الدم فليحتجم لا يقتله، ثم قل: فما علمت أحداً من أهل بيتي يرى به بأساً»^(٣).

والظاهر أن قوله حدثته إلى قوله: «لا يقتله» من كلام الفضل، وكلام الإمام هو قوله: ما علمت أحداً من أهل بيتي يرى به بأساً، ويحتمل أن يكون كلامه ﷺ من قوله إذا تبيغ إلى آخره، والنتيجة يكون الكلام عن حجامة التبيغ، فهي التي لا بأس بها يوم الأربعاء.

(١) دعائم الإسلام: ٢: ١٤٥-١٤٦.

(٢) دعائم الإسلام: ٢: ١٤٥-١٤٦.

(٣) طب الأئمة: ٥٦، عن محمد بن يحيى البرقي، عن محمد بن يحيى الأرمي، عن محمد بن سنان عن الفضل بن عمر الجعفي.

ولذا قل الصدوق بعد ذكر جواز الحجامة لمن تبيخ به الدم يوم الأربعاء: ومن استغنى عن إخراج الدم فالأولى أن يتوقى ولا يحتجم فيه^(١).

وهناك احتمال ثالث لرفع الخلاف بين الروايات وهو التزام عدم صلاحية يوم الأربعاء للحجامة وملتزم بعدم الضرر إذا قرأ آية الكرسي و احتجم وهو مستفاد من عدة روايات يأتي بعضها في يوم الجمعة، روي عن الفضل بن عمر قل: دخلت على الصادق عليه السلام وهو يحتجم يوم الجمعة فقال: «أو ليس تقرأ آية الكرسي»^(٢).

وفي رواية عن أبي عبد الله عليه السلام أنه قل: «اقرأ آية الكرسي و احتجم أي يوم شئت، تصلق و اخرج أي يوم شئت»^(٣).

وقد استفاد من بعض الأخبار اختصاص ارتفاع الضرر بقراءة آية الكرسي بحجامة التبيخ، مثل ما روي عن النبي ﷺ أنه قل: «إذا تبيخ الدم في أحدكم فليحتجم في أي الأيام كان وليقرأ آية الكرسي...»^(٤).

ولكن إثبات الشيء لا ينفي ما عداه، فقد تكون آية الكرسي نافعة لحجامة غير التبيخ.

٦- الخميس

لعلّ أسلم يوم هو يوم الخميس تكاد الأخبار فيه أن تكون متفقة سوى خبر ضعيف ويحتمل أن يكون عامياً.

(١) الحاصل: ٣٨٩.

(٢) مستدرک الوسائل ١٣: ٧٦.

(٣) فقه الرضا عليه السلام: ٥٣، مستدرک الوسائل ١٣: ٨٦ ح ١٤٨٤.

(٤) دعائم الإسلام ٢: ١٤٥ ح ٥١٢.

ومن الروايات الدالة على صلاحيته، هي رواية الصدوق بسنده، عن أبي الحسن عليه السلام أنه قال: «قلموا أظفاركم يوم الثلاثاء، واستحموا يوم الأربعاء، وأصيبوا من الحجامة حاجتكم يوم الخميس، وتطيبوا بأطيب طيبكم يوم الجمعة»^(١).

وهناك روايات تعلق ذلك بلجتمع الدم فيه وتفرقه عشية الجمعة أو بعد الزوال على اختلاف الروايات، فمن النوع الأول ما رواه الصدوق في الخصال بسنده عن معتب بن المبارك قال: دخلت على أبي عبد الله عليه السلام في يوم خميس وهو محتجم، فقلت له: يا بن رسول الله محتجم في يوم الخميس؟! قال: «نعم، من كان منكم محتجماً فليحتجم في يوم الخميس، فإن كل عشية جمعة يبتدر الدم فرقاً من القيامة ولا يرجع إلى وكره إلى غداة الخميس»^(٢)، ويبتدر معناه أن بعضه يسبق بعضاً، وفرقاً أي فرغاً من القيامة، ولعل المراد من وكره الدم هو محل الحجامة، فيكون الابتدار هو التفرق في الجسد.

ولو صحت هذه الرواية فإن فيها من المعاني ما لا يمكن الإحاطة بها، فما معنى وكره الدم وهل له موضع غير القلب والعروق، وإذا كانت هي وكره فأين يفترق ويبتدر فهل يخرج منها؟ هذا ما لا نفهمه، وكذا ما هو تأثير الخوف من القيامة على الدم؟ فلعله ينسحب من سطح البدن إلى داخل البدن، ولذلك يصفر وجه الخائف، فيكون الوكر هو العروق الصغار التي يكث فيها وهي التي تتواجد قريباً من البشرة ومن سطح البدن ويكون ابتداره قلة نسبه في هذه العروق وانسحابه إلى داخل البدن. وينبغي التذكير أن اعتراض الراوي

(١) الخصال: ٣٩٢ ح ٨٩، عن أبيه عن محمد بن يحيى العطار، عن محمد بن أحمد بن يحيى بن عمران الأشعري، عن أحمد بن محمد بن خالد عن أبيه، عن بكر بن صالح، عن الجعفري قال: سمعت أبا الحسن عليه السلام، ورواه في الفقيه: ١٣٦ ح ٣٤٧.

(٢) الخصال: ٣٨٩ ح ٧٩، عن أبيه، عن سعد بن عبد الله، عن يعقوب بن يزيد، عن مروك بن عبيد، عن محمد بن سنان، عن معتب بن المبارك.

على حجامة الإمام في يوم الخميس يشعر بوجود نهي فيه، ولا أقل من منع الأخبار أو أهل الطيرة منه.

ومن النوع الثاني رواية الطبرسي عن الصادق عليه السلام أنه قل: إن الدم يجتمع في موضع الحجامة يوم الخميس، فإذا زالت الشمس تفرق، فخذ حظك من الحجامة، قبل الزوال^(١) فقد تفسر الرواية السابقة وتبين المراد من وكر الدم وهو موضع الحجامة، وكذلك معنى الابتدار، وهو التفرق، ولكنها اختلفت مع الأولى في زمان التفرق، فتلك تحده بعشية الجمعة، وهذه تحده بالزوال.

وهناك رواية تؤيد الرواية الثانية لكنها تخصه بخميس آخر الشهر، رواها ابن بسطام في طب الأئمة عليهم السلام عن أبي عبد الله عليه السلام قل: من احتجم في آخر خميس من الشهر في أول النهار سلّ منه الداء سلاً^(٢).

والمهم في هذه الأخبار هو استفادة التنوع التي ذكرناه للحجامة، حيث إنها لا تتكلم عن حجامة التبيغ ولا تعالج كثرة الدم ولا تبيغه، بل تأمر بتحري الوقت الذي يزداد فيه الدم ويجتمع، وهو غداة الخميس، أو يوم الخميس على اختلاف الروايات.

ومهما يكن من ذلك فالروايات كلها تحث على الحجامة في يوم الخميس، ولم نجد رواية تنهى عنها سوى ما جاء في كتاب الجمع بأنه روي فيه منع عن الحجامة وقل: التجويز أصح وأقوى، وأيد المنع بأن الرشيد احتجم فيه ومات، وهذا مؤيد لسعادة هذا اليوم^(٣).

(١) مكارم الأخلاق : ٧٥، البحار ٥٩ : ١٢٥.

(٢) الخصال : ٣٨٩ ح ٧٩، عن أبيه، عن سعد بن عبد الله، عن يعقوب بن يزيد، عن مروان بن عبيد، عن محمد بن سنان، عن معتب بن المبارك وعن طب الأئمة في مستدرک الوسائل ١٤٨١٧ ح ١٣٧٨.

(٣) البحار ٥٦ : ٥٣.

٧- الجمعة

يوم الجمعة مثل يوم الأربعاء اختلفت فيه الأخبار اختلافاً شديداً، فثمة روايات تمنع من الحجامة فيه، وأخرى تدل على عدم المنع.

فمن الطائفة الأولى رواية الصدوق عن النبي ﷺ أنه نهى عن الحجامة يوم الأربعاء والجمعة^(١).

وفي تحف العقول عن النبي ﷺ: «توقفوا الحجامة يوم الأربعاء ويوم الجمعة؛ فإن الأربعاء يوم محس مستمر، وفيه خلقت جهنم، وفي يوم الجمعة ساعة لا يجتمع فيه أحد إلا مات»^(٢).

فهذه الرواية تدل على الحكمة التي من أجلها منعنا عن الحجامة يوم الجمعة، وهناك روايات أخرى تدل على هذه العلة، فقد روى الصدوق بسنده عن أمير المؤمنين عليه السلام أنه قال: «في الجمعة ساعة لا يجتمع فيها أحد إلا مات»^(٣) وهاتان روايتان تشهدان بأن في يوم الجمعة ساعة من احتجم فيها مات.

وهناك روايات تحذر من الحجامة يوم الجمعة مع الزوال، ولعلها هي الساعة المنهي عنها، فقد روى الكليني بسنده عن أبي عبد الله عليه السلام قال: «لا تحتجموا في يوم الجمعة مع الزوال؛ فإن من احتجم مع الزوال يوم الجمعة فإصابه شيء فلا يلومن إلا نفسه»^(٤).

(١) آمالي الصدوق: ٥١٢.

(٢) تحف العقول: ١٢٥.

(٣) الخصال: ٦٢٧، عن أبيه، عن سعد بن عبد الله، عن محمد بن عيسى اليقطيني، عن القاسم بن يحيى عن جده الحسن، عن أبي بصير ومحمد بن مسلم، ورواه جعفر بن محمد في كتاب العروس كما في مستدرک الوسائل: ٦، ٤٨٠، ورواه عن رسول الله ﷺ في الخصال: ١٢٧.

(٤) الكافي: ١٩٢، ٢٢٥ عن محمد بن يحيى، عن محمد بن الحسين، عن محمد بن إسماعيل عن صالح بن عقبة، عن إسحاق بن عمار عن أبي عبد الله عليه السلام.

وروى الطبرسي عن المفضل بن عمر قال: دخلت على الصادق عليه السلام وهو يحتجم يوم الجمعة، فقل: «أو ليس تقرأ آية الكرسي، ونهى عن الحجامة مع الزوال في يوم الجمعة»^(١)، ومعه يقوى الحدس بأن الساعة المنهي عنها هي ساعة الزوال.

وأما الروايات الدالة على عدم المنع من الحجامة يوم الجمعة فمنها الرواية السابقة حيث دلت على أن الإمام كان يحتجم يوم الجمعة.

ومنها: ما رواه الصدوق بسنده عن محمد بن رباح القلاء قال: رأيت أبا إبراهيم عليه السلام يحتجم يوم الجمعة، فقلت: تحتجم يوم الجمعة؟! فقل: «اقرأ آية الكرسي، فإذا هاج الدم ليلاً كان أو نهاراً فقرأ آية الكرسي واحتجم»^(٢) وهي من الروايات التي تدل على أن آية الكرسي تنفع في حجامة التبغ.

والظريف أنه مع كل ذلك التأكيد على ترك الحجامة يوم الجمعة وأن فيها ساعة من احتجم فيها مات وورود النهي الأكد عن الحجامة مع الزوال مما يقوى الحدس بأنها الساعة التي من احتجم فيها مات، روى الصدوق بسنده عن مقاتل قال: رأيت أبا الحسن الرضا عليه السلام في يوم الجمعة في وقت الزوال على ظهر الطريق يحتجم وهو محرم^(٣).

وهذه الرواية وأمثالها تقتضي التردد في أصل دخل الزمان في صلاحية الحجامة وعدمها خصوصاً مع الالتفات إلى أن الروايات الواردة في زمان الحجامة كلها ضعيفة السند وليس هناك في أخبار الزمان والأيام ما تركز إليه النفس من حيث السند سوى ما رواه الكليني عن محمد بن يحيى، عن أحمد بن

(١) مكارم الأخلاق: ٧٥، مستدرک الوسائل ١٣: ٦٦ ح ١٤٧٩٨.

(٢) الخصال: ٣٩٠ ح ٨٢، عن أبيه، عن سعد بن عبد الله، عن محمد بن عيسى بن عبيد، عن

زكريا المؤمن، عن محمد بن رباح القلاء.

(٣) عيون أخبار الرضا عليه السلام ١: ١٩ ح ٢٨، عن محمد بن موسى التوكل، عن علي بن

إبراهيم، عن أبيه، عن إسحاق بن إبراهيم، عن مقاتل بن مقاتل، البحار: ٥٦: ٣٢.

محمد بن عيسى، عن ابن محبوب، عن عبد الرحمن بن الحجاج، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: «اقرأ آية الكرسي واحتجم في أي يوم شئت، وتصلق واخرج أي يوم شئت»^(١) وهي صحيحة السند توحى إلى عدم ارتباط الأيام بالحجامة، وإنما أمرت بقراءة آية الكرسي والتصلق لإزالة وساوس النفس وما تخلف في نفوس البعض من عقيدة الطيرة وشؤم الأيام.

وإن كان ولا بد، فلا بد من تخصيص رعاية الأيام بحجامة المواضع وهي الحجامة العلاجية.

الحجامة في أيام الشهر العربي

القاعدة الكلية في الحجامة هي رجحانها في أواسط الشهر دون أوله وآخره لما جاء في الرسالة الذهبية: «فلذا أردت الحجامة فليكن في اثني عشرة ليلة من الهلال إلى خمس عشرة، فإنه أصح لبدنك، فلذا انقضى الشهر فلا تحتجم إلا أن تكون مضطراً إلى ذلك، وهو لأن الدم ينقص في نقصان الهلال، ويزيد في زيادته»^(٢).

والمستفاد منها بوضوح هو تقسيم الحجامة إلى قسمين وهي حجامة الاضطراب التي عبرنا عنها بحجامة التبيخ، فلا يراعى فيها يوم معين، والأخرى هي الحجامة التي يراد منه صحة البدن وخلصه من المرض والوجع، أو الحجامة الوقائية، وهي التي يتحرى فيها حالة زيادة الدم.

والمهم في هذا النص هو الإشارة إلى وجود العلاقة بين زيادة الهلال ونقصه وبين زيادة الدم في البدن ونقصه، لتأخذ قاعدة كلية في تعيين الأيام الصالحة للحجامة.

(١) الكافي ٨: ٢٧٤ ح ٤٠٨، الوسائل ١٧: ١١٢، محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد بن محمد بن عيسى،

عن ابن محبوب، عن عبد الرحمن بن الحجاج، عن أبي عبد الله عليه السلام.

(٢) الرسالة الذهبية: ٥٤، البحار ٥٩: ٣٦٨.

وعلى أساس ذلك نجد أن أغلب النصوص تدور حول أواسط الشهر. ومنها ما رواه الطبرسي عن رسول الله ﷺ أنه قال: «احتجموا الخمس عشرة وسبع عشرة وإحدى وعشرين لا يتبيخ بكم الدم فيقتلكم»^(١)، وروى الطبرسي أيضاً عن رسول الله ﷺ أن الحجامة في سبع وعشر من الشهر شفاء^(٢). وفي طب الأئمة عنهم عليهم السلام: أن الحجامة يوم الثلاثاء لسبعة عشر من الهلال مصحة سنة^(٣).

وما رواه الصدوق بسنده عن أبي سعيد الخدري قل، قال رسول الله ﷺ: «من احتجم يوم الثلاثاء لسبع عشرة أو تسع عشرة أو لإحدى وعشرين من الشهر كانت له شفاء من كل داء من أدواء السنة كلها، وكانت لما سوى ذلك شفاء من وجع الرأس والأضراس والجنون والجذام والبرص»^(٤).

ولكنني أعتقد أن هذين الخبرين عاميان وتتوافق مع معلوما تهم، والصحيح هو ترجيح اليوم الثاني العشر إلى الخامس عشر، وغايته السابع عشر، ولكن ورد في خصوص اليوم الحادي والعشرين عن الإمام الصادق عليه السلام أنه يصلح فيه إراقة الدماء، وفي طب المستغفري عن رسول الله ﷺ أنه يستحب الحجامة في تسعة عشر من الشهر وواحد وعشرين^(٥).

ومهما يكن من ذلك فهناك بعض الاستثناءات.

(١) مكارم الأخلاق: ٧٥.

(٢) طب الأئمة: ٥٦.

(٣) مكارم الأخلاق: ٧٤، مستدرک الوسائل ١٣: ١٣٤٠ ح ١٤٨٤.

(٤) طب النبي ﷺ: ٣٦.

(٥) الخصال: ٣٨٥، عن محمد بن الحسن عن سعد بن عبد الله، عن أحمد بن أبي عبد الله البرقي، عن أبي الخزرج عن سليمان، عن أبي نصره عن أبي سعيد الخدري.

منها: خميس آخر الشهر، فقد روى الصدوق عن أبي عبد الله عليه السلام أنه قال: «من احتجم في آخر خميس من الشهر في أول النهار سل عنه الداء سلاً»^(١).

ومنها: ما ورد أن اليوم السادس صالح للتزويج والسفر والحجامة^(٢).

الحجامة في الأشهر الرومية

الملحوظ أن الأئمة عليهم السلام يأخذون الأشهر الرومية أو الفارسية بنظر الاعتبار بالنسبة للحجامة وغيرها مما يرتبط بفصول السنة لما فيها من الثبات وتعيين الفصول وشروعها وانتهائها.

والمستفاد من عامة الروايات أن حل الدم كحل الميه في الأنهار تزيد في الربيع وأول فصل الصيف لذوب الثلوج وتقل في الخريف والشتاء وحل الحجامة حل نزح البثر والنهر لتصفيته، وكذا يستفاد منها ملاحظة فصل زيادة الشمار والتغذية التي يزيد معها الدم.

فقد جاء في الرسالة الذهبية: «أما فصل الربيع فإنه روح الأزمان وأوله آذار وعدد أيامه ثلاثون يوماً وفيه يطيب الليل والنهار، وتلين الأرض، ويذهب سلطان البلغم ويهيج الدم إلى أن قل: ويستعمل فيه الفصد والحجامة»^(٣).

وروي عن أبي عبد الله عليه السلام: «أن أول ثلاثة تدخل في شهر آذار بالرومية، الحجامة فيه مصحة سنته بإذن الله تعالى»^(٤).

(١) الخصل: ٣٨٦.

(٢) البحار: ٥٦: ١٠٥.

(٣) الرسالة الذهبية: ١٣، البحار: ٥٩: ٣٦٢.

(٤) طب الأئمة: ٥٦، البحار: ٥٩: ١١٨.

وفي مورد شهر نيسان جاء في الرسالة الذهبية أنه يتحرك فيه الدم، ولم يذكر الحجامة^(١).

وأما فصل الصيف، فأوله حزيان، وقد ورد عن أبي الحسن عليه السلام أنه قال: «لا تدع الحجامة في سبع من حزيان، فإن فاتك فالأربع عشرة»^(٢).

وأما فصل الخريف فقد جاء في الرسالة الذهبية: «تشرين الأول أحد وثلاثون يوماً، فيه تهب الرياح المختلفة، وتنفس فيه ربح الصبا، ويحتمب فيه الفصد وشرب الدواء»^(٣).

وأما فصل الشتاء، فقد جاء في الرسالة الذهبية: «كانون الأول أحد وثلاثون يوماً، يقوى فيه العواصف، ويشتد فيه البرد... ويتقى فيه الحجامة والفصد»^(٤).

الحجامة في الأشهر الفارسية

والخبر الوارد في ذلك يذكر الفصد في الغالب ولا يتعرض للحجامة ومطلق إخراج الدم إلا في اليوم التاسع عشر من الشهر الفارسي فقد جاء عن الإمام الصادق عليه السلام: «وليحذر فيه إخراج الدم»^(٥)، وفي اليوم الثلاثين فقد جاء في روايتين أنه صالح للفصد وإهراق الدم، وفي رواية أخرى يكره فيه الفصد والحجامة^(٦).

(١) الرسالة الذهبية: ١٣، البحار: ٥٩: ٣٦٢.

(٢) مكارم الأخلاق: ٧٥.

(٣) الرسالة الذهبية: ١٣، البحار: ٥٩: ٢١٣.

(٤) الرسالة الذهبية: ١٣، البحار: ٥٩: ٣٦٤.

(٥) مستدرک الوسائل: ١٧٢ ح ٩٢٥٥.

(٦) مستدرک الوسائل: ١٧٤ ح ٩٢٥٥.

كيفية الحجامة وشرائطها

أول ما يشترط في الحجامة أن تكون في زمان زيادة الدم وقوة البدن بأن تكون بعد أن يأكل الإنسان شيئاً على خلاف ما يرويه بعض العامة من أن الحجامة على الريق الحجامة أمثل وأفضل.

ولذا روى الكليني بسنده عن عمار الساباطي قال، قال أبو عبد الله عليه السلام: «ما يقول من قبلكم في الحجامة؟»

قلت: يزعمون أنها على الريق أفضل منها على الطعام، قال: «لا، هي على الطعام أدرّ للعروق وأقوى للبدن»^(١). وروى الطبرسي عن أبي عبد الله عليه السلام: أنه قال: «لا تحتجم حتى تأكل شيئاً فإنه أدر للعروق، وأسهل لخروجه، وأقوى للبدن»^(٢).

ولذا ورد عن أبي عبد الله عليه السلام: «إياك والحجامة على الريق»^(٣).

ويستفاد من رواية أخرى اعتبار الشبع، فقد روي عن العالم عليه السلام أنه قال: «الحجامة بعد الأكل، لأنه إذا شبع الرجل ثم احتجم اجتمع الدم وخرج الداء، وإذا احتجم قبل الأكل خرج الدم وبقي الداء»^(٤).

والمستفاد من هذه الروايات لزوم تحرّي السبل التي تؤدي إلى خروج الدم بغزارة وشدة بعد اجتماعه وتراكمه، ويلزم أن يكون خروجه بسهولة، وإن كانت هذه التدابير تلزم في حجامة المواضع، دون حجامة التبيغ، لأن المطلوب فيها خروج الدم كيفما اتفق، ولو كان مع الشدة كان أفضل لإخراجه الداء معه.

(١) الكافي ٨: ٢٣٣-٤٠٧، عن محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد بن عيسى، عن الحجل، عن

ثعلبة بن ميمون، عن عمار الساباطي.

(٢) مكارم الأخلاق: ٧٣.

(٣) مكارم الأخلاق: ٧٣.

(٤) مكارم الأخلاق: ٧٣.

ويبقى الكلام في الخارج مع الدم مما تسميه الروايات بالداء، فهل هو المكروب أو رسوبات العروق أو جميعها ومع الالتفات إلى الرواية المارة في بحث الشيطان من علل الأمراض أن الشيطان يجري في العروق فضيقوا مجاريه بالجوع^(١)، ومن هذه الروايات قد يستفاد أن هناك علاقة بين امتلاء العروق بالدم وبين توسعها وأن لتوسعها دخلاً في سهولة انتقال المكروب وفي الحجامه خروجه، وكذا خروج باقي أسباب المرض من الرسوبات والدم المتكتل المتواجد في العروق الصغيرة عادة وغيرها.

ويؤيد أفضلية الحجامه بعد الأكل وحل قوة البدن الروايات الكثيرة الواردة في النهي عن الحجامه للصائم.

منها: ما رواه في الدعائم عنه ﷺ أنه سئل عن الصائم يحتجم؟ فقال: «لا، أكره له ذلك مخافة الغشي وأن تثور به مرة فيقي»، فإن لم يتخوف ذلك فلا شيء عليه ويحتجم إن شاء^(٢).

فقد دلت على أن الحجامه حل الجوع أو الصوم توجب ثوران المرة أو الغشيان، وإن دلت على أن البنى مختلفة وأن هذه العوارض تعرض على ضعفاء البنية.

ولكن هناك رواية تدل على أن النهي لأجل أن لا يضطر للإفطار، فقد روي عن علي رضي الله عنه أنه كان يكره للصائم أن يحتجم مخافة أن يعطش فيفطر^(٣) وفي رواية أخرى: كان أمير المؤمنين رضي الله عنه يكره أن يحتجم الصائم خشية أن يغشى عليه فيفطر^(٤). ولكن لا ينافي أن تكون العلة مركبة من المضار المترتبة على ذلك ومن الاضطرار إلى الإفطار.

(١) دراسة في طب الرسول المصطفى ﷺ (الأمراض): ٣٦٩.

(٢) دعائم الإسلام: ١: ٢٧٥.

(٣) النوادر للراوندي: ١٨٢، مستلرك الوسائل ٧: ٣٣٥-٣٣٥.

(٤) الفقيه: ٢: ١١٠-١١٦٥.

ويؤيد ذلك ما روي عن أبي عبد الله عليه السلام قوله: «لا بأس بأن يحتجم الصائم إلا في شهر رمضان؛ فإني أكره أن يغرر بنفسه إلا أن لا يخاف على نفسه، وإذا أردنا الحجامة في رمضان احتجمنا ليلاً»^(١).

وفي رواية صحيحة السند يرويها الكليني عن الحلبي عن أبي عبد الله عليه السلام قال: سألته عن الصائم أيجتجم؟ فقل: «إني أخوف عليه، أما يتخوف على نفسه؟» قلت: ماذا يتخوف عليه؟ قل: «الغشيان، أو تثور به مرة» قلت: أرأيت إن قوي على ذلك ولم يخش شيئاً؟ قل: «نعم إن شاء»^(٢). والروايات بهذا المعنى كثيرة، تدل على أن المسألة جدية أكثر مما يتصور للعامّة.

الشرط الثاني: غسل المحجم وتعقيمها.

فقد روي عن أبي عبد الله عليه السلام أنه دعا بالمحجم فقل له: «اغسل محجمك وعلقها»^(٣) والتعليق لعله من أجل التجفيف.

وورد في صفة طبابة النبي صلى الله عليه وآله عن علي عليه السلام قال: «طبيب دوار بطبه، قد أحى مواضعه»^(٤)، وعملية الإحماء هذه هي تعقيم قطعي لها.

الشرط الثالث: قراءة آية الكرسي

فقد روى الكليني بسند معتبر عن أبي عبد الله عليه السلام أنه قال: «اقرأ آية الكرسي واحتجم أي يوم شئت، وتصلق وأخرج أي يوم شئت»^(٥)، ولكن هذه الرواية ناظرة إلى الحجامة في الأيام المنهي عنها، وبخاصة حجامّة التبغ.

(١) الاستبصار ٢: ٩١ ح ٢٨٩، الوسائل ١٠: ١٠٠ ح ١٢٨٥.

(٢) الكافي ٤: ١٠٩، الوسائل ١٠: ٧٨، عن علي بن إبراهيم، عن أبيه ومحمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد جميعاً، عن ابن أبي عمير، عن حماد عن الحلبي.

(٣) مكارم الأخلاق: ٧٤، البحار ٥٩: ١٢٤.

(٤) نهج البلاغة: ٢٠٦.

(٥) الكافي ٨: ٢٧٣ ح ٤٠٨.

ويؤيد هذا المعنى ما رواه الصدوق بسنده عن محمد بن رباح القلاء، قال: رأيت أبا إبراهيم عليه السلام يحتجم يوم الجمعة، فقلت: جعلت فداك تحتجم يوم الجمعة؟ قال: «اقرأ آية الكرسي، فإذا هاج بك الدم ليلاً كان أو نهاراً فاقراً آية الكرسي واحتجم»^(١).

ولكن الرواية الأولى مطلقة تأمر بقراءة آية الكرسي للحجامة في جميع الأيام، ويؤيدها ما رواه في الجعفریات بسنده عن رسول الله ﷺ أنه قال: «لا تعادوا الأيام فتعلايكم، إذا تبيغ الدم بأحدكم فليحتجم في أي الأيام كان، وليقرأ آية الكرسي ويستخير الله ثلاثاً، ويصلي على محمد ﷺ وآله»^(٢).

ورواه في الدعائم إلا أن فيه: وليستغفر الله، بلك ويستخير الله^(٣)، وهو أولى؛ لأن النصوص أثبتت أنه ليس في حجامة التبيغ نظرة، ولا استخارة.

وفي رواية الفضل بن عمر قال: دخلت على الصادق عليه السلام وهو يحتجم يوم الجمعة فقلت: «أو ليس تقرأ آية الكرسي» فهي تدل على مفروغية قراءة آية الكرسي في كل حجامة.

الشرط الرابع: الاستخارة

تقدم في رواية الجعفریات الأمر بالاستخارة، ولكن في رواية الدعائم وليستغفر الله، فلا تثبت الاستخارة إلا في حالة الاختيار وإرادة الحجامة في غير اليوم الصالح لها؛ لعدم تصور ترك الحجامة في حل التبيغ إذا منعت الخيرة، خصوصاً وأن في بعض الأخبار: استخر الله ثلاثاً، فلا بد من حمله على حالة التردد والتخوف لعدم صلاحية اليوم أو عدم ضرورة الحجامة، أو هما معاً وهناك احتمال آخر وهو أن الاستخارة في الروايات تختلف عن المعهودة، وإنما هي قول «استخير الله» ثم ينظر ما يقع في ذهنه.

(١) الخصل: ٣٩٠ ح ٨٢

(٢) الجعفریات: ١٦٢.

(٣) دعائم الإسلام: ٢، ١٢٥ ح ٥١٢.

الشرط الخامس: الاستغفار والصلاة على النبي ﷺ

والاستغفار بناءً على رواية الدعائم، وهو معقول لما قدمنا في بحث الأمراض من إضرار الذنوب وإضرار المنحفظ منها في الأعضاء فراجع.

وأما الصلاة على النبي ﷺ فهي مفتاح كل خير ويترتب عليها آثار كبيرة ولعل منها نجاح الحجامة والانتفاع بها.

الشرط السادس: أكل السمك.

وهو شرط ترجيحي فقد روى الكليني بسنده عن معتب قل، قل لي أبو الحسن عليه السلام يوماً: «يا معتب اطلب لنا حيتاناً طرية، فإنني أريد أن احتجم» فطلبنا له فأتيته بها، فقل لي: «يا معتب سكبج لي شطرها واشو لي شطرها، فتغنى منها أبو الحسن وتعشى»^(١).

وليس في هذا الخبر دلالة على أن أكل الحيتان كان قبل الحجامة، فليس المراد أنه عليه السلام تغنى منها وتعشى ثم احتجم في ليلته أو في غيره.

وهناك رواية أخرى تدل على أن أكل السمك يكون بعد الحجامة وهي رواية الطبرسي عن الحميري قل: كتبت إلى أبي محمد عليه السلام أشكو إليه أن بي دماً وصفراء، فإذا احتجمت هاجت الصفراء، وإذا أخرجت الحجامة أضرب بي الدم، فما ترى في ذلك؟ فكتب عليه السلام إلي: «احتجم وكل على أثر الحجامة سمكاً طرية»^(٢).

الشرط السابع: أن يكون في يوم لا غيم فيه ولا ريح.

فقد جاء في الرسالة الذهبية: «ويحتجم في يوم صاف لا غيم فيه ولا ريح شديدة»^(٣).

(١) الكافي: ٦: ٣٣٣ ح ٢ الحسين بن محمد، عن معلى بن محمد، عن محمد بن علي الهمداني،

عن معتب، ورواه البرقي عن معلى بن محمد في الخامن: ٢: ٤٧٧ ح ٤٩١. والسكبج هو الطعام الذي يصنع من اللحم والخل والزعفران.

(٢) الكافي: ٦: ٣٢٤ ح ١٠، مكارم الأخلاق: ١٦٢.

(٣) الرسالة الذهبية: ٥٤.

الشرط الثامن: ترك الجماع قبله لمدة ١٢ ساعة

لما جاء في الرسالة الذهبية بعد ذكر الحجامة والقص: «ويجب في كل ما ذكرنا من إخراج الدم اجتناب النساء قبل ذلك باثني عشر ساعة»^(١) إذا كان المراد بالساعة هي ساعتنا اليوم، ويحتمل إرادة غير ذلك في زمانهم، فقد تعني الساعة الطائفة من الليل أو النهار، والاحتياط لذلك ترك الجماع يوماً كاملاً قبله.

الشرط التاسع: أكل الرمان.

وهو شرط ترجيحي، روى البرقي بسنده عن يزيد بن عبد الملك النوفلي، قال دخلت على أبي عبد الله عليه السلام وفي يده رمانة، فقل: يا معتب أعطني رماناً، فإني لم أشرك في شيء أبغض إليّ من أن أشرك في رمانة، ثم احتجم، فاحتجمت ثم دعا لي برمانة وأخذ رمانة أخرى ثم قل: يا يزيد أيما مؤمن أكل رمانة حتى يستوفيهما أذهب الله الشيطان عن إنارة قلبه أربعين يوماً...^(٢).

وهي تدل على أن الاستيفاء شرط، أي أكل جميع حب الرمانة من دون أن يترك حبة واحدة؛ ولذا طلب رمانة أخرى للداخل أعني يزيد بن عبد الملك.

وهناك رواية أخرى تدل على فائدته يرويها الطبرسي عن زيد الشحام قال كنت عند أبي عبد الله عليه السلام فدعا بالحجام، فقل له: «اغسل معاجك وعلقها» ودعا برمانة فأكلها فلما فرغ من الحجامة دعا برمانة أخرى فأكلها وقل: «هذا يطفى المرارة»^(٣).

الشرط العاشر: حلق موضع الحجامة.

(١) الرسالة الذهبية: ٥٤.

(٢) المحاسن ٢: ٥٤٤هـ، الكافي ٦: ٣٥٣هـ، عن محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد بن الحسين جميعاً، عن محمد بن اسماعيل بن بزيع، عن صالح بن عقبة، عن يزيد بن عبد الملك النوفلي.

(٣) مكارم الأخلاق: ٧٤.

يستفاد من بعض الأخبار أن المعمول في زمان الأئمة هو حلق موضع الحجامة، ولا شك في حسن ذلك إذا كان الموضع كثير الشعر مثل الرأس، فإن حلقه والحل هذه يكون مقدمة للحجامة، إذ مع وجود الشعر لا تستمكن الحجامة من الرأس ولا يحصل الخلاء بالشكل المطلوب، بالإضافة إلى احتمال اجتماع الأوساح تحت الشعر.

ولكن الروايات تدل على أن حلق الشعر كان معمولاً في مطلق الحجامة، فقد ورد: «إذا احتاج المحرم فليحتجم، ولا يخلق موضع المحجم»^(١) وفي رواية أخرى يرويه الحميري قل: وسألته هل يصلح له أن يحتجم؟ قل: «نعم ولكن لا يخلق مكان المحجم ولا يجزئه»^(٢).

كيفية الحجامة

والكيفية أن يتربع المحتجم أمام المحجم لما ورد: «فإذا أردت الحجامة فالجلس بين يدي الحجام وأنت متربع، وقل: بسم الله الرحمن الرحيم»، وتقرأ آية الكرسي كما مر.

ويظهر من الأخبار أن الأفضل في الحجامة أن يستعمل عدة محجم في زمان واحد بأن يضعها في مواضع متباعدة أو متقاربة، وينبغي أن يضع المحجم بشكل مناسب منطبقة على الجلد، وشرع بالمص الخفيف ثم يأخذ بتشديده شيئاً فشيئاً وذلك لتخفيف الألم، ثم يشدد المص في المرة الثانية والثالثة وهكذا.

فقد جاء في الرسالة الذهبية: «والذي يخفف من ألم الحجامة تخفيف المص عند أول ما يضع المحجم ثم يدرج المص قليلاً قليلاً، والثواني أزيد في المص من الأوائل، وكذلك الثالث فصاعداً، ويتوقف عن الشرط حتى يحمرّ الموضع جيداً بتكرير المحجم عليه ويلين الشرط على جلود لينة، ويمسح الموضع قبل

(١) دعائم الإسلام: ١: ٣٠٤.

(٢) قرب الإسناد: ٢٤٠ ح ٩٤٦.

شرطه بالدهن»^(١) والمراد بتليين الشرط جعله هيناً سهلاً لنا من دون شدة وعنف وقوة بخلاف الجلود اليابسة الشديدة، فكل بحسب ما يناسبه.

وفي رواية أخرى يرويه الصدوق أن أبا عبد الله عليه السلام أراد الحجامة فالتفت إلى غلامه ربيع فقال: «يا ربيع اشدد قصب الملازم، واجعل مصك رخياً، واجعل شرطك زحفاً»^(٢)، والقصب هو رأس الحجمة يشد بعد المص بجلد كي لا يدخل الهواء على الظاهر.

ومعنى اجعل شرطك زحفاً أي جرّه جرّاً ضعيفاً قليلاً، ولا يكون نبتاً وليكن من دون إسراع.

ثم جاء في الرسالة الذهبية: «ويخرج من الدم بقدر ما ترى من تغيره»^(٣) وفيه احتمالان، أحدهما يخرج منه ويخرج منه حتى يخرج الدم المتغير لطول المكث واختلال النسب ومخالطة المرض ولوازمه، والاحتمال الآخر: هو أن يخرج من الدم بمقدار التغير الموجود في الدم، فإذا كان التغير كثيراً أخرج دماً كثيراً وإذا كان تغيره قليلاً أخرج دماً قليلاً، والكل محتمل وإن كان الثاني أرفق.

دعاء الحجامة

جاء في فقه الرضا عليه السلام: «إذا أردت الحجامة فاجلس بين يدي الحجام وأنت متربع وقل: بسم الله الرحمن الرحيم أعوذ بالله الكريم في حجامتي من العين في الدم ومن كل سوء وأعلال وأمراض وأسقام وأوجاع، وأسألك العافية والمعافاة والشفاء من كل داء»^(٤).

(١) الرسالة الذهبية: ٥٤.

(٢) الخصال: ٣٨٩، عن أبيه، عن سعد بن عبد الله عن يعقوب بن يزيد عن مروان بن عبيد، عن محمد بن سنان، عن معتب بن المبارك قل: دخلت على أبي عبد الله عليه السلام في يوم خميس وهو يحتجم.

(٣) الرسالة الذهبية: ٥٤.

(٤) فقه الرضا عليه السلام: ٣٩٤.

وهذا أكمل ما روي، ولكن يظهر منه أن الدعاء قبل الحجامة أو هو

أعم

بينما يروي ابن سايور بسنده عن أبي جعفر عليه السلام أنه قل لرجل من أصحابه: «إذا أردت الحجامة فخرج الدم من محامك فقل قبل أن تفرغ، وقل والدم يسيل:

بسم الله الرحمن الرحيم: أعوذ بالله الكريم من العين في الدم ومن كل سوء في حجامتي هنه».

وهذه الرواية أفضل سنداً من السابقة، وهي تؤكد على كلمة «سوء» لأن الإمام قل بعدها: «إنك إذا قلت هذا فقد جمعت الأشياء كلها، إن الله عزوجل يقول في كتابه: ﴿وَلَوْ كُنْتَ تُعْلَمُ الْغَيْبُ لَمَسْتَكْرَتٌ مِنَ الْخَيْرِ وَمَا مَسْنِيَّ السُّوءِ﴾ يعني الفقر، وقل جل جلاله: ﴿وَلَقَدْ هَمَّتْ بِهِ وَهَمَّ بِهَا لَوْلَا أَنْ رَأَى بُرْهَانَ رَبِّهِ كَذَلِكَ لَتَصْرِفَ عَنْهُ السُّوءَ وَالْفَحْشَاءَ﴾ فالسوء ههنا الزنا، وقل عزوجل في قصة موسى عليه السلام: ﴿وَأَدْخَلْ يَدَكَ فِي جَيْبِكَ تَخْرُجَ بَيْضًا مِنْ غَيْرِ سُوءٍ﴾ يعني من غير مرض، واجمع ذلك عند حجامتك والدم يسيل بهذه العوذة المتقدمة^(١).
ورواه الصدوق بسنده عن أبي عبد الله عليه السلام^(٢).

توصيات لما بعد الحجامة

١- اجتناب دخول الحمام.

(١) طب الأئمة: ٥٥، محمد بن القاسم بن منجاب عن خلف بن حماد عبد الله بن مسكان، عن جابر بن يزيد الجعفي، قل، قل أبو جعفر عليه السلام.

(٢) معاني الأخبار: ١٧٢، عن أبيه، عن سعد بن عبد الله، عن أحمد بن محمد بن خالد عن أبيه، عن عبد الله بن سنان، عن خلف بن حماد عن رجل، عن أبي عبد الله عليه السلام.

والحمام هو البيت الحار المعد للغسل، فقد جاء في الرسالة الذهبية: «ولا تدخل يومك ذلك الحمام فإنه يورث الداء» ولعل المراد من قوله «يومك» هو يوم وليلة، أي أربعة وعشرين ساعة، ويحتمل يوم لوحده، أي ١٢ ساعة.

وقل بعدها: «وصب على رأسك وجسدك الماء الحار ولا تفعل ذلك من ساعتك، وإياك والحمام فإن الحمى الدائمة يكون فيه»^(١) فالمراد صب الماء بعد أكثر من ساعة من دون دخول الحمام.

٢- الاغتسل من الحجامة.

فقد روى ابن سابيور بسنده أن أمير المؤمنين عليه السلام كان يغتسل من الحجامة والحمام، قال شعيب: فذكرته لأبي عبد الله الصديق عليه السلام فقال: «إن النبي ﷺ كان إذا احتجم حاج به الدم وتبيخ، فاغتسل بالماء البارد»^(٢).

فهي تدل على الاغتسل من الحجامة ولكن لم تذكر أنه مباشرة أو بعد فترة، نعم في الرسالة الذهبية: «وصب على رأسك وجسدك الماء الحار، ولا تفعل ذلك من ساعتك» على ما نقله في البحار، وفي المستدرک «ولا تغفل ذلك من ساعتك» والأول أنسب، ولو أراد النهي عن الغفلة لقل «ولا تغفل عن ذلك».

فهي تدل على تأخير ذلك ساعة.

٣- إلقاء خرقة على موضع الحجامة.

فقد جاء في الرسالة الذهبية: «إذا اغتسلت من الحجامة فخذ خرقة مرعزي فألقها على محجمك أو ثوباً لينا من قز أو غيره»^(٣) والمرعزي اللين من

(١) الرسالة الذهبية : ٥٤.

(٢) طب الأئمة : ٥٨، عن أبي زكريا بن آدم، عن صفوان بن يحيى، عن ابن بكير، عن شعيب العرقوفي، عن أبي إسحاق الأزدي، عن أبي إسحاق السبيعي عن ذكره.

(٣) الرسالة الذهبية : ٥٤.

الصوف، والمهم أن يكون ثوباً ليناً لا يؤذي الجروح و الأفضل أن يكون من الحرير أو الصوف الناعم، أو القطن.

٤- تناول بعض الأشربة.

فقد جاء في الرسالة الذهبية: «وخذ قدر حمصة من الترياق الأكبر وامزجه بالشراب المفرح المعتدل وتناوله، أو بشراب الفاكهة، وإن تعذر ذلك فشراب الاترج، فإن لم تجد شيئاً من ذلك فتناوله بعد عركه ناعماً تحت الأسنان واشرب عليه جرعة ماء فاتر، وإن كان في زمان الشتاء والبرد فاشرب عليه السكنجيين العنصلي العسلي، فإنك متى فعلت ذلك أمنت من اللقوة والبرص والبهق والجذام بإذن الله تعالى»^(١).

الترياق دواء يستعمل لدفع السموم، ويقال اسمه الفاروق، والشراب المفرح يأتي الكلام عنه في كتاب الوقاية.

والسكنجيين شراب يتخذ من الخل والعسل أو السكر، والعبارة في بعض النسخ السكنجيين الخلي، وفي أكثر النسخ سكنجيين عسلي، والعنصلي هو المعمول من خل العنصل وهو البصل البري، واللقوة هي انحراف الوجه وميله إلى جانب.

٥- أكل الرمان

تقدمت الروايات الدالة على أكل الرمان قبل الحجامة وبعدها، ونضيف هنا رواية يرويها في طب الأئمة عن أبي الحسن العسكري عليه السلام قال: «كل الرمان بعد الحجامة - رماناً حلواً - فإنه يسكن الدم ويصفي الدم في الجوف»^(٢).

(١) الرسالة الذهبية : ٥٤.

(٢) طب الأئمة: ٥٩، مستترك الوسائل ١٣: ١٣٣، ١٤٨٢٩.

ولا يخالفه ما في الرسالة الذهبية: «وامتص من الرمان المز، فإنه يقوي النفس ويحيي الدم»^(١)، مع أن المز ما كان طعمه بين الحموضة إلى الحلاوة، لأجل أن هذه تأمر بلصص وتلك بالأكل، بينما تجعل الأولى أثره سكونة الدم وصفائه، وتجعل الثانية أثره تقوية النفس وإحياء الدم، فالكيفية مختلفة والأثر مختلف، ومعناه أنهما أمران كل واحد منهما على حدة له أثره وكيفيته، فأكل الرمان الحلو محبذ، وكذا مص الرمان المز محبذ، ولا تنافي بينهما.

بقي أن الرواية عبّرت عن مص الرمان المز بأنه يحيي الدم، مما يدل على أن الدم قبل الحجامة يكون في بعض الأحوال بلا حيوية ولا نشاط ولا آثار نافعة ولا نموّ ولا ازدياد، بينما إذا احتجم الإنسان وامتص من الرمان المز يحيي الدم ويكون له حيوية ونشاط وآثار نافعة ونمو وازدياد.

٦- عدم أكل الطعام المالح

فقد جاء في الرسالة الذهبية: «ولا تأكل طعاماً ملحاً بعد ذلك بثلاث ساعات، فإنه يخاف أن يعرض بعد ذلك الجرب»^(٢). وقد تخصّص رواية أخرى باللحم المملوح فقد ورد: «واللحمان المملوحة وأكل السمك المملوح بعد الفصد والحجامة يعرض منه البهق والجرب»^(٣).

٧- الأكل المفضل بعد الحجامة

جاء في الرسالة الذهبية: «وإن كان شتاءً فكل من الطياهيح إذا احتجمت، واشرب عليه من الشراب المذكى الذي ذكرته أولاً، و الطياهيح جمع طيهوج طائر، والشراب المذكى ذكره في الرسالة يعمل من الزبيب النقيع والعسل والزنجبيل والقرنفل والدارجيني والزعفران والهندباء والمصطكي، يأتي وصفه في كتاب الوقاية إن شاء الله.

(١) الرسالة الذهبية : ٥٤ .

(٢) الرسالة الذهبية : ٥٤ .

(٣) مستدرک الوسائل ١٦ : ٤٥٨ .

ثم قل: «وأما في الصيف، فإذا احتجمت فكل السكباج والهلالم والمصوص أيضاً والحامض» والسكباج طعام يصنع من خل وزعفران ولحم، والهلالم طعام يتخذ من لحم عجلة بجلدها، والمصوص طعام يتخذ من لحم ينقع في الخل ويطبخ، والجامع هو أن يأكل لحم واخل.

٨- التدهين بعد الحجامة

فقد جاء في الرسالة الذهبية عن التدهين بعد الحجامة في الشتاء: «وادهن موضع الحجامة بدهن الخيري أو شيء من المسك وماء ورد، وصب منه على هامتك ساعة فراغك من الحجامة».

وعن التدهين في الصيف قل: «وصب على هامتك دهن البنفسج بماء الورد وشيء من الكافور»

٩- ترك كثرة الحركة والغضب والجماع

لما في الرسالة: «وإياك وكثرة الحركة والغضب ومجاعة النساء ليومك»^(١).

١٠- أكل السمك الطري لمن به مرة

روى الكليني عن محمد بن يحيى قل: كتب بعض أصحابنا إلى أبي محمد عليه السلام يشكو إليه دماً وصفراء فقال: إذا احتجمت هاجت الصفراء، وإذا أخرت الحجامة أضرتني الدم، فما ترى في ذلك؟ فكتب عليه السلام: «احتجم وكل على أثر الحجامة سمكاً طرياً كباباً» قل: فأعدت عليه المسألة بعينها، فكتب عليه السلام: «احتجم وكل على أثر الحجامة سمكاً طرياً كباباً بماء وملح» قل: فاستعملت ذلك فكننت في عافية وصار غذائي.

(١) مستدرک الوسائل ١٦: ٤٥٨.

ولو كان محمد بن يحيى رأى الكتاب لكانت عالية السند، ورواه الطبرسي عن الحميري قال: كتبت إلى أبي محمد عليه السلام ^(١) ولكن يبقى السؤال لماذا أضاف الإمام الماء والملح إلى السمك الطري، ولعله لاستساغته والشهوة إلى أكله.

وإلا فأكل الطعام المالح مضموم، قد يستفاد ذلك من ترده أولاً ثم أنه جعله غذاءه الدائم.

١١- تناول السكر

روى في كتاب الطب بسنده عن أبي عبد الله عليه السلام أنه احتجم فقال: يا جارية هلمي ثلاث سكرات، ثم قل: «إنَّ السكر بعد الحجامة يورد الدم الصافي ويقطع الحرارة» ^(٢).

وفي نقل الطبرسي: «إنَّ السكر بعد الحجامة يردُّ الدم الطمي ويزيد في القوة» ^(٣) والظمي يعني المرتفع والمالئ.

وفي نقل العلامة المجلسي: «يرد الدم الطري ويزيد في القوة» ^(٤) والظمي مقابل اليابس الغليظ.

ومهما يكن من ذلك فقد جذبت هذه الروايات تناول ثلاث سكرات، ويبدو أنه كان للسكر قدر معلوم والمراد بها السكر المتبلور مما يسمى عندنا بالنبات.

(١) الكافي ٦: ٣٢٤ ح ١٠ مكارم الأخلاق: ١٦٢.

(٢) الطب: ٥٩، عن إبراهيم بن سنان، عن أحمد بن محمد الدارمي، عن زرارة عن أبي عبد الله عليه السلام.

(٣) مكارم الأخلاق: ٧٤.

(٤) البحار: ٥٩، ١٢٣ ح ٩٣.

وليس المقصود من تناول السكر والرمان والسمك هو تناول كل ذلك معاً، وإنما المراد أن كل واحد منها نافع وله فوائد إذا تناوله المحتجم لوحده.

١٢- تناول الهندباء والخل

روي عن أبي بصير قل، قل أبو جعفر عليه السلام: «أي شيء تأكلون بعد الحجامة؟» فقلت: الهندباء والخل، قل: «ليس به بأس»^(١)، والذي يبدو أنه خالٍ من الضرر، وليس فيه من المنافع المذكورة للأغذية السابقة.

تنبيهات:

الأول: مقدار الحجامة

والذي يظهر من الرسالة الذهبية أن الحجامة تابعة لعمر الإنسان، فابن العشرين يتمكن أن يحتجم كل عشرين يوم مرة، وابن الثلاثين كل ثلاثين يوم مرة وهكذا في طرف الزيادة، قل عليه السلام: «ولیکن الحجامة بقدر ما يمضي من السنين: ابن عشرين سنة يحتجم في كل عشرين يوماً، وابن الثلاثين في كل ثلاثين يوماً مرة واحدة، وكذلك من بلغ من العمر أربعين سنة يحتجم في كل أربعين يوماً، وما زاد فتحسب ذلك»^(٢)، وظاهر قوله فتحسب ذلك، أن ابن خمس وأربعين يحتجم في كل خمس وأربعين مرة، وهكذا.

وأما في طرف النقيصة أي الأقل من عشرين سنة، فلا يمكن التزام ذلك على الرغم من أن الإنسان في السنين الأولى من عمره يكون في سلطان الدم، وذلك لأنه يلزم منه أن يحتجم ابن سنة كل يوم مرة، ولكن ورد أنه إذا بلغ الصبي أربعة أشهر يحجم في كل شهر مرة، ولا بد أن هذا يستمر إلى العشرين الذي جاء الدليل فيه على أنه يحتجم كل عشرين يوم مرة، فمن كان

(١) مكارم الأخلاق: ٧٤.

(٢) الرسالة الذهبية : ٥٤.

عمره دون عشرين سنة وأكثر من أربعة أشهر فأقل الفصل بين الحجامين له شهر، وما زاد على العشرين فبالنسبة.

ومع الالتفات إلى المنع عن الحجامة في الشتاء والخريف، فيكون ذلك الحساب في فصلي الصيف والربيع، وعليه فغايته كل عشرين يوم أو ثلاثين يوم حسب العمر في هذين الفصلين.

والأفضل أن نلتزم بذلك فيما لو كانت علائم التبيغ موجودة، وليس في جميع الأحوال، وإنما تريد هذه الرواية بيان أصل الفصل بين الحجامين، لا استمرار الحجامة كل عشرين يوم.

الثاني: حجامَة من به ضعف

روى في طب الأئمة بسنده عن طلحة بن زيد قال: سألت أبا عبد الله عليه السلام عن الحجامة السبت، قال: «يضعف» قلت: إنما علّيتي من ضعفي وقلة قوتي، قال: «فعليك بأكل السفرجل الحلو مع حبه، فإنه يقوّي الضعف ويطيب المعلة ويزكي المعلة»^(١).

فالذي يفهم أن من به ضعفاً لا يحتجم ويتناول بدل الحجامة السفرجل الحلو بحبه، ليتقوى.

الثالث: الحجامة لفقر الدم

يستفاد من الأخبار التي تعتبر الحجامة كعادة، مثل قول النبي ﷺ: «نعم العيد الحجامة» أي العادة، هي أن الحجامة تزيد في الدم إذا كان الإنسان قليل الدم، بيد أنها تنشط مولدات الدم وتجعلها أكثر حيوية، وحال مولدات الدم

(١) طب الأئمة: ١٣٦، الأشعث بن عبد الله بن الأشعث من ولد محمد بن الأشعث بن قيس الكلبي، عن إبراهيم بن المختار من ولد المختار بن أبي عبيدة، عن محمد بن سنان، عن طلحة بن زيد.

حل كثير من أعضاء البدن تتفعل بالتمرين والاستخدام، فلذا قيل إن من اعتاد الحجامة فليس له أن يترك تلك العلة، وليس ذلك إلا لزيادة الدم والحاجة إليه في الوقت المعتاد.

الرابع: حجامة من به صفراء

من كانت به صفراء لا بأس أن يحتجم، خصوصاً إذا ظهرت عليه علامة التبيخ ولكن ينبغي أن يأكل بعد الحجامة سمكاً طرياً كما مر.

الخامس: بدل الحجامة

ليست الحجامة هي الدواء الوحيد على الدوام، بل حتى في صورة ظهور علائم الدم يتمكن الإنسان من الاستعانة بعلاج آخر مثل ماء نيسان إذا قرأ عليه الحمد والمعوذات سبعين مرة، فقد روي عن النبي ﷺ أنه قال: «والذي بعثني بالحق نبياً إن جبرئيل قال: إن الله يرفع عن النبي يشرب من هذا الماء كل داء في جسده ولا يشتكي المعلقة ولا الدود ولا يصيبه قولنج، ولا يحتاج إلى الحجامة»^(١) وقد يستفاد منها كونه وقاية من هيجان الدم مثلاً وليس علاجاً إذا حصل الهيجان.

والآخر هو الفصد، ففي الرسالة الذهبية بعد ذكر حجامة النقرة وحجامة الأخدعين قال: «وربما ناب الفصد عن جميع ذلك»^(٢).

وهناك أمور أخرى تنفع لهيجان الدم تعرضنا لها في كتاب الأمراض.

السادس: الحجامة في المناطق الباردة

يرى البعض أن الحجامة إنما تصلح للمناطق الحارة؛ لميل الدم إلى سطح البدن، ولأن خطاب الحجامة لأهل الحجاز، وله مؤيدات فإن أكثر ما نقل عن

(١) مستدرك الوسائل ١٧: ٢٣.

(٢) مستدرك الوسائل ١٧: ٢٣.

٥٦٨ دراسة في طب الرسول المصطفى ﷺ، العلاج العام

الإمام الصادق عليه السلام هو الحجامة، أي أنه كان يحتجم كثيراً، وكان بلده هو الحجاز، بينما المنقول عن الإمام الرضا عليه السلام في الغالب هو الفصد وبلده هو خراسان، فقد تقدم في عدة روايات أن الراوي يقول: دخلت على أبي عبد الله عليه السلام وهو يحتجم، بينما المنقول عن الإمام الرضا عليه السلام الفصد.

ولكن نجد أن الرسالة الذهبية التي كتبها الإمام الرضا عليه السلام للمأمون تؤكد على الحجامة وأنواعها وفوائدها، وإنما كتبها له في خراسان كما يعلم من أولها.

ثم إن الروايات والأخبار مطلقة غير مختصة بأهل الحجاز والمناطق الحارة، مع إمكان تكميد موضع الحجامة بللاء الحار، فقد جاء في الرسالة الذهبية: «والواجب تكميد موضع الفصد بللاء الحار ليظهر الدم، وخاصة في الشتاء فإنه يلين الجلد ويقلل الألم ويسهل الفصد فهو وإن كان في الفصد، ولكن العلة المذكورة فيه عامة تتأني في الحجامة أيضاً، وهذه الرواية تذكر أن الفصد أيضاً يحتاج إلى الحرارة.

هذا كله بالإضافة إلى مثل زماننا مع وجود وسائل التدفئة والغاز والنفط فلا أظن أنه يفرق فيه الحل بين أهل الحجاز وخراسان مثلاً.

السابع

لا يبعد عن التصورات دخل مثل حالة التقزز التي تطرأ على الشخص حين الحجامة في حصول الشفاء، لأنها تعطي للنفس قوة يتغلب معها الجسم على المرض، فمحاولة النفس لتلافي ألم الحجامة يوجد قوة من الجانب الأخر للسيطرة على المرض، أستفيد ذلك من مثل عد الرسول عليه السلام الدواء هو الحجامة والكفي، فإنهما يشتركان في هذا الحل وإن نهى النبي عليه السلام عن الكفي لما يوجده من التشويه، وهناك حكيم أخرى تظهر بمرور الأيام.

بسم الله الرحمن الرحيم

النتائج النهائية لبحث الحجامة

- الحجامة من دواء الأنبياء
- وصية الملائكة بالحجامة
- نزول جبرئيل على النبي ﷺ بالحجامة
- الحجامة لا بد منها
- ما أصاب الرسول ﷺ وجع إلا وكان مفرغه إلى الحجامة
- الحجامة خير ما يتداوى به
- الحجامة ثلث الدواء أو ربه
- الحجامة الصحيحة دواء لا ضرر فيه ولا عوارض.
- الحجامة أنواع وأقسام.
- النوع الأول حجمة التبيغ وهيجان الدم.
- إذا تبيغ الدم بادر إلى الحجامة لا يقتلك الدم.
- لا يشترط في حجمة التبيغ زمان ولا مكان ولا آلة معينة (والأفضل الحجامة في الكاهل).
- إذا تبيغ الدم فاحتجم وإن لم تأكل شيئاً أو كنت صائماً وهي بعد الأكل أفضل على الدوام.
- إذا هاج الدم فاحتجم أي الأيام لا يتبيغ بك الدم.
- الهيجان هو شدة حركة واضطرابه وظهور آثاره على البدن
- إذا حصل انسداد في العروق أو ضيق فاحتجم ولا تؤخر الحجامة قريباً من موضع الانسداد.

- إذا صار الدم غليظاً غير طري فاحتجم.
- إذا تغير الدم عن لونه وحاله الطبيعي فاحتجم.
- إذا لم يتمكن البدن من دفع عناصر الدم المحترقة فاحتجم.
- إذا حصل اختلال في نسب الدم فاحتجم كي تتعادل.
- إذا زاد الدم عن حدّه فاحتجم في الكاهل.
- إذا ظهرت الحكمة فاحتجم في القلمين أو الكاهل، مرة إلى ثلاث مرات.

- إذا ظهرت البثرة في الجسد فاحتجم في الكاهل.
- إذا حصل عنك خدر وتنميل (دبيب الدواب) فاحتجم.
- إذا حصل الدوران والدوخة فيادر إلى الحجامة ولا تؤخرها والأفضل في الرأس ثم الأخدعين ثم الكاهل.
- إذا كثر النعاس والميل إلى النوم فاحتجم في الرأس أو الأخدعين أو الكاهل.

- إذا مرضت وكان وجهك أحمر فاحتجم في الرأس أو الكاهل.
- إذا حممت أو أحسست بالحرارة فاحتجم مرة أو مرتين.
- لا تؤخر حجامة التبيغ أكثر من انتظار آخر النهار.
- قد يعني بعض التدابير عن الحجامة مثل استعمال الفصد (التبرع بالدم) واستعمل مصفيات الدم كالرمان والأجاص والخس وغيرها.

حجامة المواضع

(العلاجية)

- تخلية العضو المصاب من الدم دواء له.

- حجامة وسط الرأس دواء وشفاء لكل داء إلا السام(مرض الموت).
- الحجامة في وسط الرأس على بعد شبر من طرف الأنف وقر من بين الحاجبين.
- المصاب بالجنون يحتجم في رأسه من اليوم الثاني عشر للشهر وحتى الواحد وعشرين في صبح الخميس أو عصره أو عصر الاثنين أو الأحد أو السبت، ولا يحتجم في غير هذه الأيام.
- المصاب بالجذام يحتجم في رأسه فيما أواسط الشهر ما عدا الثلاثاء والأربعاء والجمعة.
- المصاب بالبرص يحتجم في رأسه أواسط الشهر في غير الأيام الثلاثة.
- المصاب بالأكلة يحتجم في رأسه.
- المبتلى بوجع الضرس يحتجم في رأسه أو في الأذنين.
- من كان في عينه غشاوة يحتجم في رأسه في وسط الشهر.
- صاحب الصراع يحتجم في رأسه في وسط الشهر في الأيام الصالحة.
- علاج النعاس الدائم وكثرة النوم هو الحجامة في وسط الرأس وفي وسط الشهر.
- ثقل الرأس يعالج بحجامة النقرة(أسفل خلف الرأس) إلا أنها تورث النسيان.
- الطفل إذا بلغ أربعة أشهر وكان كثير اللعب والحرارة يحتجم في النقرة كل شهر في الأيام الصالحة.
- أمراض الفم يحتجم لها تحت الذقن.
- فساد اللثة والتهابها يحتجم الذقن.

- وجع الأسنان يحتجم له تحت الذقن.
- الخفقان في القلب يحتجم له على الكاهل ما بين الثاني عشر إلى الواحد والعشرين من الشهر.
- الامتلاء والتخمة ينفع لها حجامه الساقين
- الأمراض المزمنة في الكلى يحتجم لها في الساقين ما بين ١٢-٢١ من الشهر عدا الثلاثاء والأربعاء والجمعة.
- أمراض المثانة يحتجم لها في الساقين في الأيام المارة.
- أمراض الرحم ينفع لها حجامه الساقين في الأيام
- المرأة التي ينقطع حيضها ويقل دمها، تحتجم في الساقين.
- حجامه الساقين لها فوائد كثيرة ولكنها تنهك الجسد وقد يعرض منها الغشي الشديد.
- صاحب البثور والدمامل يحتجم في الساقين في الأيام الصالحة.
- وردت حجامه ما بين الوركين ولم تذكر الأخبار فوائدها.
- مرض الحكمة والجرب يحتجم له من القدمين ما بين العرقوب (العصب فوق العقب) والكعب (العظم الناتج فوق القدم) في الأيام الصالحة.
- مرض الحكمة يحتجم له في أحد العقبين ثلاثاً.
- وردت حجامه باطن الرجل ولم يذكر فوائدها.
- ضعف العقل يعالج بالحجامه.
- ضعف البصر وغشاوته تعالجه الحجامه.
- وجع الضرس والأسنان تعالجه الحجامه وخصوصاً حجامه الأخدعين، وليكن في الأيام.

النوع الثالث

الحجامة الوقائية

- الحجامة يوم الثلاثاء في السابع عشر أو التاسع عشر أو الواحد وعشرين وقاية لأمراض السنة.
- الحجامة بصورة عامة وقاية من وجع الرأس والأضراس والجنون والجذام والبرص.
- إذا نظر الإنسان إلى أول محجمة من دمه يكون وقاية من الواهنة (وجع العنق) إلى الحجامة الأخرى.
- الحجامة إذا نظر الإنسان إلى أول محجمة من دمه وقاية من الرمذ إلى الحجامة الأخرى.

- الحجامة وقاية من مرض الإكلة (الحكة الشديدة)

زمان الحجامة

- لا بأس بالحجامة يوم السبت ولكنها تضعف
- الحجامة يوم الأحد أنزل للداء وربما كانت شفاء من كل داء.
- الحجامة يوم الاثنين وخصوصاً بعد الظهر تسلّ الداء سلاً.
- في يوم الثلاثاء ساعة من احتجم فيها قد لا ينقطع نزف الدم حتى يموت الشخص.
- الثلاثاء يوم الدم والأولى عدم تهييجه بالحجامة إلا أن يتبيخ بالشخص الدم فليقرأ آية الكرسي وليحتجم.
- الحجامة يوم الثلاثاء في سبع عشرة من الشهر وقاية للسنة القادمة.
- لا تصلح الحجامة يوم الأربعاء إلا حجمة التبيخ يقرأ آية الكرسي ويحتجم.

- لا تضر الحجامة يوم الأربعاء لمن لا يعتقد بشؤمه واحتجم على خلاف أهل الطيرة.
- الحجامة يوم الخميس أفضل الحجامة خصوصاً قبل الظهر.
- الحجامة في آخر خميس من الشهر تسلب الداء سلاً.
- في الجمعة ساعة لا يجتمع فيها أحد إلا مات، وهي ساعة الزوال، فلا يجتمع إلا من تبيغ به الدم ويقراً آية الكرسي.
- ليس لحجامة التبيغ يوم معين ولا ساعة معينة.
- أيام الحجامة الصالحة من اليوم الثاني عشر وحتى الخامس عشر لأن الدم يزيد بزيادة الهلال وينقص بنقصانه.
- الأيام السابع عشر والتاسع والواحد والعشرين من الشهر العربي يصلح فيها الحجامة.
- الدم في عروق البدن كليله في الأنهار، يزيد في الربيع وأول الصيف، ويحمل معه الكدورة إذا قوى جريانه، ويجمع فيه الزوائد إذا ركدت، وعلاجها التصفية والنزح وتعاقب الجريات، وهذا ما تفعله الحجامة.
- الحجامة لا تصلح في فصلي الخريف والشتاء إلا لمن اضطر.
- ورد الأمر بالحجامة في سبع حزيران وإلا ففي أربع عشرة.
- الحجامة بعد الأكل أقوى للبدن وأدر للعروق.
- لا تصح الحجامة للصائم إلا من أضر به الدم.
- يلزم غسل أدوات الحجامة وإحماؤها بالنار وتحفيفها.
- تجب قراءة آية الكرسي قبل الحجامة.
- يجذب الاستغفار والصلاة على النبي وآله ﷺ قبل الحجامة.
- يشترط أن لا يكون اليوم غائماً ولا شديد الريح.

- يترك الجماع قبل الحجامة ١٢ ساعة.
- يأكل المحتجم الرمان أو السمك الطري قبل الحجامة.
- يفضل حلق موضع الحجامة وخصوصاً حجمة الرأس.
- الأولى أن يجلس المحتجم متربعا أمام الحاجم.
- يضع الحاجم الحجمة بدقة ويشرع بالمص الخفيف ثم يشده شيئاً فشيئاً من أجل تخفيف ألم الحجامة.
- يكرر المص ويكون المص في الثانية أشد منه في الأولى، والثالثة أشد من الثانية وهكذا.
- ينتظر الحاجم حتى يحمر الموضع جيداً.
- يلين الحاجم الشرط ويجعل شرطه زحفاً لا نباتاً.
- يخرج من الدم بقدر ما يرى من تغيره، أي حتى يخرج دم متعادل، أو يخرج بمقدار التغير فإن كان كثيراً أخرج دماً كثيراً، وإن قليلاً أخرج دماً قليلاً.
- دعاء الحجامة تقول والدم يسيل :أعوذ بالله الكريم من العين في الدم ومن كل سوء في حجامتي هذه.
- لا يدخل المحتجم الحمام بعد الحجامة لأنه يورث الحمى الدائمة.
- يغسل موضع الحجامة، ويصب على رأسه وجسده الماء الحار بعد ساعة من الحجامة.
- يشرب المحتجم عصير الفواكه وفي الشتاء يشرب السكنجبين العسلي.
- يجذ أكل الرمان الحلو، أو امتصاص الرمان المز بعد الحجامة.
- من كان به صفراء ودم يأكل على أثر الحجامة سمكاً طرياً كباباً(مشوياً).

-ترك أكل الطعام المالح وخصوصاً اللحوم المملوحة المجففة والسّمك المملوح المجفف ثلاث ساعات بعد الحجامة.

-يجبذ أكل اللحم والخل بعد الحجامة.

-يجبذ أكل ثلاث سكرات بعد الحجامة.

-يدهن موضع الحجامة بدهن الخيري وشيء من السمك وماء الورد ويصب منه على هامته.

-ترك كثرة الحركة والغضب والجماع لمدة ١٢ ساعة.

-عدد مرات الحجامة يتبع العمر فمن له عشرون سنة يفصل بين الحجامتين عشرين يوماً على الأقل، ومن له ثلاثون عاماً يفصل بينهما بثلاثين يوم وهكذا ومن له أقل من عشرين عاماً يفصل بينهما شهراً على الأقل.

-لا يحتجم من أصابه الضعف ويعمد إلى أكل السفرجل الحلو بحبه.

-لا مانع من الحجامة لمن به فقر الدم؛ لأن الحجامة تنشط مولدات الدم وتزيده.

الفصد

لم يرد التأكيد على الفصد مثل ما ورد التأكيد على الحجامة، ولم تتعرض الأخبار لشروط الفصد وفوائده إلا القليل، على الرغم من كون الفصد كان شائعاً في زمان الأئمة عليهم السلام، ونهاية ما ورد عنه أخبار آحاد متفرقة، لا يمكن الاعتماد عليها بشكل قطعي، مع وجود إجمال في أمهات أخبارها سنشير إليه.

ولما كانت المراحل التي طويناها في الحجامة عبارة عن بيان أهميتها وأنواعها وزمانها وشروطها وكيفيةها ومعقاتها وغيرها، ونحن نفضل الكلام في تلك المراحل في الفصد.

أما أهمية الفصد:

فقد روي أن النبي ﷺ جعلها أفضل من العملية الجراحية على الرغم من موفقيتها وقد أوردنا الرواية بكاملها في بحث الحجامة، والمهم هنا أن اليهودي لما عمل العملية الجراحية لشخص كان في بطنه وجع وصح وبرىء وأخبر النبي ﷺ بذلك، قل: «إن الذي خلق الأداة جعل لها دواء، وإن خير الدواء الحجامة والفصد والحبة السوداء، يعني الشونيز»^(١).

والمهم هو معرفة الفرق بين الحجامة والفصد، فقد جاء في الرسالة الذهبية: «إن الحجامة إنما تأخذ دمها من صغار العروق المبتوثة في اللحم، ومصداق ذلك ما أذكره أنها لا تضعف القوة كما يوجد من الضعف عند الفصد».

(١) دعائم الإسلام: ٢: ١٤٤.

فهناك فروق عديدة بين الفصد والحجامة نشير إليها كالآتي:

١- مقدار الدم المخرج بالفصد والمخرج بالحجامة، فإن الأول يحتاج إلى نوع من الدقة والمهارة الخاصة بحيث يلزم تقديره أول الأمر ثم القيام بتسريجه وإمساكه في الوقت المناسب كي لا يخرج المقدار الأكثر من اللازم فيتضرر المقتصد. بينما في الحجامة لا يخرج أكثر من المقدار اللازم، وينقطع بعد تكرار المص مرة أو مرتين، فلا يحتاج إلى مهارة وتشخيص سابق، لأن الدم لا يظهر في العروق السطحية بوفرة إلا إذا كثر وزاد.

٢- الفصد هو إخراج الدم من كبار العروق بينما الحجامة هو إخراج الدم من صغار العروق المبتوثة في اللحم، فيكون الدم المخرج بالفصد هو الدم النقي الجاري في الجسد، بينما في الحجامة هو إخراج الدم الذي أصابه نوع من الركود وصار محترقاً وانتهى عمره المفيد، ليحل محله دم جديد وأقل ركوداً.

٣- إخراج الدم في الفصد من دون مص ولا خلأ، وإنما هو تسريح وخروج ببطء فيكون الخارج هو الدم، بينما يكون إخراج الدم في الحجامة بإيجاد الخلأ والشلة بحيث يخرج جميع ما في العروق من الرسوبات والأمراض، وأسبابها، وخصوصاً إذا كانت الحجامة في حل قوة البدن وبعد الأكل فإن الدم يجتمع ويخرج الداء كما جاء في الخبر.

٤- الفصد يضعف البدن، لخروج الدم الذي يحتاج تعويضه بشكل كامل إلى مدة طويلة، فإن البدن وإن كان يبادر إلى تعويض بعض مكونات الدم ولكن لا يتمكن من تعويض جميع المكونات بسرعة ويحتاج إلى مدة طويلة، فيأخذ من البدن قوته، بينما الخارج بالحجامة هو مقدار قليل من الدم الذي فقد أكثره فعاليته وفوائده وصار ضاراً أكثر مما هو نافع.

٥- الفصد له مواضع معينة ومحدودة فلا يمكن أن يكون علاجاً لمواضع مختلفة من البدن لأنه لا يقوم بتخليتها فلا يخرج الدم إلا ويحل محله دم مثله،

بينما تقوم الحجامة بتخلية أي موضع أضر به الدم أو حصل في عروقه انسداد أو ضيق، أو عفونة وميكروب وغيره.

ولعل هناك فروق أخرى يجدها المتخصصون إذا أمعنوا النظر في ذلك واستفادوا من الوسائل التي يمتلكونها، والعلوم التي تعلموها واكتسبوها بالتجربة شيئاً فشيئاً.

وأما الكلام في أنواع الفصد:

فهل للفصد أنواع يمكن استفادتها من الأخبار تختلف في الشروط والغاية؟ الظاهر ليس هناك أنواع، وإنما الفصد واحد عمله هو تقليل الدم والتخفيف على الموضع المقصود وما فوقه، ولذا لم يذكروا في نيابة الفصد مناب الحجامة إلا ما كان من الحجامة ما يتوخى منه التخفيف كما سيأتي.

نعم هناك رواية يستشعر منها وجود تفاوت بين مواضع الفصد بحيث يصلح بعضها لبعض ولا يصلح لآخر وهي التي يرويها ابن شهر آشوب عن ياسر الخادم، قال: كان لأبي الحسن عليه السلام في البيت صقالبة وروم، وكان أبو الحسن قريباً منهم، فسمعهم بالليل يتراطنون بالصقلبية والرومية ويقولون: إنا كنا نفصد كل سنة في بلادنا ثم ليس نفصد ههنا، فلما كان من الغد وجه أبو الحسن إلى بعض الأطباء فقال له: «افصد فلاناً عرق كذا، وافصد فلاناً عرق كذا» ثم قال: «يا ياسر لا تفصد أنت، فافتصدت فورمت يدي واخضرت، فقال: «يا ياسر مالك؟» فأخبرته، فقال لي: «ألم أنك عن ذلك هلم يدك» فمسح يده عليها وتقل عليها ثم أوصاني أن لا أتعشى، فكنت بعد ذلك كلما أغفل فأتعشى تضرب علي^(١).

(١) مناقب آل أبي طالب ٣: ٤٤٦.

فقد يستفاد منها أن الفصد في المواضع المختلفة يختلف في الأثر وكذا بحسب الأشخاص حتى صار فصد كل عرق يصلح لشخص، كما أن هناك فصد ضار وفي حالات خاصة يورث ورم اليد واخضرارها خصوصاً إذا كان الفصد بالبضع وقطع العرق.

والمهم هو معرفة منافع الفصد - بعد ما روي عن الرسول ﷺ أنه عدّه من أفضل ما يتداوى به كما مر - وفوائده كالآتي:

١- علاج ثقل الرأس

٢- التخفيف عن الوجه

٣- التخفيف عن العينين

٤- وجع الأضراس

كل ذلك لما جاء في الرسالة الذهبية: «وحجامة النقرة تنفع من ثقل الرأس، وحجامة الأخدعين تخفف عن الرأس والوجه والعينين وهي نافعة لوجع الأضراس، وربما ناب الفصد عن جميع ذلك»^(١)، ولم تجزم الرواية بذلك بل جعلته «ربما» وهو يعني التقليل.

وبذلك يكون عمل الفصد الأول هو تقليل مقدار الدم، وجذب بعض مكوناته من خلايا الجسد، فهو أيضاً تخفيف عليها، لا نعلم مدى أهميته.

٥- الفزع في النوم، فقد روى ابن سبور بسنده عن ميسر عن أبي عبد الله الصادق عليه السلام قال: إن رجلاً قال له: يا ابن رسول الله إن لي جارية يكثر فزعها في المنام، وربما اشتدّ بها الحبل فلا تهدأ ويأخذها خدر في عضدها، وقد رآها بعض من يعالج فقال: إن بها مس من أهل الأرض وليس يمكن علاجها، فقال عليه السلام: «مرها بالفصد، وخذ لها ماء الشبت المطبوخ بالعسل وتسقى ثلاثة أيام، فإن الله تعالى يعافيه» قال: ففعلت ذلك فعوفيت بإذن الله عز وجل^(٢).

(١) الرسالة الذهبية: ٥٤.

(٢) طب الأئمة عليهم السلام: ١١٠، عن أبي عبيدة بن محمد بن محمد بن عبيد عن محمد بن عبيد عن النضر بن سويد، عن ميسر، والشبت هو ما يسمى اليوم بالشبث وبالفارسية شويد

فهذه الرواية وإن ذكرت الفصد غير أنها لم تجعله العلاج الكامل بل هو جزء العلاج والجزء الآخر تناول الدواء.

ولكن هناك رواية أخرى تذكر الفصد فقط يرويها ابن بسطام بسنده عن الحلبي قال، قال أبو عبد الله عليه السلام لرجل من أوليائه وقد سأله الرجل، فقال: يا بن رسول الله عليه السلام إن لي بنية، وأنا أرق لها وأشفق عليها، وإنها تفرع كثيراً ليلاً ونهاراً، فإن رأيت أن تدعو لها بالعافية، قال: فدعا لها ثم قال: «مرها بالفصد فإنها تنتفع بذلك»^(١).

وهي تدل على أن الفصد علاج الفزع في الليل والنهار، وحل النوم واليقظة، ولعل المراد حالة الانهيار والبكاء، والمهم هو الخدر في العضد الذي أشارت إليه الرواية الأولى، وهو علامة على غلظة الدم والتبيخ.

٦- الحكمة، فقد روي أن رجلاً شكاً إلى أبي عبد الله عليه السلام الحكمة، فقال له: «شربت الدواء؟» فقال: نعم، فقال: «فصدت العرق؟» فقال: نعم فلم أنتفع به، فقال: «احتجم ثلاث مرات في الرجلين جميعاً فيما بين العرقوب والكعب» ففعل فذهب عنه^(٢).

وهذه الرواية تدل على عدم لزوم المبالغة إلى الحجامة عند عروض الحكمة، واللازم هو شرب الدواء المزيل للحكة، ثم القيام بالفصد وأنه نافع للحكة في بعض الأحوال، ولو لم تنفع فيلجأ إلى الحجامة.

والمهم دلالتها على نفع الفصد للحكة في بعض أنواعها.

(١) طب الأئمة عليهم السلام: ١٠٨، الحسين بن بسطام، عن جعفر بن حنان الطائي، عن محمد بن

عبد الله بن مسعود، عن محمد بن مسكان، عن الحلبي.

(٢) مكارم الأخلاق: ٧٧.

٧- السوداء، فقد جاء في الرسالة الذهبية: «ومن أراد أن يحرق السوداء فعليه بكثرة القيء وفصد العروق ومداومة النورة»^(١) فهي تدل أن الفصد جزء العلاج أو واحد من علاجات السوداء، والسوداء يراد بها المرة السوداء التي تفيض إلى الطحال وهي مركز اليبوسة، وتغلب في الخمسين من العمر وتؤدي إلى يبوسة الجسد، وفقدانه للطراوة، وكذا اليبوسة في الهضم وصعوبة دفع الفضول والزوائد.

٨- لسع الهوام، فقد ورد: «وقد ينفع من لسع الهوام فصد العرق، لا سيما إذا كان الملسوع شاباً ممتلئ البدن»^(٢) وظاهره هو الفصد المتعارف ومطلق إخراج الدم لتخفيف شدة السم في الدم، ويحتمل إرادة شد العضو الملسوع وتشريطه وإخراج السم بمص الشرط.

كيفية الفصد وشروطه

١- الفصد بخلاف الحجامة يختار فيه الموضع القليل اللحم، وذلك لتقليل الأنسجة المقطوعة وبالتالي تقليل الألم، فقد جاء في الرسالة الذهبية: «وليعمد الفاصد أن يفصد من العروق ما كان في المواضع القليلة اللحم؛ لأن في قلة اللحم من العروق قلة الألم، وأكثر العروق ألماً إذا فصد هو حبل الذراع والقيفل؛ لاتصالهما بالعضل وصلابة الجلد، فأما الباسليق والأكحل فإنهما في الفصد أقل ألماً إذا لم يكن فوقهما لحم»^(٣).

فهي تدلّ على علة أمور:

الأول: القاعلة الكلية في الفصد هو اختيار الموضع القليل اللحم، والبعيد عن العضل وكان الجلد الذي في ذلك الموضع ليناً وغير صلب، وذلك لتجنب شدة الألم، وليس لفائدة أخرى.

(١) البحار ٥٩: ٣٢٥.

(٢) الأمان من أخطار الأسفار: ١٩٤.

(٣) الرسالة الذهبية: ٥٤.

الثاني: هو معرفة أن الفصد يكون في مواضع متعددة وعروق مختلفة، ومعينة وهي حبل الذراع والقيفال والباسليق والأكحل، وهي عروق في الذراع.

وهذا يدل على أن موضع الفصد الأول هو الذراع، وإنما يفصد غيره إذا لا يمكن فصد الذراع.

الثالث: والمستفاد من هذا الكلام مطلوبية تحري الطرق التي يقل معها الألم، ويقل القطع والشرط، فلا مانع من استخراج الدم بالأبرة أو غيرها لتوفر الأمرين فيها، إلا ما يتحمل من عدم خروج المكروب بشكل كامل لضيق مجراها.

٢- يلزم ترك الجماع قبل الفصد بـ ١٢ ساعة، لما في الرسالة: «ويجب في كل ما ذكرناه من إخراج الدم اجتناب النساء قبل ذلك باثني عشر ساعة»^(١).

٣- يجيد مسح موضع الفصد بالدهن قبل الفصد، لما في الرسالة الذهبية: «ويمسح الموضع قبل شرطه بالدهن، وكذلك الفصد يمسح الموضع الذي يفصد فيه بالدهن؛ فإنه يقلل الألم» والشرط في أوله للحجامة، والجملة الثانية للفصد والثالثة لبيان مطلوبية تقليل الألم بأي نحو كان حتى لو كان بالبنج الموضعي وغيره.

٤- يلزم تكميد موضع الفصد بالماء الحار؛ لما في الرسالة: «والواجب تكميد موضع الفصد بالماء الحار؛ ليظهر الدم، وخاصة في الشتاء؛ فإنه يلين الجلد، ويقلل الألم، ويسهل الفصد» والتكميد هو التسخين بوضع الكمادة على المحل أو وضعه في الماء الحار وغير ذلك.

٥- يجيد تدهين الموضع، وهي الآلة التي يشق بها الجلد في الفصد، لما في الرسالة الذهبية بعد الكلام المار: «وكذلك يلين المشط والمبضع بالدهن عند

(١) الرسالة الذهبية: ٥٤.

الحجامة^(١) ولما كان المبضع والمشرط من الفلز علة فكيف يلين بالدهن، فإما أن يراد هو تدهينه ليسهل الشرط والبضع، أو يراد من الشرط والمبضع المحل الذي يشرط ويبضع ويراد بهذا الكلام بالتدهين حل الحجامة ووسطها بعد ما كان الكلام الأول عن التدهين قبل الحجامة.

٦- تقطير الدهن على العروق المفصودة، ففي الرسالة الذهبية: «وليقطر على العروق إذا فصد شيئاً من الدهن؛ لئلا يحتاج فيضراً ذلك بالمقصود»^(٢) والاحتجاب إما بمعنى الضيق، أو الانسداد، ويحتمل إرادة العفونة والاسوداد.

٧- الأولى رعاية جميع ما يراعى في الحجامة من الشرط والأكل قبل الحجامة وبعدها.

٨- يترك أكل اللحوم المملوحة والسّمك المملوح، فقد جاء في الرسالة الذهبية: «واللحمان المملوحة وأكل السمك المملوح بعد الفصد والحجامة يعرض منه البهق والجرب»^(٣) ولعل المراد باللحوم المملوحة هي المجففة، وإن كان الظاهر هو الذي يرش عليه الملح ليقى مدة أكثر.

وينبغي التنبيه على أمرين:

الأمر الأول: يستفاد من رواية ياسر الخادم المارة أن هناك حالات يضر فيها الفصد ولا ينفع، وليست هي مجرد عدم صلاحية الزمان وقلة الدم فيه، بل هي حالة يصلح فيها الفصد في العلة، ولكن لا تصلح باعتبار الشخص، بحيث كان فيه مرض لا يندمل معه الجرح الذي يكون بالفصد ويؤدي إلى عفونته،

(١) الرسالة الذهبية : ٥٤.

(٢) الرسالة الذهبية : ٥٤.

(٣) الرسالة الذهبية : ١٣، مستترك الوسائل ١٦: ٤٥٧ ح ٢٠٥٣٤.

ففي مثل هذه الحالات لا يصلح فيها الفصد كما إذا كانت أقراص الدم قليلة أو كان في الشخص قلة فيتامين k وغيرها.

الأمر الثاني: الفصد الخاص

هناك فصد خاص افتصد به النبي عيسى عليه السلام والإمام الرضا عليه السلام ولم يعلمه لأحد فلعله ينفع أمثالهم ولا يحتاجه من سواهم، فقد روى الكليني في الكافي بسنده عن بعض فصلي العسكر من النصاري أن أبا محمد عليه السلام بعث إليّ يوماً في وقت صلاة الظهر، فقل لي: «افصد هذا العرق» قل: وناولني عرقاً لم أفهمه من العروق التي تفصد فقلت في نفسي: ما رأيت أمراً أعجب ومن هذا يأمرني أن أفصد في وقت الظهر وليس بوقت فصد والثانية عرق لا أفهمه، ثم قل لي: «انتظر وكن في الدار» فلما أمسى دعاني وقل لي: «سرح الدم» فسرحت، ثم قل لي: أمسك، فأمسكت، ثم قل لي: كن في الدار، فلما كان نصف الليل أرسل إليّ وقل لي: سرح الدم، قل: فتعجبت أكثر من عجيبي الأول وكرهت أن أسأله، قل: فسرحت، فخرج دم أبيض كأنه الملح، وقل، ثم قل لي: احبس، قل فحبست، قل، ثم قل: كن في الدار، فلما أصبحت أمر قهرمانه أن يعطيني ثلاثة دنائير، فأخذتها وخرجت حتى أتيت ابن مجتيشوع النصراني فقصصت عليه القصة، قل، فقل لي: والله ما أفهم ما تقول ولا أعرفه في شيء من الطب ولا قرأته في كتاب، ولا أعلم في دهرنا أعلم بكتب النصرانية من فلان الفارسي، فلخرج إليّ، قل: فاكرت زورقاً إلى البصرة وأتيت الأهواز، ثم صرت إلى فارس إلى صاحبي فتخبرته الخبر، قل، وقل: انظرني أياماً، فأنظرته ثم أتيته متقاضياً قل، فقل لي: إن هذا الذي تحكيه عن هذا الرجل فعله المسيح في دهره مرة^(١).

(١) الكافي ١: ٥١٢ ح ٢، عن علي بن محمد عن الحسن بن الحسين عن محمد بن الحسن المكفوف، عن بعض أصحابه، عن بعض فصلي العسكر من النصاري.

وقبل أن نتعرض لمفاد الرواية لا بد من الإشارة إلى أن الراوي لها من النصرانيين قد يحصل التردد فيها من هذه الجهة، ولكني لا أطرح مثل هذه الرواية والحال أن حالها حال الروايات التي يرويها المخالفون في فضائل أهل البيت والشيعه.

وبعد قطع النظر عن سندها فهي تدل على فصد خاص وفي احتمالات منها اختصاص هذا الفصد في دفع غائلة بعض السموم، حيث كان النبي عيسى ﷺ والأئمة كثيراً ما يتعرضون للتسميم من قبل أعدائهم من اليهود والخلفاء الظلمة، وقد سميت اليهودية رسول الله.

فيكون هذا الفصد لاستخراجه أو استخراج أثره، ولعل هذا الأبيض هو السم أو الدم الذي خالط السم وغيره.

ويحتمل أن هذا من مكونات الدم التي تكتلت لأجل زيادة الكريات البيض أو الأقراص أو حتى مثل الدهن الموجود في الدم، وهي حالات تنتاب الأنبياء والأئمة ﷺ من كثرة ما يعرض لهم من الهموم والآلام.

ومثل هذا يحتاج إلى تجربة وتكرار الفصد كما جاء في الرواية ورؤية خروج مثل هذا الدم الأبيض وعلمه وما هي مكوناته وحقيقته.

فهرس الموضوعات

٥	التمهيد.....
١٧	مقومات العلاج.....
٢١	عدم حصول المرض صدفة.....
	خطوات في طريق الطب الإسلامي
٣٣	الخطوة الأولى فهو يشفين.....
٢٩	الخطوة الثانية التصديق بالطبيب.....
٣٣	الخطوة الثالثة الإعتقاد بالدواء.....
٣٦	العلاج الإسلامي ودخل الإعتقاد فيه.....
٣٩	تشديد الإعتقاد.....
٤١	لمذا الإصرار على الإعتقاد.....
٤٧	الخطوة الرابعة الإقدام على التداوي.....
٤٨	وقت التداوي.....
٥٠	كيفية التداوي.....
٥٤	الخطوة الخامسة اختيار الطبيب.....
	الخطوط الكلية للطب الإسلامي
٥٥	الخط الأول.....
٥٧	الخط الثاني.....
٥٧	الخط الثالث.....
٥٨	الخط الرابع.....
٦٤	الخط الخامس.....
٦٢	الخط السادس.....

- الخط السابع ٦٣
الخط الثامن ٦٥
التداوي بالخمر والكحول ٦٥
العلاج بسائر المحرمات ٧٥

تقسيم العلاج

- الحمية ٨٣
معنى الحمية ٨٨
لا تكررهموا مرضاكم على الطعام ٩٤
ترك المشي للمريض ٩٥
الإستشفاء بالذكر والكلام ٩٧
لاحول ولا قوة إلا بالله ١٠١
الإستشفاء بالصلاة ١١٣
صلاة لجميع الأمراض ١١٤
الإستشفاء بالدعاء ١١٧
الدعاء دواء ١٢١
الدعاء دواء لكل داء ١٢٣
لكل داء دعاء ١٢٤

الأدعية العامة

- دعاء المريض لنفسه ١٢٤
دعاء الآخرين للمريض ١٢٧
أدعية وجع الموضع الخاص ١٢٩
العودة للآخرين ١٣٢
الدعاء بكيفية مخصوصة ١٣٤
كيفية الدعاء ١٤١
الرقية والنشرة ١٣٦

- ١٣٩..... الأمراض التي تعالج بالرقى
- ١٤٤..... صيغ الرقية
- ١٤٥..... السر في دوائية الرقية
- ١٤٦..... النشرة
- ١٤٨..... التمام
- ١٥١..... الإستشفاء بالقرآن
- ١٥٣..... القرآن دواء للأمراض الجسمية
- ١٥٤..... القرآن دواء لكل داء
- ١٥٦..... القرآن شفاء أو دواء
- ١٥٦..... مقدار القراءة
- ١٥٩..... الدواء القراءة أو الإستماع؟
- ١٥٩..... السر في دوائية القرآن
- ١٦٢..... فاتحة الكتاب
- ١٦٥..... كيفية قراءة الحمد
- ١٦٧..... السر في دوائية الحمد
- ١٧٠..... ضمام الفاتحة
- ١٧١..... سورة الأنعام لكل علة
- ١٧٢..... سورة يس لكل داء
- ١٧٣..... سورة الحشر لكل داء
- ١٧٣..... سورة القدر لكل داء
- ١٧٤..... البسمة لكل داء
- ١٧٧..... الإستشفاء بالصدقة
- ١٧٨..... كيفية الصدقة
- ١٨١..... الصدقة تدفع الموت

١٨٣.....	مقدار ما يتصلق به.....
١٨٣.....	هل الصدقة دواء لكل داء.....
١٨٤.....	السر في دوائية الصدقة.....
١٨٧.....	التداوي بلمية.....
١٨٨.....	ماء السماء.....
١٩١.....	ماء نيسابن.....
١٩٤.....	البرد.....
١٩٥.....	ماء زمزم.....
١٩٩.....	ماء الميزاب.....
٢٠٠.....	ماء الفرات.....
٢٠٢.....	سؤر المؤمن.....
٢٠٣.....	الماء المغلي.....
٢٠٤.....	الماء الفاتر.....
٢٠٤.....	الميه الكبرى.....
٢٠٧.....	التداوي بلحلو.....
٢١٠.....	العسل.....
٢٢٢.....	كيفية تكون العسل.....
٢٢٣.....	التداوي بالتمر.....
٢٢٤.....	تمر العجوة.....
٢٢٦.....	تمر البرني.....
٢٢٩.....	التمر الصيحاني.....
٢٣٦.....	السر في دوائية التمر.....
٢٣٢.....	السكر.....
٢٣٨.....	السر في دوائية السكر.....

- ٢٣٩..... السكر الطبرزد
- ٢٤٠..... ما يخلط مع السكر
- ٢٤١..... قصب السكر
- ٢٤٣..... التداوي بالملح
- ٢٥٥..... التداوي بالطين
- ٢٥٥..... تربة قبر الحسين عليه السلام
- ٢٥٧..... موضع تربة الشفاء
- ٢٦٠..... شروط التداوي بالتربة
- ٢٧٥..... حكم تربة غير الإمام الحسين عليه السلام
- ٢٧٦..... مرات الأخذ من التربة
- ٢٧٧..... ما يخلط مع التربة
- ٢٧٨..... التربة أفضل ما يتداوى به
- ٢٧٨..... التربة للمعتقد
- ٢٨١..... التداوي باللين
- ٢٨٤..... ألبان البقر
- ٢٨٧..... ألبان الإبل
- ٢٨٨..... ألبان الأتن
- ٢٨٩..... لبن الشاة
- ٢٩٠..... التداوي بالأبوال
- ٢٩١..... أبوال الإبل

التداوي بالأعشاب

- ٢٩٣..... الحبة السوداء
- ٢٩٨..... شروط العلاج بالحبة السوداء
- ٢٩٩..... بعض الأمراض التي تعالجها الحبة السوداء
- ٣٠١..... تشبيه

٣٠٢.....	الحرمل
٣٠٤.....	السنا
٣٠٦.....	الإمليج
٣٠٨.....	القسط
٣١٠.....	الثفاء والتخواه

التداوي بالبقول

٣١١.....	الكراث
٣١٦.....	الحلبة
٣١٨.....	السعتر
٣٢٠.....	الهندباء
٣٢٤.....	السلق

التداوي بالخضر

٣٢٩.....	الباذنجان
٣٣٢.....	الثوم
٣٣٤.....	البصل
٣٣٦.....	الشلغم

التداوي بالفاكهة

٣٤٠.....	التين
٣٤٢.....	التفاح
٣٤٩.....	الزبيب
٣٥١.....	الرمان
٣٥٥.....	السفرجل
٣٥٥.....	الغيراء
٣٥٦.....	العنب

التداوي بالشحم والسمن واللحم

٣٥٩.....	الشحم
٣٦٠.....	السمن
٣٦٣.....	اللحم
٣٦٤.....	الزيت
٣٦٥.....	التداوي بالكلي

التداوي بأنواع التخلية وتقوية المناعة

٣٦٩.....	الحقنة
٣٧٣.....	القيء
٣٧٥.....	الاستمشاء
٣٧٦.....	أكل ما يسقط من الخوان

التداوي بالأطعمة

٣٨١.....	السويق
٣٨٨.....	التلبينة
٣٩٠.....	خبز الشعير

التداوي بالتطهير والتدهين

٣٩٤.....	الحمام
٣٩٧.....	النورة
٣٩٩.....	التداوي بالتدهين
٣٩٩.....	دهن البنفسج
٤٠١.....	الغمز والتمريخ
٤٠٢.....	السعوط

التداوي بالأنوية المركبة

٤٠٥.....	الدواء الأول
٤٠٧.....	الدواء الثاني
٤٠٨.....	الدواء الثالث

٤٠٩	الدواء الرابع
٤١١	الدواء الخامس دواء الجامع
٤١٣	الدواء السادس
٤١٤	الدواء السابع دواء الشافية
٤٢٠	الدواء الثامن دواء محمد ﷺ
٤٢٣	معالجة غلبة الطبائع
٤٢٥	علائم غلبة الدم
٤٢٥	علائم غلبة الصفراء
٤٢٦	علائم غلبة السوداء
٤٢٧	علائم غلبة البلغم
٤٢٧	الريح
٤٢٧	أمراض كل طبيعة
٤٢٨	علاج غلبة المرة مطلقاً
٤٣٧	علاج الصفراء
٤٤٢	علاج السوداء
٤٤٤	علاج البلغم
٤٦١	علاج الحام (الخام)
٤٦٣	الريح (الالتهابات والاستبراد)
٤٦٩	الريح الباردة
٤٦٩	ريح أم الصبيان
٤٧١	ريح البحر
٤٧٢	ريح الشوكة
٤٧٣	الريح الشابكة
٤٧٤	الأبردة

- ٤٧٥ البرودة
 ٤٧٧ علاج غلبة الدم

الحجامة

- ٤٨١ مقدمة حول الحجامة
 ٤٨٧ أنواع الحجامة
 ٤٩٠ النوع الأول حجامة التبيغ
 ٤٩٤ تبيغ الدم وهيجانه
 ٥٠٢ علائم التبيغ والدم
 ٥٠٦ موضع حجامة التبيغ
 ٥٠٧ زمان حجامة التبيغ
 ٥٠٧ النوع الثاني الحجامة العلاجية
 ٥١١ حجامة الرأس
 ٥١٣ موضع حجامة الرأس
 ٥١٥ حجامة النقرة
 ٥١٦ حجامة الأطفال في النقرة
 ٥١٨ حجامة القفا
 ٥١٩ حجامة الأخدعين
 ٥٢٠ حجامة الذقن
 ٥٢١ حجامة الكاهل
 ٥٢٢ حجامة الساقين
 ٥٢٣ حجامة ما بين الوركين
 ٥٢٤ حجامة القدمين
 ٥٢٦ حجامة باطن الرجل
 ٥٢٧ النوع الثالث الحجامة الوقائية
 ٥٢٩ زمان الحجامة

٥٢٩ الحجامة في أيام الأسبوع
٥٤٧ الحجامة في أيام الشهر العربي
٥٤٩ الحجامة في الأشهر الرومية
٥٥٠ الحجامة في الأشهر الفارسية
٥٥١ شرائط الحجامة
٥٥٧ كيفية الحجامة
٥٥٨ دعاء الحجامة
٥٥٩ توصيات لما بعد الحجامة
٥٦٥ مقدار الحجامة
٥٦٦ حجامه من به الضعف
٥٦٦ الحجامة لفقر الدم
٥٦٧ حجامه من به صفراء
٥٦٧ بدل الحجامة
٥٦٩ النتائج النهائية لبحت الحجامة
٥٧٠ حجامه المواضيع
٥٧٣ الحجامة الوقائية
٥٧٣ زمان الحجامة
٥٧٤ كيفية الحجامة
٥٧٧ الفصد
٥٨٢ كيفية الفصد وشروطه
٥٨٧ فهرست الموضوعات

مكتبة ابن الجوزي
مؤسسة التمدد في دار الحسين

الطبعة الأولى
١٩٤١ - ١٩٤٢
مكتبة الطب - الجوزي



Mawsouat Al-rasool

Al-Mostafa

(8)

Address in Lebanon:

P.O.Box 25/138

Al-Ghobairi -Beirut

Address in Iran:

P.O. Box 91375/4436

Mashhad

Fax:(0098-511) 222 2483

Website: www.al-mawsouah.org

Published in Lebanon by:

Dar Al-Athar

Shahrur building - Dakkash St. Bir Al-Abed - Beirut - Lebanon

Tel: (00 961-1) 270574 - (00 961-3) 349237

Published in Iran by:

Sonbuleh Publisher - Lower level Mahtab Shopping Center- Sa'adi St.

Mashhad- Iran- Tel: (0098-511) 221 6753

All rights reserved

Copyright © by: Dar Al-Athar

First print: Beirut 1427 – 2006

Second print: Mashhad 1427 – 2006

MAWSOUAT AL-RASOOL AL-MOSTAFA

**A highly informative encyclopedia of
Prophet Mohammad's life
Administered by: Mohsen Ahmad Al-Khatami**

**SCIENTIFIC STUDY OF PROPHET
MOHAMMAD'S MEDICAL ADVICES
"MEDICAL TREATMENT"**

By: Abbas Tabrizian